

الْبَيْبَانِ  
فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

تأليف  
شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن  
الطوسي

دار  
إحياء التراث العربي  
بيروت

الطوسي

الْبَيْبَانِ  
فِي  
تَفْسِيرِ  
الْقُرْآنِ

٧

دار  
إحياء التراث العربي



# التبَيَّات

في تفسير القرآن

تأليف

شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي

٣٨٥-٤٦٠ هـ

يُحَقِّقُ وَتَصَحِّحُ

أحمد هبیب قصیر القاملي

المجلد السابع

دار

أحياء التراث العربي





## ١٨- سورة الكهف

قال مجاهد وقتادة : هي مكية ، وهي مئة وعشرون آية في الكوفي وأحدى عشرة في البصري . وخمس في المدنيين .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ﴾ (١) قِيمًا لِيُنْذَرَ بَاسًا شَدِيدًا مِمَّنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا (٢) مَا كَثُرَ فِيهِ - أَبَدًا (٣) ثلاث آيات بلاخلاف .

قرأ أبو بكر ﴿ لدنه ﴾ باسكان الدال واشمال الضمة ، وكسر النون والهاء وإيصالها بياء . الباقون بضم الدال وسكون النون وضم الهاء من غير واو ، إلا ابن كثير ، فإنه كان يصل الهاء بواو .

واعلم أن ( لدن ) اسم غير متمكن ، ومعناه ( عند ) ، قال الله تعالى « من



لـدن حكيم خبير» (١) فالنون ساكنة في كل أحوالها، والهاء إذا أتت بعد حرف ساكن لم يجز فيها إلا الضم نحو ( منه ) فالاصل ( منهو ) و ( لهو ) فهو كقول ابن كثير، غير أنهم حذفوا الواو اختصاراً، وإنما أسكن أبو بكر الدال استثقلاً للضم كما قالوا « في كرم زيد » : قد كرم زيد، فلما سكن الدال التقى ساكنان، النون والدال، فكسر النون لا لتقاء الساكنين، وكسر الهاء لمجاورة حرف مكسور، ووصلها بهاء كما تقول : مررت به، ولو فتح النون لالتقاء الساكنين لجاز، بعد أن أسكن الثاني كقول الشاعر :

عجبت لمولود وليس له أب ومن ولد لم يلد له ابوات (٢)

يعني آدم وعيسى . فلا يتوهم أن عاصماً كسر النون علامة للجزم، لأن ( لدن ) لا تعرب . وحكى أبو زيد : جئت فلاناً لدن غدوة - بفتح الدال - .

يقول الله تعالى خلقه قولوا ﴿ الحمد لله الذي ﴾ خص برسالاته محمداً ( ص ) وانتجبه لا بلاغها عنه، وبعثه الى خلقه نبياً رسولاً، وانزل عليه كتاباً قيماً، ولم يجعل له عوجاً . وقيل في معنى قوله ﴿ قيماً ﴾ قولان : أحدهما - معتدلاً مستقيماً الثاني - أنه قيم على سائر الكتب يصدقها ويحفظها . والأول قول ابن عباس . فعلى هذا «قيماً» مؤخر، والمراد به التقدم، وتقديره أنزل الكتاب قيماً، ولم يجعل له عوجاً أي اختلافاً . وقال الضحاك : معناه مستقيماً . وقال ابن اسحاق : معناه معتدلاً لا اختلاف فيه . وقال قتادة : أنزل الله الكتاب قيماً، ولم يجعل عوجاً . وفي بعض القراءات « ولكن جعله قيماً » وكسرت العين من قوله « عوجاً » لأن العرب تقول : عوجاً

- بكسر العين - في كل اعوجاج كان في دين أو فيما لا يرى شخصه قائماً ولا يدرك نسياناً منتصباً كالعوج في الدين ، ولذلك كسرت العين في هذا الموضع . وكذلك العوج في الطريق ، لأنه ليس بالشخص المنتصب . فأما ما كان في الاشخاص المنتصبه فان عينها تفتح كالعوج في القناة والخشبة ونحوها .

وقال ابن عباس : معنى قوله « ولم يجعل له عوجاً » أي لم يجعله ملتبساً . ولا خلاف بين أهل العربية ان قوله « فيمأ » وإن كان مؤخراً فتقديره الى جنب الكتاب . وإنما افتتح الله تعالى هذه السورة بذكر نفسه بما هو أهله ، وبالخبر عن انزال كتابه على رسوله ، ليخبر المشركين من أهل مكة بأن محمداً ( ص ) رسوله ، لأن المشركين كانوا سألوا رسول الله ( ص ) عن أشياء لقنوها إياهم اليهود ، من قريظه والنضير ، وأمرهم أن يسألوه عنها ، وقالوا : إن أخبركم بها فهو نبي ، وإن لم يخبركم فهو مقتول ، فوعدهم رسول الله ( ص ) ( الجواب عنها ، موعداً فأبطأ - على قول بعضهم - الوحي عنه بعض الابطاء وتأخر مجيئ . جبرائيل ( ع ) عنه ، عن ميعاده القوم فتحدث المشركون بأنه اخلفهم موعده ، وأنه مقتول ، فأنزل الله هذه السورة جواباً عن مسائلهم ، وافتتح أولها بذكره تكديماً للمشركون فيما تحدثوا بينهم من احدثتهم - ذكر ذلك محمد بن اسحاق باسناده عن عكرمة عن ابن عباس - وكان الذين ذهبوا الى اليهود وسألوهم عن أمر النبي ( ص ) النضر بن الحارث بن كلدة ، وعقبة بن أبي معيط ، وكانت المسائل التي لقنوها إياها : أن قالوا : سلوه عن ثلاثة أشياء . فان أخبركم بهن ، فهو نبي مرسل ، وإن لم يفعل فانه مقتول ، سلوه عن فتية ذهبوا في الدهر الأول ، ما كان أمرهم ؟ فانه كان لهم حديث عجيب . وسلوه عن رجل طواف بلغ مشارق الارض ومغاربها ، ما كان نبؤه ؟ وسلوه عن الروح ما هو ؟ فان أخبركم بذلك فانه نبي مبعوث ، فاتبعوه ، وإن لم يخبركم فانه مقتول . فرجعوا الى مكة

واجتمعوا مع قريش فجاؤا الى رسول الله (ص) فسألوه عنها ، فقال النبي (ص) اخبركم بذلك . وقال بعضهم : انه قال : اخبركم غداً بما سألتكم ، ولم يستثن ، وانصرفوا عن النبي (ص) فشكث رسول الله خمس عشرة ليلة لا ينزل الله اليه في ذلك وحيًا ، ولا يأتيه جبرائيل (ع) حتى اوجف أهل مكة ، وتكلموا في ذلك ، فشق ذلك على رسول الله (ص) فانزل الله عليه جبرائيل ومعه (سورة الكهف) يخبره فيها عما سألوه عنه من أمر الفتية ، والرجل الطواف ، وانزل عليه « ويسألونك عن الزنوح . . . » (١) الآية .

فروى ابن إسحاق أن رسول الله (ص) أفتح السورة ، فقال « الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً قبيحاً » أي معتدلاً ، لا اختلاف فيه . وقوله « لينذر بأساً شديداً من لدنه » ، ويشير المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم اجراً حسناً ما كثر في ابدأ » معناه أنزل على عبده القرآن معتدلاً مستقيماً لا عوج فيه ، لينذركم أيها الناس بأساً شديداً من أمر الله . ومعنى البأس العذاب العاجل والنكال الحاضر ، والسطوة . ومعنى « من لدنه » من عند الله ، وهو قول ابن اسحاق ، وقتادة . ومنقول « لينذر » مخدوف ، لدلالة الكلام عليه ، وتقديره : لينذركم بأساً . كذا قال « يخوف أوليائه » (٢) وتقديره يخوفكم أوليائه ، ومعنى « ويشير المؤمنين » يعني المصدقين بالله ورسوله « الذين يعملون الصالحات » يعني ما أمرهم الله به من الطاعات ، وهي الاعمال الصالحات ، والانتباه عما نهاهم عنه « أن لهم اجراً حسناً » يعني ثوباً جزيلاً من الله على ايمانهم بالله ورسوله ، وعملهم في الدنيا بالطاعات واجتناب المعاصي ، وذلك الثواب هو الجنة .

وقوله « ما كثر في ابدأ » أي لاثنين فيه ابدأ خالدين مؤبدين لا ينتقلون .



عنه ولا ينقلبون ، ونصب ( ما كثرين ) على الحال من قوله « إن لهم أجراً حسناً »  
في هذه الحال ، في حال مكثهم في ذلك الاجر .

قوله تعالى :

﴿ وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴾ (٤) مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ  
عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ  
إِلَّا كَذَبًا (٥) آيتان .

يقول الله تعالى أنه يحذر أيضاً محمد ( ص ) القوم « الذين قالوا اتخذ الله  
ولداً » من مشركي قومه وغيرهم - عقاب الله ، وعاجل نقمته وأليم عذابه على  
قولهم ذلك .

وقوله « ما لهم به من علم » [ معناه ما لقائلي القول هذا يعني قولهم « اتخذ  
الله ولداً » به من علم ] (١) يعني ليس لهم بالله من علم . ومعنى الكلام ما لهؤلاء  
القائلين هذا القول بالله من علم بأنه لا يجوز أن يكون له ولد . فلجلهم بالله وعظمته  
قالوا ذلك .

وقوله « ولا لآبائهم » معناه ولا لأسلافهم الذين مضوا قبلهم على مثل الذي  
هم عليه اليوم ، ما كان لهم بالله وعظمته علم .

وقوله « كبرت كلمة تخرج من أفواههم » نصب ( كلمة ) على التمييز ، وتقديره  
كبرت كلمتهم التي قالوها كلمة ، كما تقول : نعم رجلا عمرو ، ونعم الرجل رجلا قام .  
وقال بعضهم : نصب ( كلمة ) لانها في معنى : اكبر بها كلمة ، كقوله « وسأت

مرتفعاً « (١) وهي في النصب كقول الشاعر :

ولقد علمت إذا الرياح تروحت هدى الرئال تكبهن شمالاً (٢)  
أي تكبهن الرياح شمالاً ، فكأنه قال كبرت تلك الكلمة . وروي عن بعض  
المكيين أنه قرأ ذلك بالرفع ، كقولهم : كبر قولك ، وكبر شأنك ، فعلى هذا لا يكون في  
قوله ( كبرت ) مضمير ، بل يكون صفة الكلمة ، والأول أقوى ، لاجتماع القراء  
على النصب ، وهذا شاذ ، وتأويل الكلام : عظمت الكلمة كلمة تخرج من أفواه  
هؤلاء القوم « الذين قالوا اتخذ الله ولداً » أو الملائكة بنات الله .  
وقوله « إن يقولون إلا كذباً » معناه ليس يقول هؤلاء القائلون « اتخذ الله  
ولداً » إلا كذباً ، وقرية افتروها على الله - عز وجل - .

قوله تعالى :

﴿ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ هَذَا  
الْحَدِيثَ أَسَفًا ﴾ (٦) إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ  
أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا (٧) وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا (٨)  
ثلاث آيات بلا خلاف .

يقول الله تعالى لنبيه محمد ( ص ) « فلعلك » يا محمد قاتل نفسك ومهلكها على  
آثار قومك الذين قالوا : « لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً » (٣) ،  
تمرّدوا منهم على ربهم بأنهم لم يؤمنوا بهذا الكتاب الذي أنزلته عليك ، فيصدقوا بأنه

(١) سورة ١٨ ، الكهف آية ٢٩ (٢) تفسير الطبري ١٥ / ١١٩ وهو

في مجمع البيان ٣ / ٤٤٩ (٣) سورة ١٧ ، الاسرى آية ٩٠

من عند الله - حزناً وتلهفاً ووجداً - بادبارهم عنك واعراضهم عن قبول ما اتيتهم به . و ( أسفاً ) نصب على المصدر . يقال بنح نحه بنحها بنحاً وبنحواً ، قال ذو الرمة :

ألا ايهذا الباخع الوجد نفسه لشيء نحته عن يديه المقادر (١)  
يريد ( نحته ) خفف . وما ذكر ناد قول قتادة وغيره . وقوله « أسفاً » قال قتادة : معناه غضباً وتقديره : فلعلك باخع نفسك إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفاً يعني غضباً . وقال مجاهد : معناه جزعاً . وفي رواية أخرى عن قتادة : حزناً عليهم . وفي رواية ثالثة عن قتادة حذراً . وكسرت ( إن ) لانها في معنى الجزاء ولو فتحت لجاز قال الشاعر :

انجزع أن بان الخليط المودع وحيل الصفا من عزة المتقطع (٢)  
وهذا معاتبة من الله لرسوله على وجدده بمباعدة قومه إياه فيما دعاهم اليه من الايمان به والبراءة من الآلهة والانداد ، وكان بهم رحيماً ، وهو قول ابن اسحاق . وقوله « إنا جعلنا ما على الارض زينة لها » معناه انا جعلنا الذي على الارض من انواع المخلوقات جمادها وحيوانها ونباتها « زينة لها » يعني للارض « لنبلوهم ايهم » أي لنختبر عبادنا « ايهم أحسن عملاً » يعني من اتبع امرنا ونهينا وعمل فيها بطاعتنا ، وهو قول مجاهد .

قوله تعالى « وإنا لجاعلون ما عليها صعيداً جرزا » فيه اخبار من الله تعالى انا مخربوها بعد عمارتنا إياها بما جعلنا عليها من الزينة فنصيرها صعيداً جرزاً ، والصعيد

(١) مجاز القرآن ١ / ٣٩٣ وتفسير الطبري ١٥ / ١٢٠ وهو في مجمع البيان

٣ / ٤٤٨ (٢) مر هذا البيت في ١ / ٣٤٩ من هذا الكتاب .



ظهر الأرض ، والجزر الذي لانبث عليه ولا زرع ولا غرس . وقيل انه أراد بالصعيد ههنا - المستوي من وجه الأرض . وقال ابن عباس : معناه نهلك كل شيء عليها زينة . وقال مجاهد : « جرزأ » أي بقلعاً . وقال قتادة : هو مالا شجر فيه ولا نبات . وقال ابن زيد : الجزر الأرض التي ليس فيها شيء ، بدلالة قوله « أو لم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجزر فنخرج به زرعاً » (١) يعنى الأرض التي ليس فيها شيء من النبات . والصعيد المستوي قال : وهو كقوله تعالى « لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً » (٢) قال سيويه : يقال جرزت الأرض فهي مجرورة وجرزها الجزر والنعم ، وارضون اجراز اذا كان لاشيء فيها ، ويقال للسنة المجذبة جرز ، وسنون أجراز لجذبها ويسها وقلة امطارها . قال الرازي :

قد جرفت عن السنون الأجرز (٣)

ويقال : أجرز القوم إذا صارت ارضهم جرزاً ، وجرزواهم أرضهم أكلوا نباتها كله .

قوله تعالى :

﴿ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ﴾ (٩) إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَبْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ﴿ (١٠) . آيتان بلا خلاف .

يقول الله تعالى لنبيه ( ص ) « أم حسبت » يا محمد ، والمراد به أمته أي

(١) سورة ٣٢ ، الم السجدة آية ٢٧ (٢) سورة ٢٠ ، طه آية ١٠٧

(٣) تفسير الطبري ١٥ / ١٢١ وروايته ( حرقتهن ) بدل ( حرفتهن )

أحسبت « أن اصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا » بل ما خلقت من السموات والارض وما بينهن من العجائب اعجب من اصحاب اهل الكهف ، وحجتى بذلك ثابتة (١) على هؤلاء المشركين من قومك وغيرهم من جميع عبادي ، وهو قول مجاهد وقتادة وابن اسحاق . وقال قوم : معناه « أم حسبت » يا محمد « أن اصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا » فان الذي آتيتك من العلم والحكمة أفضل منه ، وهو قول ابن عباس . وقال الجبائي : المعنى أحسبت « أن اصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا » ، ولو لم نعلمك ذلك لما علمته . والاول أشبه ، لأن الله تعالى جعل انزال سورة الكهف احتجاجا على الكفار بما واطأهم عليه اليهود ، والمراد بالكهف في الآية كهف الجبل الذي أوى اليه القوم الذين قص الله شأنهم وذكر اخبارهم في هذه السورة .

واختلفوا في معنى « الرقيم » فقال قوم : هو اسم قرية - ذهب اليه ابن عباس - وفي رواية أخرى عنه : أنه واد بين غضبان ، وائلة ، دون فلسطين ، وهو قريب من ايلة . وقال عطية : « الرقيم » واد . وقال قتادة : « الرقيم » اسم الوادي الذي فيه اصحاب الكهف . وقال مجاهد : « الرقيم » كتاب تبيانهم . وفي رواية ايضا عن ابن عباس أن « الرقيم » هو الكتاب . وقال سعيد بن جبير : هو لوح من حجارة كتبوا فيه قصص اصحاب الكهف ثم وضعوه على باب الكهف ، وهو اختيار البلخي والجبائي وجماعة . وقيل : جعل ذلك اللوح في خزائن الملوك ، لانه من عجائب الامور . وقيل بل جعل على باب كهفهم . وقال ابن زيد : « الرقيم » كتاب ، ولذلك الكتاب خبر ، فلم يخبر الله عن ذلك الكتاب وما فيه . وقرأ قوله « وما أدراك ما عليون كتاب مرقوم يشهده المقربون » (٢) وقال : هو اسم جبل اصحاب الكهف ،

(١) في المخطوطة (قائمة) بدل (ثابتة) (٢) سورة ٨٣ ، المطففين آية ١٩ - ٢١

روى ذلك عن ابن عباس . وقيل : إن اسم ذلك الجبل ( تيجلوس ) (١) وقيل  
تياجلوس (٢) .

وقد روي عن ابن عباس أنه قال : كل القرآن أعلمه إلا ( حنان ) و ( الأواد )  
و « الرقيم » . واختار الطبري أن يكون ذلك اسماً لكتاب أولوح أو حجر  
كتب فيه .

والرقيم (فعل) . أصله مرقوم ، صرف الى فعليل مثل جريح بمعنى مجروح  
وقتيل بمعنى مقتول يقال : رقت الكتاب أرقه إذا كتبتة ومنه الرقيم في الثوب لأنه  
خط يعرف به ثمنه . وقيل للحية أرقم لما فيها من الآثار ، وتقول العرب عليك بالرقمة  
[ بمعنى عليك برقة الوادي حيث الماء ] (٣) ودع الضفة أي الجانب . والصفتان  
جانبا الوادي ، ولعل من ذهب الى أن الرقيم الوادي : ذهب الى رقة الوادي .  
وقوله « إذ أوى الفتية الى الكهف » معناه « أم حسبت أن اصحاب الكهف  
والرقيم كانوا من آياتنا عجبا » حين « أوى الفتية الى الكهف » أي حين جاء  
أصحاب الكهف الى الكهف ، كهف الجبل هرباً بدينهم الى الله . قالوا إذ أوهه « ربنا  
آتانا من لدنك رحمة » رغبة منهم الى ربهم في أن يرزقهم من عنده رحمة .

وقوله « وهبي . لنا من أمرنا رشداً » . معناه انهم قالوا يسر لنا ما نبتغي ولنتمس  
من رضاك أي دلنا على ما فيه نجاتنا والهرب من الكفر بك ومن عبادة الأوثان التي  
يدعوننا اليها قومنا « رشداً » أي رشداً الى العمل الذي تحب .

وقيل إن هؤلاء الفتية كانوا مسلمين على دين عيسى ( ع ) و كان ملكهم يعبد  
الأنصام ، فهربوا بدينهم منه . وقال آخرون : هربوا من الملك بجنسية اتهموا بها

(١) في المخطوطة ( بجلوس ) (٢) في المخطوطة ( بناجلوس )

(٣) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة .



فدخلوا الكهف .

ويجوز « رشدًا » - بضم الراء وتسكين الشين - غير أنه لم يقرأ به - ههنا -  
أحد ، لأن أواخر الآيات كلها على وزن ( فَعَل ) فلم يخالفوا بينها .  
قوله تعالى :

﴿ فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ﴾ (١١) ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ  
لَنَمْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا ﴿١٢﴾ آيتان .

يقول الله تعالى « فضربنا على آذانهم في الكهف » يعني بالنوم ، كما يقول  
القائل لآخر : ضربك الله بالفالج بمعنى أهلك الله به . وقيل معناه منعتهم أن  
يسمعوا ، والمعنى انهم . وقوله « سنين عدداً » معناه سنين معدودة . ونصب  
( سنين ) على الظرف بقوله « فضربنا » . و « عدداً » بمعنى معدود ، والعد المصدر  
ومثله تقضت الشيء ، نقضاً ، والمنقوض نقض ، وكذلك قبضته قبضاً ، والمقبوض قبض .  
وقوله تعالى « ثم بعثناهم لنعلم أي الحزبين أحصى لما لبثوا أمداً » معناه بعثنا  
هؤلاء الفتية الذين أووا الى الكهف بعد ما ضربنا على آذانهم فيه سنين عدداً ، من  
رقدتهم لينظر عبادي فيعلموا بالبعث أي الطائفتين اللتين اختلفتا في قدر . بلغ مكث  
الفتية في كهفهم رقوداً « أحصى لما لبثوا » بمعنى أصوب لقدر لبثهم فيه أمداً .  
والامد الغاية قال النابغة :

ألا لملك أو من أنت سابقه      سبق الجواد إذا استولى على الأمد (٢)  
وقال قوم : الحزبان جميعاً كانا كافرين . وقال آخرون : كان أحدهما مسلماً

والآخر كافرًا ، فالاول قول مجاهد . وقال : الحزبان من قوم الفتية . وقال قتادة : أحدهما كين كافرًا ، والآخر كان مؤمنًا ، ولم يكن لواحد منهما علم بمقدار زمان لبثهم . وقال قوم : الحزبان هم اصحاب الكهف اختلفوا في مدة لبثهم . وقال قوم : احد الحزبين اصحاب الكهف ، والآخر اصحابهم وقومهم .

ومعنى « أمدًا » قال ابن عباس يعني بعيدًا . وقال مجاهد : يعنى عددًا . ويحتمل نصب « أمدًا » وجبين :

احدهما - التمييز في قوله ( أحصى ) كأنه قال أي الحزبين اصاب عددًا .  
والثاني - أن يكون نصبًا بوقوع قوله « لبثوا » عليه ، كأنه قال : أي الحزبين أحصى للبثهم غاية أي في الامد .

والفتية جمع فتي صبي وصبية و غلام و غلمة .

قوله تعالى :

﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ  
وَزِدْنَا لَهُمُ هُدًى (١٣) وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كَنَّا نَدْعُوهُ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا (١٤)  
هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْ لَآ يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ  
بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا (١٥) 〉 .

ثلاث آيات في عدد الكل - إلا الشامي - آخر الأولى « هدى » وعند الشامي شططًا .  
يقول الله تعالى إنا نخبرك يا محمد ونقص عليك نبأ هؤلاء الفتية الذين أدوا الى

الكهف على وجه الصحة . والقصص الخبر بمعاني يتلو بعضها بعضاً واصله الاتباع من قولهم : قص أثره يقصه قصصاً إذا اتبعه ، ومنه قوله تعالى « وقالت لاخته قصيه » أي اتبعي أثره . والنبا الخبر . وفتية جمع فتى ، وهو جمع لا يقاس عليه لانه غير مطرد ، وقد جاء غلام وغلمة وصبي وصبية ، ولا يجوز غراب وغربة .

ثم اخبر عنهم بانهم فتية آمنوا بربهم ، واعترفوا بتوحيده « وزدناهم هدى » والمعنى وزدناهم المعارف بما فعلنا لهم من اللطاف لمافيها من الآيات التي رأوها ، ومن الربط على قلوبهم حتى تمسكوا بها .

وقوله « إذ قاموا فقالوا » معناه حين قاموا بحضرة الملك الجبار ، فقالوا هذا القول الذي أفصحوا فيه عن الحق في الديانة ولم يستعملوا التقية ، فقالوا : ربنا الذي نعبد هو الذي خلق السموات والارض لن ندعو من دونه إلهاً آخر ، فنوجه العبادة اليه ، ومتى قلنا غير ذلك ودعونا معه إلهاً آخر « لقد قلنا إذا شططاً » . والشطط الخروج عن الحد بالغلو فيه ، فقلنا شططاً أي غلواً في الكذب والبطلان . قال الشاعر :

ألا بالقوم قد شطت عواذلي      ويزعمن أن أودي بحقي باطلا  
ويلجئني في اللهو ألا أحبه      ولا هو داع دائب غير غافل (١)

ومنه اشط فلان في السوم إذا تجاوز القدر بالغلو فيه يشط إشطاطاً وشططاً وشط منزل فلان يشط شطوطاً إذا جاوز القدر في البعد ، وشطت الجارية تشط شطاطاً وشطاطة إذا جاوزة القدر في الطول .

وقوله « هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة » إخبار من الفتية بخضرة الملك على وجه الانكار على قومه « إن هؤلاء » قومك اتخذوا من دون الله آلهة يعبدونها

(١) قائله الاحوص . مجاز القرآن ١ / ٣٩٤ والكامل للمبرد ٤٩ وتفسير الطبري



« لولا يأتون عليهم بسلطان بين فمن اظلم ممن افترى على الله كذباً .  
معناه هـ — لا يأتون على عبادتهم إياها بحجة واضحة ودلالة بينة . وحذف للدلالة  
الكلام عليه ثم قالوا : فمن اظلم لنفسه ممن يتخرص على الله كذباً ، ويضيف اليه مالا  
اصل له . وفي ذلك دلالة على أن التقليد في الدين لا يجوز وأنه لا يجوز أن يقبل دين  
إلا بحجة واضحة . وفي قصة اصحاب الكهف دلالة على أنه لا يجوز المقام في دار الكفر  
إذا كان لا يمكن المقام فيه إلا باظهار كلمة الكفر وأنه يجب الهجرة الى دار الاسلام  
أو بحيث لا يحتاجون الى التلطف بكلمة الكفر .

قوله تعالى :

﴿ وَإِذَا عَتِزَ لَتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَاوُوا إِلَى الْكَهْفِ  
يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَبِيْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا ﴾ (١٦)  
وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا  
غَرَبَتْ تَقْرُبُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ  
مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُّرْشِدًا (١٧)  
وَتَحْسِبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنَقَلْنَاهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشَّمَالِ  
وَكَلْبُهُمْ بِأَسْطِ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ  
فِرَارًا وَلَمُلَمَّتْ مِنْهُمْ رُعبًا (١٨) ﴾ ثلاث آيات بلاخلاف .

قرأ ابن عامر وأهل الكوفة ، وأبو بكر والأعشى الإلحجي والعلامي « مرفقاً » بفتح

الميم وكسر الفاء . الباقون - بكسر الميم وفتح الفاء - وقرأ ابن عامر ويعقوب (تزور)  
- بتخفيف الزاي وتسكينها وتشديد الراء من غير ألف - وقرأ أهل الكوفة بتخفيف  
الزاي والفاء بعدها وتخفيف الراء . الباقون كذلك إلا أنهم شددوا الزاي . وقرأ أهل  
الحجاز « ملئت » بتشديد اللام . الباقون بتخفيفها وبالهمز .

قال ابو عبيدة : الرفق ما ارتفعت به وبعضهم يقول : المرفق . فأما في اليدين  
فهو ( مرفق ) بكسر الميم وفتح الفاء ، وهو قول الكسائي ، واجاز الفراء الفتح أيضاً .  
وقال ابو زيد يقال : رفق الله عليك أهون الرفق والرفق . قال ابو علي : ما حكاه  
أبو زيد في ( المرفق ) فانه جعله مصدراً ، لأنه جعله كالرفق ، وكان القياس الفتح  
لانه من ( يرفق ) لكنه كقوله « مرجعكم » (١) « ويسألونك عن المحيض » (٢)  
وقال ابو الحسن : ( مرفقاً ) أي شيئاً يرتفقون به مثل المقطع . و ( مرفقاً ) جعله اسماً  
مثل المسجد أو يكون لغة يعني في اسم المصدر مثل المطلق ونحوه . ولو كان على القياس  
لفتحت اللام . وقال الحسن أيضاً : مرفق - بكسر الميم وفتحها - لغتان لا فرق بينهما  
أما هما اسمان مثل المسجد والمطبخ .

ومن قرأ « تزور » فانه مثل تحمر وتصفر ، ومعناه تعدل وتميل قال غنيرة :

فازور من وقع القفا بلبانه وشكى الي بعبرة وتمحجم (٣)

وقرأ عاصم والجحدري « تزوار » مثل نحمار وتصفار .

(١) سورة ٣ ، آل عمران آية ٥٥ وسورة ٥ ، المائدة آية ٥١ ، ١٠٨ وسورة

٦ ، الانعام آية ٦٠ ، ١٦٤ وسورة ١٠ يونس آية ٢٣ وسورة ١٩ ، هود آية ٤

وسورة ٢٩ ، العنكبوت آية ٨ وسورة ٣١ ، لقمان آية ١٥ .

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٢٢ (٣) ديوانه ٣٠ من معانيه المشهورة

(ج ٧ م ٣ من التبيان)

ومن قرأ « تزاور » أراد تزاور فأدغم التاء في الراء .

ومن خفف أراد ذلك ، وحذف إحدى التائين وهي الثانية مثل تساقط ، وتساقط ، وتظاهرون ، وتظاهرون . قال أبو الزحف :

ودون ليلى بلد سمندر      جذب المندى عن هوأنا زور (١)

يقال : هو أزور عن كذا أي مائل . وفي فلان زور أي عوج ، والزور - بسكون الواو - هو المصدر ، ومثله الجوشن ، والكلكل ، والكلكلال ، كل ذلك مصدر بده المصدر . وقال أبو الحسن : قراءة ابن عامر « زور » لا توضع في ذا المعنى ، إنما يقال : هو مزور غني أي منقبض . وقال أبو علي : يدل على أن ( أزور ) بمعنى انقبض - كما قال أبو الحسن - قول الشاعر :

وأزور من وقع القنا بلبانه (٢)

والذي حسن القراءة به قول جرير :

عسفن على الاداعس من مهيل      وفي الاظغان عن طلمح ازورار (٣)

فظاهر استعمال هذا ( الاظغان ) مثل استعماله في ( الشمس ) . ويقال : ملئ فلان وعياً وفزعاً ، فهو مملؤ ، وملي ، فهو مملئ - بالتشديد ، للتكثير من ملأت الاناء . فهو ملاآن ، وامتلأ الحوض يمتلئ . امتلاء ، وقولهم : تملئت طويلاً ، وعانقت حبيباً ، ومت شهيداً ، وابليت جديداً ، فهو غير مهموز . قال أبو الحسن : الخفيفة أجود في كلام العرب ، لأنهم يقولون ملأته ربعاً ، فلا يكادون يعرفون ( ملأني ) .

(١) أبو الزحف الكلبي مترجم في الشعراء ٤٦٢ . والبيت في مجاز القرآن

١ / ٣٩٥ وتفسير القرطبي ١٠ / ٢٥٠ وجهرة اشعار العرب ١ / ٤٤٣ . ٣٧٠ / ٣

واللسان والتاج ( زور - سمندر ، عشنزر ) . (٢) قد مر في الصفحة التي قبلها

(٣) ديرانه ( دار بيروت ) ١٨٢ وروايته ( على إلا ما عز من حي )

قال ابو علي : يدل على قول أبي الحسن قولهم ( فيملاً بيتنا اقطاً وسخناً ) وقال الاعشى :

وقد ملأت بكر ومن لف لفها

وقال الآخر :

لا تملأ الدلو وعرق فيها

وقولهم : ( امتلأت ) يدل على ( ملئ ) لأن مطاوع ( فعلت ) ( افعلت )

وقد انشدوا في التثقيب قول الحبل السعدي :

فملاً من كعب سلسله

وقوله « وإذ اعتزلتموهم » خطاب من اهل الكهف بعضهم لبعض ، ودعاء بعضهم بعضاً الى أن يأووا الى الكهف ، رجاء من الله أن ينشر لهم من رحمته ويسيطر عليهم ، ويهيء لهم من أمرهم مرفقاً اي شيئاً يرتفق به ويستعان به كالمقطع والمجزر .

وقوله « وما يعبدون إلا الله » ( ما ) في موضع نصب وعناد وإذ اعتزلتموهم

وما يعبدون من دون الله من الاصنام والالوثان ، ويحتمل الاستثناء امرين :

أحدهما - أن يكون متصلاً ، فيجوز على ذلك أن يكون فيهم من يعبد الله مع

عبادة الوثن ، فيكون اعتزلهم الالوثان دون الله .

والثاني - يجوز أن يكون جميعهم كان يعبد الالوثان دون الله فعلى هذا يكون

الاستثناء منقطعاً .

وقوله « فأووا الى الكهف » أي اجعلوه مأواكم وقمركم « ينشر » الله

« لكم من رحمته ويهيء لكم من أمركم » ما ترتفقون به .

وقوله « فأووا » جواب ( إذ ) كما تقول : إذ فعلت قبيحا ، فتب .  
وقوله « وترى الشمس إذا طلعت تزاور عن كهنهم ذات اليمين » أي تعدل  
عنهم وتميل ، يقال : ازور ازورارا ، وفيه زور أي ميل .  
وقوله « وإذا غربت تقرضهم ذات الشمال » قيل في معناه قولان :  
أحدهما - تقطعهم في ذات الشمال أي انها تجوزهم منحرفة عنهم ، من قولك  
قرضته بالمقراض أي قطعته .  
الثاني - تعطيهم اليسير من شعاعها ثم تأخذنه بانصرافها ، من قرض الدراهم  
التي تسترد .

وقال مجاهد : تقرضهم تنزكهم . وقال ابو عبيدة كذلك هو في كلامهم  
يقال : فرضت الموضع إذا قطعته وجاوزته . وقال الكسائي والفراء : هو المجاوزة  
يقال : قرضني فلان يقرضني وجازني يجوزني بمعنى واحد ، قال ذو الرمة :  
الى قرض يقرض اجواز مشرف شمالا وعن ايمانهم الفوارس (١)  
والقرض يستعمل في اشياء غير هذا ، فمنه القطع الثوب وغيره ، ومنه سمي  
المقراض ، ومنه قرض الفار . وقال ابو الدرداء : ( إن قارضتهم قارضوك وإن تركتهم  
لم يتركوك ) ومعناه إن طغفت فيهم وعبتهم فعلوا بك مثله وإن تركتهم منه لم يتركوك .  
والقرض ، من يتقارض الناس بينهم الاموال ، وقد يكون ذلك في الشاء ثني عليه كما  
يثنى عليك . والقرض بلغة أهل الحجاز المضاربة ، والقرض قول الشعر القصيد منه  
خاصة دون الرجز ، وقيل للشعر قريض . ومن ذلك قول الاغلب العجلي :

(١) ديوانه ٣١٣ وتفسير الطبري ١٥ / ١٣٠ وتفسير القرطبي ١٠ / ٤٦٩

والصحيح والتاج ، والاسان ( قرض ) ومجمع البلدان ٤ / ٤٦٣ ومجاز القرآن  
١ / ٤٠٠ وغيرها .

أرجزاً يريد أو قريضاً

والمعنى في الآية ان الشمس لا تصيبهم البتة أو في اكثر الأمر ، فتكون صورهم محفوظة . وقيل ان الكهف الذي كانوا فيه كان مخادياً لبنات النعش إذا جازت خط نصف النهار .

والنجوة : المتسع من الارض . وقال قتادة : في فضاء منه ، وتجمع فجوات وفجاء ممدود ، وقيل النجوة متسع داخل الكهف بحيث لا يراه من كان ببابه ، وكان الكلب بباب النجوة .

وقوله « ذلك من آيات الله » أي ادلته وبراهينه « من يهد الله فهو المهتد » معناه من يسمه الله هادياً ويحكم بهدايته « فهو المهتد » . ويحتمل أن يكون اراد : من يهد الله الى الجنة ، فهو المهتدي في الحقيقة . ويحتمل أن يكون : من يلفظ الله له بما يهتدى عنده ، فهو المهتدي « ومن يضل » أي يحكم بضلاله أو يسميه ضالاً أو من يضلّه عن طريق الجنة ، ويعاقبه « فلن نجد له ولياً مرشداً » أي معيناً وناصرراً يرشده الى الجنة والثواب .

ثم قال تعالى « وتحسبهم » يعني وتحسب يا محمد أهل الكهف إذا رأيتهم « ايقاظاً » أي منتبهين « وهم رقاد » أي نيام . وقيل انهم كانوا في مكان موحش منه ، أعينهم مفتوحة يتنفسون ولا يتكلمون . وواحد ( رقاد ) رافد أي نائم .

وقوله « ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال » اخبار منه تعالى عما يفعل بهم وكيفية حفظ اجسادهم بأن يقلبهم من جنب الى جنب الى اليمين تارة والى الشمال أخرى .

وقوله « وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد » قال ابن عباس : الوصيد الفناء ، وبه قال مجاهد وقتادة والضحاك . وفي رواية أخرى عن ابن عباس : انه هو الباب اذا



أغلغته ، ومنه « نار موصدة » (٢) .

ويجمع ( وصيد ) وصائد ووصد ، وفي واحد لغتان : وصيد ، وأصيد .  
وأوصدت وأصدت . وليس أحدهما مؤخوذاً من الآخر ، بل هما لغتان مثل ورخت  
الكتاب وأرخته ، ووكدت الأمر وأكدته .

وقوله « لو اطلعت عليهم لو ليت منهم فراراً » نصب على المصدر ، ومعناه لو  
اشرفت عليهم لا عرضت عنهم هرباً استيحاشاً للموضع « ولملئت منهم رعباً » نصب  
على الحال ، والمعنى لما ألبسهم الله تعالى من الهيبة لئلا يصل اليهم احد حتى يبلغ  
الكتاب اجله فيهم ، فينتبهون من رقبتهم باذن الله عند ذلك من امرهم . وقيل  
انه : كانت اصفارهم قد طالت ، وكذلك شعورهم ، فذلك يأخذه الرعب منهم . وقال  
الجبائي : نومهم ثلثائة سنة وتسع سنين - لا تغير احوالهم ولا يطعمون ولا يشربون -  
معجزة لا تكون إلا لنبي . وقيل النبي كان احدهم ، وهو الرئيس الذي اتبعوه  
وأمنوا به .

قوله تعالى :

﴿ وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ كَبِشْتُمْ  
قَالُوا لَبِشْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِشْتُمْ فَابْعَثُوا  
أَحَدَكُمْ بِرُكُومِ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا  
فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْرِكْ بِكُمْ أَحَدًا (١٩)  
أَنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ

تَفْلَحُوا إِذَا أَبَدًا (٢٠) وَكَذَلِكَ أَعَثَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرُهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُنْيَانًا (٢١) رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا (٢٢) ﴿

قرأ « بورفكم » - بسكون الراء - أبو عمرو وحده وأبو بكر عن عاصم الباقون بكسر الراء . وروي عن أبي عمرو « بورفكم » بادغام القاف في الكاف . وفي ( ورفكم ) اربع لغات - فتح الواو وكسر الراء - وهو الأصل . وفتح الواو وسكون الراء . وكسر الواو وسكون الراء . والادغام . فالورق الدرهم ، ويقال ايضاً بفتح الراء ، ويجمع اوراق . ورحل ورق كثير الدرهم . فأما ما يكتب فيه فمشو ( الورق ) بفتح الراء لا غير . والورق العلامات الملاح . وقيل الورق - بفتح الراء - المال كله المواشي وغيرها قال العجاج :

اغتر خطاياي وطوح ورفي

في قصة أهل الكهف اعتبار ودلالة على أن من قدر على نقض العادة - بملك المعجزة - قادر لا يعجزه شيء ، وإن التدبير يجري بحسب الاختيار ، لا بإيجاب الطبائع ، كما يتوهمه بعض الجهال ، لأنه على تدبير مختار ، كما يدل على تدبير عالم . ووجه التشبيه في قوله « وكذلك بعثناهم » أي كما حفظنا أحوالهم تلك المدة « بعثناهم » من تلك الرقدة ، لأن أحد الامرين كالآخر في أنه لا يقدر عليه إلا الله تعالى .

بين الله تعالى أنه بعث أهل الكهف بعد نومهم الطويل ورقدتهم البعيدة ليسأل بعضهم بعضاً عن مدة مغامرتهم ، فغضبوا بذلك على معرفة ما عندهم إن كانوا كفاراً .

وإن كانوا مؤمنين تثبتوا زيادة على ما معهم ، ويزدادوا يقيناً الى يقينهم . وقال البلخي :  
 اللام في قوله « ليتساءلوا » لام العاقبة ، لأن التساؤل بينهم قد وقع . ثم اخبر تعالى أن  
 قائلاً منهم قال : للباقيين « كم لبثتم » مستفهماً لهم ، فقالوا في جوابه : « لبثنا يوماً أو  
 بعض يوم » وإنما اخبروا بذلك من غير أن يعلموا صحته ، لأن الاخبار في مثل هذا  
 عن غالب الظن وعلى ذلك وقع السؤال ، لأن النائم لا يدري ، ولا يتحقق مقدار  
 نومه إلا على غالب الظن . وقيل أنهم لما ناموا كان عند طلوع الشمس فلما انتبهوا كانت  
 الشمس دنت للغروب بقليل . فلذلك قالوا : يوماً أو بعض يوم - ذكره الحسن - .  
 وقيل أيضاً إن الخبر بأنهم قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم ليس ينافي انهم لبثوا مدة  
 طويلة ، لان المدة الطويلة تأتي على قصيرة وتزيد عليها لا محالة . ثم قالوا « ربكم اعلم بما  
 لبثتم » ومعناه ان الذي خلقكم اعرف بمدة لبثكم على التحقيق . والاعلم هو من كانت  
 علومه اكثر أو صفاته في كونه عالماً أزيد . وقيل : إن الاعلم هو من كانت معلوماته  
 اكثر ، وهذا ليس بصحيح ، لانه يلزم انه عالم من اجل العلوم .

ثم قال بعضهم لبعض « فابشوا احدكم بورقكم هذه ان المدينة فليظن ايها اركى  
 طعاماً » وقيل في معناه قولان :

احدهما - قال قتادة : « اركى » أجل وخير .

والثاني - ايها أنى طعاماً بأنه طاهر حلال . لانهم كانوا يذبحون الاوثان ، وهم  
 كفار أرجاس . وقيل معناه ايها اكثر فان الزكاه والتماء الزيادة . « فليأتكم برزق منه  
 وليتلطف » في شرائه واخفائه أمره « ولا يشعروا بكم احداً » أي لا يعلمن بمكانكم  
 أحد . وقيل : المعنى وإن ظهر عليه فلا يوقعن اخوانه فيما وقع فيه لانهم « إن  
 يظهروا عليكم » ويعلموا بمكانكم « يرجعواكم » . قال الحسن : معناه يرجعواكم بالحجارة .  
 وقال ابن جريج : يشتموكم ويؤذوكم بالقول القبيح « أو يعيدوكم في ملتهم » اي

يردوكم في عبادة الاصنام . ومنى فعلتم ذلك « لن تفلحوا » بعد ذلك « ابدأ » ولا تفوزوا بشيء من الخير .

ثم قال : « وكذلك اعثرونا عليهم ايعلموا أن وعد الله حق » ومعناه اذ كما فعلنا بهم ما مضى ذكره ، مثل ذلك اظهرنا عليهم واطلعنا عليهم ، ليعلم الذين يكذبون بالعث « أن وعد الله حق » ويزداد المؤمنون ايماناً ، والتقدير ، يستدلوا بما يؤدبهم الى العلم بأن الوعد في قيام الساعة حق كما قبضت ارواح هؤلاء الفتية تلك المدة . ثم بعثوا كأنهم لم يزالوا أحياء ، على تلك الصفة .

وقوله « اذ يفتازعون بينهم امرهم » يجوز أن تكون ( اذ ) نصباً بـ « يعلموا » في وقت منازعتهم . ويجوز أن يكون بقوله « أعثرونا » ، والتقدير : وكذلك اطلعنا اذ وقعت المنازعة في امرهم . والمعنى انهم لما ظهروا عليهم وعرفوا خبرهم اماتهم الله في الكهف ، فاختلف الذين ظهروا على امرهم من اهل مدينتهم من المؤمنين وهم الذين تدلوا على امرهم . وقيل رؤسائهم الذين استولوا على امرهم . فقال بعضهم : ابنوا عليهم مسجداً ليصلي فيه المؤمنون تبركاً بهم (١) . وقيل إن النزاع كان في ان بعضهم مال : قد ماتوا في الكهف . وبعضهم قال : لا بل هم نيام كما كانوا ، فقال عند ذلك بعضهم : إن الذي خلقهم وانا بهم وبعثهم اعلم بحالهم وكيفية امرهم ، فقال عند ذلك الذين غلبوا على امرهم من رؤسائهم انتخذن عليهم مسجداً . وروي انهم لما جاؤا الى قم الغار دخل صاحبهم اليهم واخبرهم بما كانوا عنه غافلين مدة منامهم ، فسأوا الله

(١) وفي المخطوطة زيادة . وقال بعضهم : « ابنوا عليهم مسجداً » ايصاوا

فيه إذا انتبهوا .

تعالى ان يعيدهم الى حالتهم الاولى فاعادهم اليها ، وحال بين من قصدهم وبين الوصول اليهم بأن اضلهم عن الطريق الى الكهف الذي كانوا فيه ، فلم يبتدوا اليهم . وقيل انهم لما دخلوا الغار سدوا على نفوسهم بالحجارة فلم يبتد احد اليهم لذلك .

قوله تعالى :

﴿ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا (٢٣) وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ وَآذْكَر رَبِّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَن يَهْدِيَنِّي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَٰذَا رَشْدًا (٢٤) ﴾

يقول الله لنبيه ( ص ) انه سيقول قوم من المختلفين في عدد اصحاب الكهف في هذا الوقت : انهم ثلاثة رابعهم كلبهم ، وطائفة أخرى يقولون : خمسة سادسهم كلبهم رجماً بالغيب ، وتقول طائفة ثالثة : انهم سبعة وثامهم كلبهم . وذهب بعضهم الى انهم سبعة لدخول واو العطف بعده في قوله « وثامهم كلبهم » ولم يقل ذاك في الاول . وهذا ليس بشيء ، لأنه انما لم يدخل الواو في الاول ، لانه جاء على الصفة بالجملة ، والثاني على العطف على الجملة . قال الرماني : وفرق بينهما ، لأن السبعة أصل للمباغة في العدة ، كما قال (عز وجل) : استغفر لهم أولا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن

يفخر الله لهم ، (١) ومحكى البلخي عن بعض أهل العلم أنه قال : الواجب أن يعد في الحساب : واحد اثنان ثلاثة أربعة ، فاذا بلغت الى السبعة قلت : وثمانية - بالواو - اتباعاً للآية .

وقوله « رجماً بالغيب » قال قتادة : معناه قذفاً بالظن . وقال المؤرج : ظناً بالغيب بلغة هذيل . وقال قوم : ما لم تستيقنه فهو الرجم بالغيب قال الشاعر :

وأجعل مني الحق غيباً مرجماً (٢)

وقال زهير :

وما الحرب إلا ما علمتم وذقتم وما هو عنها بالحديث المرمج (٣)

ثم قال تعالى لنبيه ( ص ) : قل لهم يا محمد : ربي اعلم بعدتهم ، من الخائضين في ذلك والفائلين في عددهم بغير علم . ثم قال تعالى : ليس يعلم عددهم إلا قليل من الناس ، وهم النبي ومن أعلمه الله من نبيه . وقال ابن عباس : أنا من القليل الذين يعلمون ذلك : كانوا سبعة وثامنهم كلهم .

ثم قال تعالى ، زاهياً لنبيه - والمراد به امته - « فلانماز فيهم إلا مراء ظاهراً » . قال ابن عباس وقتادة ومجاهد والضحاك : معناه إلا بما أظهرنا لك من امرهم ، والمعنى انه لا يجوز أن تماري وتجادل إلا بحجة ودلالة ، واخبار من الله ، وهو المراء الظاهر . وقال الضحاك : معناه حسبك ما قصصنا عليك . وقال البلخي : وفي ذلك دلالة على أن المراء قد يحسن إذا كان بالحق وبالصحيح من القول . وإنما المذموم منه ما كان باطلا والغرض البالغة لا بيان الحق . والمراء الخصومة والجدل .

(١) سورة ٩ التوبة آية ٨٠ (٢) قد مر هذا البيت كاملاً في ٢٠٥/١

من هذا الكتاب وقد نسبته هناك الى عمير بن طارق . وروايته ( الظن ) بدل ( الحق )

(٣) ديوانه ( دار بيروت ) ٨١ وهو في تفسير القرطبي ١٠ / ٣٨٣

وقوله « ولا تستفت فيهم » يعني في أهل الكهف . وفي مقدار عددهم « منهم » يعني من أهل الكتاب « أحداً » ولا تستفتهم من جهتهم . وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة .

وقوله « ولا تقولن شيئا » اني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله » نهي من الله تعالى لنبيه أن يقول : اني افعل شيئاً في الغد إلا أن يقيد قوله بمشيئة الله ، فيقول : ان شاء الله ، لانه لا يأمن اختراعه ، فيكون خبره كذباً . وإذا قيد بقوله إن شاء الله ، ثم لم يفعل ، لم يكن كاذباً . والمراد بالخطاب جميع المكلفين ، ومتى اخبر المخبر عن ظنه وعزمه بأنه يفعل شيئاً فيما بعد ثم لم يفعل لا يكون كاذباً ، لانه اخبر عن ظنه وهو صادق فيه . وقال قوم « إلا أن يشاء الله » . معناه إلا أن يشاء الله أن يلجئي الى تركه . وقال الفراء : قوله « إلا أن يشاء الله » بمعنى المصدر ، فكأنه قال إلا مشيئة الله والمعنى إلا ما يريد الله . وإذا كان الله تعالى لا يشاء إلا الطاعات فكأنه قال : لا تقل اني افعل إلا الطاعات وما يقرب الى الله . وهذا وجه حسن . ولا يطعن في ذلك جواز الاخبار عما يريد فعله من المباحات التي لا يشاؤها الله ، لأن هذا النهي ليس نهي تحريم ، وانما هو نهي تنزيه ، لانه لو لم يقل ذلك لما أثم بلا خلاف . وانما هو نهي تحريم فيما يتعلق بالقيح فانه لا يجوز أن يقول اني افعل ذلك بحال . والآية تضمنت أن لا يقول الانسان اني افعل غداً شيئاً إلا أن يشاء الله . فأما أن يعزم عليه من ذكر ذلك ، فلا يلزم المشيئة فيه إلا ندباً . بغير الآية .

وقوله « واذكر ربك إذا نسيت » قال الحسن : معناه انه اذا نسى أن يقول : إن شاء الله ، ثم ذكر فليقل ان شاء الله . وقال ابن عباس : له ان يستثني ولو الى سنة . وقال بعضهم : وله أن يستثني بعد الحنث إلا انه لا تسقط عنه الكفارة في اليمين ، إلا ان يكون الاستثناء موصولا بالاجماع . وقال الحسن له أن يستثني ما لم يقم من

جلسه الذي هو فيه ، فان قام بطل استثناءؤ . وقال قوم " واذكر ربك إذا نسيت »  
 أمراً ثم تذكرته ، فان لم تذكره فقل « عسى أن يهديني ربي لأقرب من هذا رشداً » .  
 وقال بعضهم : عسى أن يعطيني ربي من ارشد ما هو أولى من قعدة اصحاب الكهف .  
 والذي نقوله : ان الاستثناء متى لم يكن متصلاً بالكلام أو في حكم المتصل ،  
 لم يكن له تعلق بالاول ولا حكم له ، وانه يجوز دخول الاستثناء بمشيئة الله في جميع  
 انواع الكلام : من الامر ، والنهي ، والخبر ، والأيمان ، وغير ذلك . ومتى استثنى ثم  
 خالف لم يكن حادثاً في يمينه ولا كاذباً في خبره . ومتى هو استثناء بعد مدة بعد انفصال  
 الكلام لم يبطل ذلك حنثه ولزمته الكفارة . ولو لم نقل ذلك أدى الى ان لا يصح عمن  
 ولا خبر ولا عقد ، فان الانسان متى شاء استثنى في كلامه ويبطل حكم كلامه .

وقد روي عن النبي ( ص ) انه قال : ( من حلف على أمر يفعله ثم رأى ما هو  
 خير له فليحذث وليكفر عن يمينه ) ولو كان الاستثناء جائزاً بعد مدة ، لكان يقول  
 فليستثنى ولا يحتاج الى الكفارة ولا يلزمه الحنث .

وقد روي في اخبارنا مثل ما حكيناه عن ابن عباس . ويشبه أن يكون المراد  
 به أنه اذا استثنى وكان قد نسي من غير تعمد فانه يحصل له ثواب المستثنى دون أن  
 يؤثر في كلامه ، وهو الاشبه بابن عباس وألحق بعمله وفعله ، فان ما حكى عنه بعيد  
 جداً . وقال المبرد ، وجماعة : إن قوله « ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن  
 يشاء الله » ضم الاستثناء الى الكلام الذي قبله . ثم قال « واذكر ربك إذا نسيت » وقل  
 عسى « استأنف كلاماً آخر وقصة أخرى . وقال الجبائي هذا استئناف كلام من الله ،  
 وأمر منه لنبيه ( ص ) أنه اذا أراد فعلاً من الافعال فنسيه فليذكر الله وليقل عسى  
 أن يهديني ربي لأقرب مما نسيت رشداً . وقال عكرمة : « اذكر ربك اذا نسيت »  
 معناه اذا نسيت أمراً فاذكر ربك تذكره ، وهذا يدل على أنه لم يرد اليمين



في الاستثناء .

وقيل سبب نزول ذلك أن قريشاً لما جاءت وسألت النبي ( ص ) عن قصة أصحاب الكهف وقصة ذي القرنين ، فقال لهم : غداً أخبركم ، فأبطأ عنه جبرائيل . وقيل تأخر عنه أياماً ثم أتاه بخبرهم . وهذا ليس بصحيح ، لأنه لو كان كذلك بأن وعدمهم بأن يخبرهم غداً ثم لم يخبرهم لكان كذباً ، وهو منه محال . وقال إبراهيم : إذا حلف الحالف والكلام متصل فله استثناءؤه إذا قال ان شاء الله . وقال الكسائي والفراء : التقدير : ولا تقولن لشيء . أني فاعل ذلك غداً إلا أن تقول ان شاء الله فأضمر القول . وإنما كان الاستثناء مؤثراً إذا كان الكلام متصلاً لأنه يدل على أنه يؤل كلاماً ، وإذا لم يكن متصلاً فقد استقرت نيته وثبتت فلا يؤثر الاستثناء فيها . ( ١ ) وروي عن ابن عباس أنه قال : « رابعهم كلبهم » يعني راعياً يتبعهم ، حكاية قطرب . وقال أخبر عن الكلب وأراد صاحبه ، كقوله « وأسأل القرية » . وإنما أراد أهلها . وهذا لا يصح مع ظاهر قوله « وكلهم باسط ذراعيه » [ وقال الجبائي : لما اجتازوا على الراعي ، فقال لهم اين تريدون قالوا : نريد ديننا ، فقال الراعي : انا أولى بذلك ، فتبعهم وتبعه الكلب . وفي أصحاب الحديث من يقول : ان الكلب خاطبهم بالتوحيد والاعتراف بما اعترفوا به ، ولذلك تبعهم . وهذا خرق عادة يجوز أن يكون الله فعله لطفاً لهم ، ومعجزة لبعضهم على ما حكى ان بعضهم كان نبياً ، وهو رئيسهم ، فيكون ذلك معجزة له ، غير أنه ليس بمقطوع به .

وقوله « عسى أن يهيني ربي لأقرب من هذا رشداً » معناه قل يا محمد عسى ان يعطيني ربي من الآيات على النبوة ما يكون اقرب وأدل من قصة أصحاب الكهف .

( ١ ) كان في هذه الفقرات المتقدمة وما بعدها ، اخطاء كثيرة ونقص واضح

في المطبوعة فصحيح على المخطوطة والكثرة الاخطاء نبهنا عليها جملة .

قوله تعالى :

﴿ وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا ﴾ (٢٥)  
 قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ  
 وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴾ (٢٦)  
 وَأَنْتَ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ  
 مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴾ (٢٧) ثلاث آيات بلاخلاف .

قرأ حمزة والكسائي « ثلاثمائة سنين » مضافاً الباقون بالقنوين ، قال الفراء :  
 من العرب من يضع ( سنين ) في موضع ( سنة ) فهي في موضع خفض على قراءة من  
 أضاف قال عنترة :

فيها اثنتان وأربعون حلوبة سوداً كخافية الغراب الاسحم (١)  
 فمن نون نصب سنين بـ « لبثوا » وتقديره سنين ثلاثمائة ، فـ ( سنين ) مفعول  
 ( لبثوا ) و ( ثلاثمائة ) بدل ، كما تقول خرجت أياً ، أخمسة وصمت سنين عشرة . وان  
 شئت نصبت « ثلاثمائة » بـ ( لبثوا ) وجعلت ( سنين ) بدلاً ومفسرة لها ، ومن أضاف قال  
 ابن خالويه : هي قراءة غير مختارة ، لأنهم لا يضيفون مثل هذا العدد إلا إلى الأفراد  
 فيقولون ثلاثمائة درهم ولا يقولون ثلاثمائة درهم قال أبو علي الفارسي قد جاء مثل  
 ذلك مضافاً إلى الجمع ، قال الشاعر :

فما زودوني غير سحق عمامة وخمس مئة منها قسي وزائف (٢)

(١) ديرانه ( دار بيروت ) ٧١ من معلقة الشهيرة

(٢) لسان العرب قسا ( نسبة إلى مزرد

جمع على فعل . وقد كسر القاف كما كسر في ( حلى ) وقرأ ابن عامر ، « ولا تشرك » بالتاء على الخطاب . الباقيون بالياء على الخبر ، فمن قرأ على النهي قال تقديره « لا تشرك » أيها الانسان . ومن قرأ على الخبر ، فالتقدم الغيبة . وهو قوله « ما لهم من دونه من ولي » والهاء للغيبة . وقرأ الحسن « تسع وتسعون » (١) بفتح التاء - يقال تسع بكسر التاء وفتحها ، وهما لغتان . والكسر أكثر وافصح .

قوله « ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعاً » الآية معناه إخبار من الله تعالى وبيان عن مقدار مدة لبثهم يعني أصحاب الكهف الى وقت إنبائهم . ثم قال لئيبه ، فان حاجك المشركون فيهم من أهل الكتاب ، فقل « الله اعلم بما لبثوا » وهو قول مجاهد ، والضحك ، وعبيد بن عمير ، كما قال « عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً » (٢) . ومن قرأ بالتاء ، قال معناه لا تنسبن احداً الى عالم الغيب . ويحتمل أن يكون المعنى لا يجوز لحاكم أن يحكم إلا بما حكم الله به أو بما دل على حكم الله ، وليس لأحد أن يحكم من قبل نفسه ، فيكون شريكاً لله في أمره وحكمه .

وقيل إن معناه « قل الله اعلم بما لبثوا » الى أن ماتوا . وحكى عن قتادة أن ذلك حكاية عن قول اليهود فانهم الذين قالوا لبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعاً . وقوى ذلك بقوله « قل الله اعلم بما لبثوا » فذكر تعالى أنه العالم بذلك دون غيره . وقد ضعف جماعة هذا الوجه قالوا : لان الوجه الأول أحسن ، لانه ليس لنا أن نصرف إخبار الله الى أنه حكاية إلا بدليل قاطع ، ولأنه معتمد الاعتبار الذي بينه الله ( عز وجل ) للعباد .

وقوله « له غيب السموات والارض » فالغيب يكون للشيء بحيث لا يقع

عليه الادراك ، ولا يغيب عن الله تعالى شيء ، لانه لا يكون بحيث لا يدركه . وقيل « عالم الغيب والشهادة » (١) - معناه ما يغيب عن احساس العباد وما يشاهدونه . وقيل ما يصح ان يشاهدوا لا يصح أن يشاهد . وقوله « استمع به وابصر » (٢) معناه ما أسمعته وما أبصره بأنه لا يخفى عليه شيء . فخرج للتعجب على وجه التعظيم له تعالى .

وقوله « ما لهم من دونه من ولي » أي ليس للخلق وقيل إنه راجع الى اهل الكهف أي ليس لهم من دون الله ولي ولا ناصر « ولا يشرك » يعني الله « في حكمه » بما يخبر به من الغيب « أحداً » .

ثم قال لنبينه ( ص ) « اتل ما أوحي اليك » أي اقرأ عليهم ما أوحي الله اليك من اخبار اصحاب الكهف وغيرهم .

وقوله « لا مبدل لكلماته » أي لا مغير لما أخبر الله تعالى به ، لانه صدق ولا يجوز أن يكون بخلافه « ولن تجد من دونه ملتحداً » ومعناه ملتجئاً تهرب اليه . وقال مجاهد : ملجأ ، وقال قتادة : مؤئلا . وقيل : معـدلا . وهذه الأقوال متقاربة المعنى وهو من قولهم لحلت الى كذا أي ملت اليه ، ومنه اللحد ، لأنه في ناحية القبر وليس بالشق الذي في وسطه ، ومنه الاتحاد في الدين ، وهو العدول عن الحق فيه . (وسنين) فيه لغتان تجمع جمع السلامة وجمع التكسير فالسلامة هذه سنون ورأيت سنين وجمع التكسير بقتوين النون تقول هذه سنون وصمت سنيناً وعجبت من سنين . وقوله « وازدادوا تسعاً » يعني تسع سنين ، فاستغنى بالتفسير في الاول عن اعادته ههنا .

(١) سورة ٦ الانعام آية ٧٣ وسورة ١٣ - الرعد - آية ١٠ وغيرها كثيراً

في القرآن (٢) سورة ١٩ مريم آية ٣٨

(ج ٧ م ٥ من التبيان)

قوله تعالى:

﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ  
يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا  
تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا (٢٨)  
وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا  
أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا  
بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا (٢٩) إِنَّ  
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ  
عَمَلًا (٣٠)﴾ ثلاث آيات بلاخلاف .

قرأ ابن عامر وحده « بالغداة والعشي » بضم الغين والواو ، وإسكان  
الدال . الباقون بفتح الغين والدال ، ومع الالف ، ولا يجوز عند أهل العربية إدخال  
الالف واللام على غداة ، لأنها معرفة ، ولو كانت نكرة لجاز فيها الإضافة ولا يجوز  
غداة يوم الجمعة كما يجوز غداة يوم الجمعة .

وقال أبو علي النحوي من أدخل الالف واللام ، فانه يجوز - وإن كان معرفة -  
أن تنكر ، كما حكى أبو زيد لقيته فينة . والفينة بعد الفينة ، ففينة مثل غداة في التعريف ،  
ومثل قولهم : أما النضرة ، فلا نضرة ، فأجري مجرى ما يكون سائغاً في الجنس .  
ومن قرأ بالغداة ، فقوله أيين . وقال ابن خالويه : العرب تدخل الالف واللام على

المعرفة إذا جاؤا بما فيه الالف واللام ليزدوج الكلام ، قال الشاعر :

وجدنا الوليد بن يزيد مباركا شديداً بأعباء الخلافة كاهله (١)

فادخل الالف واللام على يزيد لما جاور الوليد ، فلذلك أدخل ابن عامر الالف واللام في ( الغدوة ) لما جاور العشي . والعرب تجعل ( بكرة وغدوة وسحر ) معارف إذا أرادوا اليوم بعينه . أمر الله تعالى نبيه ( ص ) بالصبر على جملة المؤمنين الذين يدعون الله بالغداة والعشي ، والصبر على ثلاثة اقسام : صبر واجب مفروض وهو ما كان على اداء الواجبات التي تشق على النفس وتحتاج الى التكلف . والثاني - ما هو مندوب فان الصبر عليه مندوب اليه . والثالث مباح جائز ، وهو الصبر على المباحات التي ليست بطاعة لله .

وقوله « يريدون وجهه » معناه يريدون تعظيمه والقربة اليه دون الرياء والسمعة ، فذكر الوجه بمعنى لاجل التعظيم ، كما يقال اكرمت لوجهك أي لتعظيمك لان من عادتهم أن يذكروا وجه الشيء ويريدون به الشيء العظيم . كقولهم هذا وجه الرأي أي هذا الرأي الحق العظيم .

وقوله « ولا تعد عينك عنهم » معناه لا تتجاوز عينك الى غيرهم ولا تنصرف وقيل انها نزلت في سلمان واصحابه الى سوامم من ارباب الدنيا المرحين فيها « تريد » بذلك « زينة الحيامة الدنيا . ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا » نزلت في عيينة بن حصين . وقيل في معناه ثلاثة أقوال :

احدها - لا تطع من صادفناه غافلا عن ذكرنا كقولهم احدث فلانا أي صادفته محموداً فهو من باب صادفناه على صفة .

الثاني - لا تطع من سميناه غافلا ، ونسبناه الى الغفلة كقولهم أ كفرناه أي

نسبناه الى الكفر .

والثالث - لا تطع من أغفلنا قلبه أي جعلناه غافلاً بتعرضه للغفلة . وقيل لم يسمه الله بما يسم به قلوب المؤمنين مما ينبيء عن فلاحهم ، كما قال « كتب في قلوبهم الايمان » (١) .

« واتبع هواه » يعني الذي أغفلناه عن ذكرنا « اتبع هواه » ، وكان أمره فرطاً « معناه تجاوز الحق وخروج جأعته ، من قولهم أفرط إفراطاً اذا أسرف ، فلما فرط فعناه قصر عن التقدم الى الحق الذي يلزمه . وقيل معناه وكان أمره سرفاً . ثم أمر الله نبيه ( ص ) أن يقول لهم الذي أتيتكم به هو الحق من ربكم الذي خلقكم » فمن شاء فليؤمن ، ومن شاء فليكفر » صورته صورة الأمر والمراد به التهديد وهو أكد في التهديد من جهة أنه كأنه مأمور بما يوجب اهانتة . ثم أخبر أنه أعد للظالمين للعصاة ناراً أحاط بهم سرادقها فالسرادق المحيط بما فيه مما ينقل معه والاصل سرادق الفسطاط قال رؤبة :

ياحكم بن المنذر بن الجارود سرادق المجد إليك ممدود (٢)

وقال ابن عباس سرادقها حائط من نار يطيف بهم ، وقيل سرادقها دخانها قبل وصولهم اليها . وقيل السرادق ثوب يدار حول الفسطاط . وقوله « وإن يستغيثوا » معناه إن طلبوا الفوث والنجاة ، وطلبوا ماء لشدة ما هم فيه من العذاب « اغيثوا بماء كلليل » والكليل كل شيء أذيب حتى ماع ، كالصخر والرصاص والذهب والحديد ، وغير ذلك - في قول ابن مسعود - وقال مجاهد : هو القيح والدم . وقال ابن عباس هو دردي الزيت .

(١) سورة ٥٨ المجادلة ، آية ٢٢ (٢) تفسير القرطبي ١٠ / ٣٩٣

ومجاز القرآن ١ / ٣٩٩ واللسان ( سردي ) وسيدويه ١ / ٢٧٢

وقال سعيد بن جبير هو الشيء الذي قد انتهى حزه « يشوي الوجوه » أي يحرقها من شدة حره إذا قربت منه . ثم قال تعالى مخبراً عن ذلك بأنه « بئس الشراب » يعني ذلك المهل « وساء مرتفقاً » وقيل معناه التكلأ من المرفق ، كما قال أبو ذؤيب :

بات الحلي وبث الليل مرتفقاً  
كان عيني فيها الصاب مذبوح (١)  
وقيل هو من الرفق . وقال مجاهد معناه مجتمعاً كأنه ذهب به الى معنى مرافقة .  
ثم أخبر تعالى عن المؤمنين الذين يعملون الصالحات من الطاعات ويحتنبون المعاصي بأنه لا يضيع أجر من أحسن عملاً ولا يبطل ثوابه . وقيل في خبر « إن الذين آمنوا » ثلاثة أقوال :

أحدها - أن خبره قوله « أولئك لهم جنات عدن » ويكون قوله « إننا لا نضيع أجر من أحسن عملاً » اعتراضاً بين الاسم والخبر .  
الثاني - أن يكون الخبر إننا لا نضيع أجره ، إلا أنه وقع المظهر موقع المضمّر .  
والثالث - أن يكون على البدل ، فلا يحتاج الأول الى خبر ، كقول الشاعر:  
إن الخليفة إن الله سر به  
سربال ملك به ترجى الخواتيم  
فأخبر عن الثاني وأضرب عن الأول .

قوله تعالى :

﴿أُولَٰئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ

(١) ديوان الهذليين ١ / ١٠٤ وتفسير الطبري ١٥ / ١٤٨ ومجاز القرآن

١ / ٤٠٠ وتفسير القرطبي ١٠ / ٣٩٤ والتاج واللسان والصحاح (صوب) وغيرها



فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُندُسٍ  
وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَكَيِّينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نَعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ  
مُرْتَفَقًا (٣١) وَأَضْرِبْ لَهُمْ مِثْلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ  
مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا (٣٢) كَلْتَا  
الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهُمَا وَلَمْ تَظْلِمِ مِنْهُ شَيْئًا (٣٣) وَفَجَّرْنَا خِلَافَهُمَا  
نَهْرًا (٣٤) وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ  
مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا (٣٥) ﴿ أَرْبَعُ آيَاتٍ فِي الْكُوفِيِّ وَالْبَصْرِيِّ وَثَلَاثٌ فِي الْمَدَنِيِّ  
تَمَامُ الثَّانِيَةِ (زَرْعًا) .

قرأ عاصم وأبو جعفر وروح « وكان له ثمر » . « واحيط بشمره » بفتح الراء  
والميم فيهما ، وافقههم رويس في الاولى . وقرأ أبو عمرو - بضم الراء وسكون الميم -  
فيهما . الباقيون بضمهما فيهما .

قال أبو علي : الثمر ما يجتنى من ذي الثمر وجمعه ثمرات مثل رجة ورحبات :  
ورقة ورقبات ، ويجوز في جمع (ثمرة) ضربان : احدهما - على ثمر ، كبقرة وبقرة  
والآخر - على التكسير ، فتقول ثمار كرقبة ورقاب ، فيشبه الخلوقات بالمصنوعات  
وشبه كل واحد منهما بالآخر . ويجوز في الفياس أن يكسر ( ثمار ) الذي هو جمع ثمرة  
على ثمر ، ككتاب وكتب ، ويجوز أن يكون ثمر جمع ثمرة كبدة وبدن وخشبة  
وخشب . ويجوز أن يكون ثمر واحد كعنق وطنب ، فعلى جميع هذه الوجوه يجوز

اسكن العين منه . ومثله في قوله « واحيط بشره » . وقال بعض أهل اللغة :  
 الثمر المال ، والثمر المأكول . وجاء في التفسير ( إن الثمر النخل والشجر ) ولم يرد به  
 الثمر . فالثمر - على ما روي عن جماعة من السلف - الأصول التي تحمل الثمرة لا نفس  
 الثمرة بدلالة قوله « فأصبح يقلب كفيه على ما انفق فيها » أي في الجنة والنفقة إنما تكون  
 على ذوات الثمر في الأكنز ، فكأن الآية التي أرسلت عليها اصطلت الأصول  
 واجتاحتها ، كما قال تعالى في صفة الجنة الأخرى « فأصبحت كالصريم » (١) أي كالإبل  
 في سواده لاحتراقها بعد أن كانت كأنها في بياضها . وحكي عن أبي عمرو ، إن الثمرة  
 والثمر أنواع المال من الذهب والفضة وغيرها يقال : فلان ثمر أي كثير المال ، ذهب إليه  
 مجاهد وغيره .

أخبر الله تعالى في الآية الأولى عما المؤمنين الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
 الذين أخبر عنهم بأنه لا يضيع عملهم الحسن ، وما قد أعد لهم ، فقال « لهم جنات  
 عدن » والجنات جمع جنة ، وهي البستان الذي فيها الشجر . ومعنى (عدن) أي موضع  
 إقامة ، وإنما سمي بذلك ، لأنهم يبقون فيها ببقاء الله دائماً وأبداً ، والعدن الإقامة .  
 وقيل : هو اسم من أسماء الجنة - في قول الحسن - ويقال عدن بالمسكان يعني عدن  
 إذا أقام فيه ، فسمى الجنة عدناً من إقامة الخلق فيها . ثم وصف هذه الجنة ، فقال  
 « تجري من تحتهم الأنهار » وقيل في معنا ذلك قولان :

أحدهما - إن أنهار الجنة في أخايد من الأرض ، فلذلك قال من تحتهم .  
 الثاني - أنهم على غرف فيها فالأنهار تجري من تحتهم ، كما قال تعالى « وهم في  
 الغرفات آمنون » (٢) .

— ٤٠ — أوائلك لم جنات عدن تجري من تحتهم الانهار (٣١ - ٣٥).

وقوله « يحملون فيها من اساور من ذهب » أي يجعل لهم فيها حلياً من زينة من أساور ، وهو جمع اسوار على حذف الزيادة ، لأن مع الزيادة أساور ، في قول قطرب .

وقيل هو جمع اسورة ، واسودة جمع سوار ، يقال بكسر السين وضمها - في قول الزجاج - والسوار زينة تلبس في الزند من اليد . وقيل هو من زينة الملوك يسور في اليد ويتوج على الرأس .

« ويلبسون ثياباً خضراً من سندس واستبرق » فالسندس مارق من الديباج واحده سندسة وهي الرقيقة من الديباج ، على أحسن ما يكون وأخضره ، فلذلك شوق الله اليه . والاستبرق الغليظ من الديباج . وقيل هو الحرير قال المرقش :

تراهن يلبسن المشاعر مرة واستبرق الديباج طوراً لباسها (١)  
وقوله تعالى « متكئين » نصب على الحال « فيها » يعني في الجنة « على الارائك » جمع أريكة ، وهي السرير قال الشاعر :  
خدوداً جفت في السير حتى كأنما يباشرن بالمعزاء . مس الارائك (٢)  
وقال الاعشى :

بين الرواق وجانب من سيرها . منها وبين أريكة الانضاد (٣)  
أي السرير في الحجلة . وقال الزجاج : الارائك الفرش في الحجال . ثم قال تعالى إن ذلك « نعم الثواب » والجزاء على الطاعات « وحسنت مرتفعاً » يعني

---

(١) تفسير القرطبي ١٠ / ٣٩٧ وتفسير الطبري ١٥ / ٤٨ وهو في مجمع البيان ٣ / ٤٦٦ (٢) قائله ذو الرمة ديوانه ٤٤٢ ومجاز القرآن ١ / ٤٠١ وتفسير الطبري ١٥ / ١٤٨ (٣) ديوان الاعشيين ( طبع بيانة ) ٣٤٤ وتفسير الطبري ١٥ / ١٤٨ ومجاز القرآن ١ / ٤٠١ .

حسنت الجنة مرتفقاً، فلذلك أنث الفعل، ومعنى «مرتفقاً» أي مجلساً. وهو نصب على التمييز. ثم قال «واضرب لهم مثلاً رجلين» أي اضرب رجلين لهم مثلاً «جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب وحففناهما بنخل» أي جعلنا النخل مطيقاً بهما يقال حفه القوم يريد إذا طافوا به «وجعلنا بينهما زرعاً» اعلام بأن عمارتهما كاملة متصلة لا يفصل بينهما إلا عمارة. واعلمنا أنهما كاملتان في تأدية كل حمله من غلتها، فقال «كلتا الجنتين آتت أكلاهما» أي طعمها وما يؤكل منها «ولم تظلم منه شيئاً» أي لم تنقص بل أخرجت ممرها على الكمال والتمام، قال الشاعر:

يظنني مالي كذا ولوى يدي لوى يده الله الذي هو غالبه (١)

أي ينقصني مالي. وقال الحسن: معناه لم ينقص «وفجرنا خلأهما نهرأ» أي شققنا نهرأ بينهما، وفأندتهما أنهما يشربان من نهر واحد. «وكان له ثمر» وقرى. (ثمر) قال مجاهد هو ذهب، وفضة. وقال ابن عباس وقتادة: ذو صنوف الأموال، يقال: ثمار وثمر مثل حمار وحر، ويجوز أن يكون جمع ثمر، مثل خشب وخشب، وانما قال «كلتا الجنتين آتت» على لفظ كلتا، لانه بمنزلة (كل) في مخرج التوحيد. ولو قال آتا، على الجنتين كان جائزاً قال الشاعر في التوحيد:

وكلتاها قد خط لي في صحيتي فلا العيش اهواه ولا الموت أروح (٢)

ويجوز كلاهما في الحديث قال الشاعر:

كلا عقبيه قد تشعث رأسها من الضرب في جنبي ثقال مباشر

والالف والسلام في كلتا ليست ألف الثانية، ولذلك يجوز أن تقول الاثنتان

(١) من تخريجه في ٢ / ٥٠٨

(٢) البيت في تجمع البيان غير منسوب

قام ، ويجوز ان يقال كل الجنة آتت . ولا يجوز كل المرأة قلمت ، لان بعض الامراة ليس بامراة وبعض الجنة جنة ، فكأنه قال كل جنة من جملة ما آتت .  
 وقوله « فقال لصاحبه وهو يحاوره » أي يقول احد الرجلين لصاحبه يعني صاحبي الجنةين اللتين ضرب بهما المثل ، يقول لصاحبه الآخر « وهو يحاوره » أي يراجعه الكلام « أنا أكثر منك مالا وأعز نفراً » أي أجمع مالا وأعز عشيرة وأكثر انصاراً ، وقد فسرناه فيما مضى وإنما قال « ونجرتنا خلاهما نهراً » والنهر يتفجر من موضع واحد لان النهر يمتد حتى يصير التفجر كأنه فيه كله ، فالتخفيف والتثقيل فيه جائزان ومنه « حتى تفجر لنا من الارض ينبوعاً » (١) يخفف وبثقل على ما مضى القول فيه .

قوله تعالى :

﴿ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا (٣٦) وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا (٣٧) قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا (٣٨) ﴾ آيتان في عدد اسماعيل وشامى وثلاثة في ما عداه لأنهم عدوا ابدآية ولم يعدد اسماعيل ولا الشامى وثلاثة آيات في الكوفي والمدنى الاول واثنان في المدنى الأخير .  
 قرأ اهل الحجاز وابن عامر « خيراً منهما » بزيادة ميم على التثنية .

الباقون بلا ميم .

أخبر الله تعالى عن أحد الرجلين اللذين ضرب بهما المثل ، وهو صاحب الجنتين أنه دخل جنته وهي البستان الذي يحنه الشجر ويحفه الزهر ، « وهو ظالم لنفسه » أي باخس لها حقها بارتكاب القبيح والاخلال بالواجب اللذين يستحق بهما العقاب ويفوته بهما الثواب ، فلما رأى هذا الجاهل ما راقه وشاهد ما أعجبه ، وكبر في نفسه توهم أنه يدوم ، وأن مثله لا يفنى ، فقال « ما أظن أن تبید هذه أبداً » أي تهلك هذه الجنة أبداً « وما أظن الساعة قائمة » يعني يوم القيامة أي تقوم ، كما يدعيه الموحدون . ثم قال « ولئن رددت الى ربي » وجدت « خيراً منها » يعني من الجنة . ومن قرأ « منهما » أراد الجنتين « منقلباً » أي في المرجع اليه . وانما قال هذا مع كفره بالله تعالى ، لأن المعنى أن رددت الى ربي ، كما يدعى من رجوعي ، فلي خير من هذه ، تحكما سولته له نفسه ، لا مطمع فيه . وقال ابن زيد : شك ، ثم قال على شكه في الرجوع الى ربه ما أعطاني هذه الأولى عنده خير منها » فقال له صاحبه وهو يحاوره « أي برأيه الكلام » أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلاً » ومعنى خلقك من تراب أن أصلك من تراب إذ خلق أباك آدم (ع) من تراب ، فهو من تراب وبصير الى التراب ، وقيل لما كانت النطفة يخلقها الله بمجرى العادة من الغذاء ، والغذاء نبت من التراب ، جاز أن يقال : خلقك من تراب ، لأن أصله تراب كما قال من نطفة ، وهو في هذه الحال خلق سوي حي ، لكن لما كان أصله كذلك جاز أن يقال ذلك .

وفي الآية دلالة على أن الشك في البعث والنشور كفر ، والوجه في خلق البشر وغيره من الحيوان وتنقله من تراب الى نطفة ، ثم الى علقه ، ثم الى صورة ، ثم الى طفولية ، ثم الى حال الرجولية ، ما في ذلك من الاعتبار الذي هو دال على تدبير مدبر

مختار يصرف الأشياء من حال الى حال ، لان ما يكون في الطبع يكون دفعة واحدة كالكتابة التي يوجد بها بالطباع من لا يحسن الكتابة ، فلما انشأ الخلق حالا بعد حال دل على أنه عالم مختار .

و ( المحاوره ) مراجعة الكلام و ( المنقلب ) المعاد ، و ( التسوية ) جعل الشيء على مقدار سواه ، فقوله « سواك رجلا » أي كلك رجلا .  
قوله تعالى :

﴿ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ﴾ (٣٩) وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتِكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِن تَرَنِ أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا (٤٠) فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا (٤١) أَوْ يُصْبِحَ مَاءُهَا غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا (٤٢) ﴾ أربع آيات بلاخلاف .

قرأ نافع - في رواية المسيبي - وابن عامر ، وابن جعفر ، ورويس ، والبرجمي ، والعبسي « لكننا هو الله ربّي » بآثبات الالف في الوصل ، وهي قراءة ورش عن نافع . والباقون بغير الف في الوصل . ولم يختلفوا في الوقف أنه بألف . وقد جاء الآثبات في الوصل ، قال الانشئ :

فكيف أنا وانتحالي القوافي      بعد المشيب كفي ذاك عارا (١)

(١) ديوانه ( دار بيروت ) ٨٤ وطبع ( بيانه ) ٤١ والقرطبي ١٠ | ٤٥

وروايته ( فما أنا أم ما انتحالي القوافي )

غير ان ذلك من ضرورة الشعر ، ويجوز في « لكننا هو الله ربي » خمسة أوجه في العربية .

أحدها - لكن هو الله - بالتشديد - من غير الف في الوصل والوقف .

الثاني - بالف في الوصل والوقف .

الثالث - لكننا باظهار النونين وطرح الهمزة .

الرابع - لكن هو الله ربي بالتخفيف .

الخامس - لكن انا على الاصل . وقال الكسائي : العرب تقول : أن قائم بمعنى أنا قائم ، فهذا نظير « لكن هو الله » ومن قرأ لكننا في الوصل احتمل امرين : أحدهما - أن يجعل الضمير المتصل مثل المنفصل الذي هو نحن ، فيدغم النون من « لكن » - لسكونها - في النون من علامة الضمير ، فيكون على هذا باثبات الالف وصلا ووفما ، لان أحداً لا يحذف الالف من ( انا فعلنا ) .

وقوله « هو الله » فهو ضمير علامة الحديث والقصة . كقوله « فإذا هي شاخصة » (١) وقوله « قل هو الله احد » والتقدير : الامر : الله احد ، لأن هذا الضمير يدخل على المبتدأ والخبر ، فيصير المبتدأ والخبر في موضع خبر وعاد على الضمير الذي دخلت عليه ( لكن ) على المعنى ، ولو عاد على اللفظ لقال : لكننا هو الله ربنا . ودخلت ( لكن ) مخففة على الضمير ، كما دخلت في قوله « انا معكم » (٢) والوجه الآخر - أن يكون على ما حكاه سيويه أنه سمع من يقول أعطني بيضة فشدد وألحق الهاء بالتشديد الوقف ، والهاء مثل الالف في سبساء ، والياء في ( عييل ) واجرى الهاء مجراها في الاطلاق ، كما كانت مثلها في نحو قوله :

(١) سورة ٢١ الانبياء آية ٩٧

(٢) سورة ٢ البقرة آية ١٤



صفية قومي ولا تجزي وبكى النساء على حمزة (١١)

وهذا الذي حكاه سيديو ليس في شعر ، فكذلك الآية يكون الالف فيها كالهاء ، ولا تكون الهاء للوقف لأن هاء الوقف لا يبين بها المعرب ، ولا ما ضارع المعرب فعلى احد هذين الوجهين يكون قول من اثبت الالف في الوصل أو عليهما جميعاً ، ولو كانت فاصلة ، لكان مثل « فاضلونا السبيلا » (٢) وفي (أنا) في الوصل ثلاث لغات أجودها ( أنا قمت ) كقوله « أنا ربكم الأعلى » بغير ألف في اللفظ ، ويجوز ( أنا قمت ) باثبات الالف ، وهو ضعيف جداً وحكوا أن قمت باسكان النون ، وهو ضعيف أيضاً وأما « لكننا هو الله ربي » باثبات الالف فهو الجيد ، لان الهمزة قد حذفت من انا فصار اثبات الالف عوضاً عن الهمزة ، وحكي أن أياً قرأ « لكن انا هو الله » قال الزجاج وهو الجيد البالغ ، وما قرأه القراء ايضاً جيد .

وقوله « قلت ماشاء الله » تحتل ( ما ) أن تكون رفعاً ، وتقديره قلت الأمر ماشاء الله ، ويجوز ان تكون نصباً على معنى الشرط والجزاء . والجواب مضمرة وتقديره أي شيء شاء الله كان ، وتضمير الجواب ، كما تضمير جواب ( لو ) في قوله « ولو أن قرآننا سيرت به الجبال » (٣) والمعنى لكان هذا القرآن . ومعنى « لا قوة إلا بالله » لا يقدر أحد إلا بالله ، لان الله هو الذي يفعل القدرة للفعل .

وقوله « انت ترني انا اقل » منصوب بأنه منقول ثان لـ ( ترني ) و « أنا » تصلح لشئين : احدهما - ان تكون توكيداً للنون والياء . والثاني - ان تكون فصلاً كما تقول : كنت انت القائم يا هذا ، ويجوز رفع ( اقل ) وبه قرأ عيسى بن عمر على

(١) البيت في مجمع البيان ٣ / ٤٧٠ (٢) وسورة ٣٣ - الاحزاب آية ٦٧

(٣) سورة ١٣ - الرعد - آية ٣٣

أن يكون (أنا) مبتدأ وراقل خبره . والجملة في موضع المفعول الثاني - ل (ترني )  
وقوله « غوراً » قرأه البرجي بضم الغين - ههنا - وفي الملك ، وانما جاز ان يقع المصدر  
في موضع الصفة في ماء غور ، للمبالغة ، كما تقول في الحسن وجهه : نور ساطع ،  
وقال الشاعر :

تظل جياده نوحاً عليه مقلدة أعنتها صفونا (١)

حكى الله تعالى عن الذي قال لصاحبه « اكفرت بالذي خلقك من تراب »  
أنه قال « لكن هو الله ربي » ومعناه لكن أنا هو الله ربي إلا أنه حذف الهمزة ،  
والتي حركتها على الساكن الذي قبلها ، فالتقت النونان ، وأدغمت احدهما في  
الآخرى ، كما قال الشاعر :

وبرميني بالطرف أي انت مذنب ويقليني لكن إياك لا أقل (٢)

أي لكن أنا . وقوله « ولا أشرك بربي أحداً » أي لا أشرك بعبادتي أحداً  
مع الله بل أوجهها إليه خالصة له وحده . وإنما استحال الشرك في العبادة ، لأنها لا تستحق  
إلا باصول النعم التي لا تواز بها نعمة منعم ، وذلك لا يقدر عليه أحد إلا الله . ثم قال له  
« ولو لا إذ دخلت جنتك » والمعنى هلا حين دخلت جنتك « قلت ما شاء الله لا قوة  
إلا بالله » لاحد من الخلق « ان ترني أنا اقل منك مالاً وولداً فعسى ربي أن يؤتيني »  
بمعنى ان يعطيني خيراً من جنتك جنة في الدار الآخرة « وأن يرسل عليها » أي على جنتك  
حسباناً من السماء . قال ابن عباس ، وقتادة : عذاباً . وقيل ناراً من السماء تحرقها .  
وقيل أصل الحسبان السهام التي ترمى لتجري في طلق واحد ، وكان ذلك من رمي  
الأساور . والحسبان المرامي الكثيرة مثل كثرة الحساب واحد حسبانة .

(١) قيل ان البيت لعمر بن كلثوم من معلقته وهو في أمالي السيد المرتضى

١ / ١٠٥ ، ٢٠١ (٢) تفسير القرطبي ١٠ / ٤٠٥ ، وجمع البيان ٣ / ٤٧٠

وقوله « فتصبح صعيداً زلفاً » أي تراباً محترقاً . والزلق الذي لانبات فيها .  
وقال الزجاج: الصعيد الطريق الذي لانبات فيه أي ملساء ما أنبتت من شيء قد ذهب .  
وقال الزجاج : المعنى ويرسل عليها عذاب حساب بما كسبت يداك ، لان الحساب  
هو الحساب .

وقوله « او يصبح ماؤها غوراً » أي ذاهباً في باطن غامض . والمعنى غائراً ،  
فوضع المصدر موضع الصفة ونصب على الحال ولذلك لا يثنى ولا يجمع .  
وقوله « فلن تستطيع له طلباً » أي لا تقدر على طلب الماء إذا غار ، والطلب  
تقليب الأمر لوجدان ما يهلك . قال الرماني هذا أصله ، ثم قيل المرید من غيره  
فعلا : طالب لذلك الفعل بارادته او أمره والمفكر في المعنى ( طالب ) لادراك ما فيه .  
وكذلك السائل .

قوله تعالى :

﴿ وَاحْطِطْ بِشْمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَىٰ مَا أَنفَقَ فِيهَا  
وَهُيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ۚ (٤٣)  
وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا (٤٤)  
هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا (٤٥) ۝ ثلاث  
آيات بلاخلاف .

قرأ ابن كثير ، وابن عامر ، ونافع وعاصم «الولاية» بفتح الواو «لله الحق»  
بكسر القاف ، وقرأ حمزة بكسرهما . وقرأ أبو عمرو : بفتح الواو ، وضم القاف . وقرأ  
الكسائي بكسر الواو وضم القاف . وقرأ أهل الكوفة إلا عاصماً « ولم يكن » بالياء

الباقون بالتاء .

من قرأ بالتاء فلثانِيث الفثة ، والفثة الجماعة ، وقد يسمى الرجل الواحد فثة ، كما ان الطائفة تكون جماعة وواحدأ . قال ابن عباس في قوله « وليشهد عذابهما طائفة » فالطائفة قد تكون الرجل الواحد .

ومن قرأ بالياء فلقوله « ينصرونه » ولأن الثانِيث غير حقيقي . واما (الولاية) بفتح الواو، وكسرهما فلغتان . مثل الوكالة والوكالة والدلالة والدلالة . وقال قوم: هما مصدران فالمكسور مصدر الوالي من الامارة والسلطان . والمفتوح مصدر الولي ضد العدو ، تقول : هذا ولي بين الولاية .

واما قوله « الحق » فمن خفض قال الحق هو الله لخفضه نعتاً لله ، واحتج بقراءة ابن مسعود « هنالك الولاية لله وهو الحق » وفي قراءة ابي « هنالك الولاية الحق لله »

ومن رفع جعله نعتاً للولاية ، وأجاز الكوفيون والبصريون النصب بمعنى أحق ذلك حقاً ، والحق اليقين بعد الشك .

قوله « واحيط بشمره » معناه هلكتم ثمهم عن آخرها ، ولم يسلم منها شيء . كما يقال أحاط بهم العدو إذا هلكوا عن آخرهم والاحاطة ادارة الحائط على انشيء . ومنه قوله « ولا يحيطون بشيء من علمه » (١) أي لا يعلمون معلوماته ، والحد محيط بجميع المحدود .

وقوله « فاصبح يقلب كفيه على ما أنفق فيها » أي يتحسر على ما أنفق في عمارتها « وهي خاوية على عروشها » معناه حيطاتها قائمة لاسقوف عليها ، لانها انهارت

فصارت في قرارها ، وخوت فصارت خاوية من الاساس . ومثله قولهم وقعت :  
الدار على سقوفها أي أعلاها على أسفلها . وقيل خاوية على بيوتها ، والعروش  
الابنية أي قد ذهب شجرها وبقيت جذرائها ، لاخير فيها . وقيل العروش السقوف ،  
فصارت الحيطان على السقوف .

وقوله « ويقول يا ليتني لم اشرك بربي احسداً » اخبار منه تعالى عما يقول  
صاحب الجنة الهالكة ، وانه يندم على ما كان منه من الشرك بالله . ثم قال تعالى  
« ولم يكن له فنة » اي جماعة « ينصرونه من دون الله » قال المعجاج :

كما يجوز الفنة الكمي

وقوله تعالى « وما كان منتصراً » قال قتادة : معنا ما كان ممتنعاً . وقيل  
معناه ما كان منتصراً بان يسترد بدل ما كان ذهب منه .

وقوله « هنالك الولاية لله الحق » اخبار منه تعالى ان في ذلك الموضع الولاية  
بالنصرة والاعزاز لله ( عز وجل ) لا يملكها احد من العباد يعمل بالفساد فيها ، كما قد  
مكن في الدنيا على طريق الاختبار ، فيصح الجزاء في غيرها .  
وقوله « هو خير ثواباً وخير عقباً » انما قيل هو خير ثواباً مع أنه لا يثيب أحد  
إلا الله لأميرين :

احدهما - انه على ردّ ادعاء الجهال انه قد يثيب غير الله ، فتقديره لو كان  
غيره يثيب ، لكان هو خير ثواباً .

والثاني انه خير جزاء على العمل . وعاقبة ما يدعو اليه خير من عاقبة ما لا يدعو  
اليه . والولاية بفتح الواو ضد العداوة ، وبكسرهما الامارة والسلطان . وقرأ عاصم  
وحزمة « عقباً » بسكون القاف . الباقون بضميتين وهما لغتان بمعنى العاقبة ، وهو نصب  
على التمييز ( وهنالك ) اشارة الى يوم القيامة . والمعنى ان يوم القيامة تتبين نصرته الله ،

لأوليائه. و (عقباً، أي عاقبة يقال عقبى الدار ، وعقب الدار ، وعقب الدار ، وعاقبة الدار بمعنى واحد .

قوله تعالى:

﴿ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزِلْنَاهُ مِنْ  
السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ  
وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا (٤٦) أَلْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا (٤٧) ﴾

آيتان بلاخلاف .

أمر الله تعالى نبيه ( ص ) أن يضرب المثل للدنيا تزهداً فيها ، وترغيباً في الآخرة بأن قال : إن مثلها كمثل ماء أنزله الله من السماء « فاختلط به نبات الأرض » أي نبت بذلك الماء المنزل من السماء نبات ، فالتفت بعضه ببعض يروق حسناً و غضاضة . ثم عاد ( هشيماً ) أي مكسوراً مفتتاً « تذرؤه الرياح » فتنقله من موضع الى موضع فانقلاب الدنيا بأهلها كانقلاب هذا النبات . ثم قال « وكان الله على كل شيء » اراده « مقتدراً » أي قادراً ، لا يجوز عليه المنع منه . والتذرية تطير الريح الاشياء الخفيفة على كل جهة ، يقال : ذرته الريح تذرؤه ذرواً ، وذرته تذريه وأذرته اذراء . قال الشاعر :

فقلت له صوب ولا تجهده  
فيذكر من أخرى القطاة فتزلق (١)

وأذريت الرجل عن الدابة إذا ألقىته عنها ، والهشيم النبات اليابس المتفتت .  
 وقال الحسن : معنى « وكان الله على كل شيء مقتدرًا » أي كان قادرًا أن يكونه  
 قبل أن يكون ، وقبل أن يكون . وهو اخبار عن الماضي ودلالة على المستقبل ، وهذا  
 المثل المتكبرين الذين اغتروا بأموالهم ، واستنكفوا من مجالسة فقراء المؤمنين ،  
 فأخبرهم الله أن ما كان من الدنيا لا يراد به الله ، فهو كالنبت الحسن على المطر لا مادة  
 له فهو يروق ما خالطه ذلك الماء ، فاذا انقطع عنه عاد هشيماً تذروه الرياح لا ينفع به .  
 وقوله « المال والبنون زينة الحياة الدنيا » اخبار منه تعالى أن كثرة الاموال  
 التي يتمولها الانسان وملكها في الدنيا . والبنين الذين يرزقهم الله زينة الحياة الدنيا ،  
 أي جمال الدنيا وفخرها « والباقيات الصالحات » يعني الطاعات لله تعالى ، لانه يبقى ثوابها  
 أبداً ، فهي خير من نفع منقطع لا عاقبة له ، والباقيات يفرح بها ويدوم خيرها ،  
 وهي صالحات بدعاء الحكيم اليها وأمره بها . وقال ابن عباس « الباقيات الصالحات » الطاعات  
 لله . وروي في أخبارنا أن من الباقيات الصالحات . والامور الثابتات : القيام بالليل  
 لصلاة الليل . والأمل الرجاء . ومعنى « خير أملا » أن الرجاء للعمل الصالح والأمل  
 له خير من الأمل للعمل الطالح .

قوله تعالى :

﴿ وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاَهُمْ فَلَمْ  
 نَغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا (٤٨) وَعَرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا  
 خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا (٤٩) وَوَضَعَ  
 الْكِتَابُ فُتْرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِ

هَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَيْهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا  
حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا (٥٠) ﴿ ثلاث آيات

قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو « تسير » لتأنيث الجبال ورفع الجبال ،  
لأنه اسم ما لم يسم فاعله ، ولأنه قال « وسيرت الجبال فكانت سراباً » (١) ، ولأن  
أبياً قرأ « ويوم سيرت الجبال » ، فإذا كان الماضي (سيرت) كان المضارع تسير . الباقون  
« نسير » بالنون ، اخبار من الله تعالى عن نفسه . ونصب الجبال وهو مفعول به  
لـ ( نسير ) وحجتهم قوله « وحشرناهم فلم تغادر منهم أحداً » ونصب « ويوم نسير »  
باضمار فعل . وتقديره واذكر يا محمد ( ص ) يوم نسير الجبال . وقوله « وترى الأرض  
بارزة » أي ظاهرة فلا يتستر منها شيء . لأن الجبال إذا سيرت عنها وصارت دكا  
ملساء ظهرت وبرزت . وقيل « وترى الأرض بارزة » أي يبرز ما فيها من الكنوز  
والأموات ، فهو مثل قول النبي ( ص ) ( ترمي الأرض بأفلاذ كبدها . وأجاز بعض  
البصريين أن ينصب « وزم » بقوله « والباقيات الصالحات خير ثواباً » في يوم تسير  
الجبال « والباقيات الصالحات » قيل الطاعات . وقيل الصلوات الخمس وقيل سبحان الله  
والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر .

وروي عن أبي جعفر ( ع ) أنه قال ( القيام بالليل لصلاة الليل ) . وسمع بعضهم  
عزى صديقاً له ، فقال : ابنك كان زينة الدنيا ، ولو بقي كان سيداً مثلك . وإذا  
استأثر الله به ، فجعله من الباقيات الصالحات ، والباقيات الصالحات خير عند ربك  
ثواباً وخيراً أملاً ، فتسلى بذلك .

يقول الله تعالى لنبيه ( ص ) اذكر يوم نسير الجبال ، والتسيير تطويل السير



وقد يكون بمعنى ان يجعله يسير، وهذا هو معنى تسيير الجبال، وانما يسيرها الله تعالى، ويخبر به، لما في ذلك من الاعتبار في الدنيا. وقيل يسيرها (١) بأن يجعلها هباء منبثاً، ومعنى « وترى الارض بارزة » أي لا شيء يسترها، يحشر الخلائق حتى يكونوا كلهم على صعيد واحد، ويرى بعضهم بعضاً، وكل ذلك من هول يوم القيامة، أخبر الله به للاعتبار به والاستعداد بما يخلص من أهواله.

وقوله « وحشرناهم » أي بعثناهم وأحييناهم بعد أن كانوا أمواتاً « فلم تغادر منهم احداً » أي لم تترك واحداً منهم لانهشده. والمغادرة الترك، ومنه الغدر ترك الوفاء، ومنه الغدير لترك الماء فيه. وقيل: تغادر نخلف. وقيل: أغدرت وغادرت واحد.

وقوله « وعرضوا على ربك صفاً » قيل معناه انهم يعرضون صفاً بعد صف كالصفوف في الصلاة. وقيل المعنى انهم يعرضون على ربهم لا يخفى منهم أحد فكأنهم صف واحد. وقيل: انهم يعرضون، وهم صف، ويقال لهم « لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة » يعني جئتم الى الموضع الذي لا يملك الأمر فيه أحد إلا الله. كما خلقناكم أول مرة لا تملكون شيئاً. وروى عن النبي (ص) أنه قال (يحشرون حفاة عراة عزلاء) فقالت عائشة: أفما يحشرون يومئذ، فقال النبي (ص) (لكل امرء منهم يومئذ شأن يغنيه) ويقال لهم أيضاً « بل زعمتم » في دار الدنيا « أن لن نجعل لكم موعداً » يعني يوم القيامة، وانكم انكرتم البعث والنشور.

ثم قال تعالى « ووضع الكتاب » يعني الكتب التي فيها أعمالهم مثبتة « فترى المجرمين مشفقين مما فيه » أي يخافون من وقوع المكروه بهم والاشفاق الخوف من وقوع المكروه مع تجويز ألا يقع، وأصله الرقة، ومنه الشفق: الحرة الرقيقة التي

تكون في السماء ، وشفقة الانسان على ولده رفته عليه . وقوله « ويقولون » الواو واو الحال وتقديره قائلين « يا ويلتنا » وهذه لفظة ، من وقع في شدة دعا بها و « ما لهذا الكتاب » اي شيء لهذا الكتاب « لا يفادر صغيرة ولا كبيرة » أي لا يترك صغيرة ولا كبيرة من المعاصي « إلا احصاها » بالعدد وحواسها . و ( لا يفادر ) في موضع نصب على الحال « ووجدوا ما عملوا حاضراً » اخبار منه تعالى أنهم يجدون جزاء ما عملوا في ذلك الموضع ، ولا يبخس الله أحداً حقه في ذلك اليوم ولا ينقصه ثوابه الذي استحقه . وقيل معناه ووجدوا أعمالهم مثبتة كلها ويعاقب كل واحد على قدر معصيته .

قوله تعالى :

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا (١٥) مَا أَشْهَدُ لَهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا (٥٢) وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا (٥٣) ثلاث آيات بلاخلاف .

قرأ حمزة وحده « ويوم نقول » بالتون ، على أن الله تعالى هو المنجز عن نفسه بذلك ، لانه قال قبل ذلك « وما كنت متخذ المضلين عضداً ، ويوم نقول » حمله على ما تقدم ، والجمع والافراد بذلك المعنى . الباؤون بالياء ، بمعنى قل يا محمد

يوم يقول الله أين شركائي الذين زعمتم ، ولو كان بالنون سكان الأشبه بما بعده ان يكون جمعاً ، فيقول شركاؤنا ، فأما قوله « الذين زعمتم » فالراجع الى الموصول محذوف ، والمعنى الذين زعمتموهم اياهم أي زعمتموهم شركاء ، فحذف الراجع من الصلة ، ولا بد من تقديره كقوله « أهذا الذي بعث الله رسولا » (١) يقول الله تعالى لنبيه واذكر الوقت الذي قال الله فيه « للملائكة اسجدوا

لآدم » وانهم « سجدوا إلا ابليس » وقد فسرناه فيما تقدم (٢١٠) وقيل : إنما كرر هذا القول في القرآن لأجل ما بعده مما يحتاج الى اتصاله به ، فهو كالمعنى الذي يفيد أمراً في مواضع كثيرة ، والاخبار عنه باخبار مختلفة ، كقولهم برهان كذا كذا وبرهان كذا كذا ، للمعنى الذي يحتاج الى احكامه في أمور كثيرة .

وقوله « كان من الجن » قيل . معناه صار من الجن المخافين لأمر الله . وقال قوم : ذلك يدل على أنه لم يكن من الملائكة ، لأن الجن جنس غير الملائكة ، كما ان الانس غير جنس الملائكة والجن ، ومن زعم انه كان من الملائكة يقول : معنى كان من الجن يعنى من الذين يستترون عن الابصار (٣) لانه مأخوذ من الجن وهو الستر ، ومنه المجن لأنه يستر الانسان . وقال ابن عباس : نسب الى الجنان التي كان فيها ، كقولك كوفي وبصري ، وقال قوم : بل كانت قبيلته التي كان فيها يقال لهم الجن ، وهم سبط من الملائكة . فنسب اليهم . وقال ابن عباس : لو لم يكن ابليس في الملائكة ما أمر بالسجود . وقال وهم يتوالدون كما يتوالد بنو آدم . وروى عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى « كان من الجن ،

(١) سورة ٢٥ - الفرقان - آية ٤١ (٢) سورة البقرة آية ٣٢ المجلد الاول

صفحة ١٤٧ وقد مر أيضاً في ٤ / ٣٨٣ في تفسير آية ١٠ من سورة الاعراف

(٣) في المخطوطة ( الانسان ) لم يبدل ( الابدان )

قال : كان ابليس من الملائكة فلما عصى لعن فصار شيطاناً . ومن قال إن ابليس له ذرية والملائكة لا ذرية لهم ولا يتناكحون ولا يتناسلون عول على خبر غير معلوم . فأما الأكل والشرب ففي الملائكة ولو علم أنه مفقود ، فإنا لانعلم أن ابليس كان يأكل ويشرب ، فأما من قال إن الملائكة رسل الله ، ولا يجوز عليهم أن يرتدوا . فلا نسلم لهم أن جميع الملائكة رسل الله ، وكيف نسلم ذلك ، وقد قال الله تعالى « الله يصطفى من الملائكة رسلاً » (١) فأدخل ( من ) للتبويض ، فـدل على أن جميعهم لم يكونوا رسلاً أنبياء ، كما أنه تعالى قال « ومن الناس » (٢) فـدل على أن جميع الناس لم يكونوا أنبياء . وقوله « ففسق عن أمر ربه » معناه خرج عن أمر ربه إلى معصيته بترك السجود لآدم . وأصل الفسق الخروج إلى حال تضر ، يقال : فسقت الرطبة إذا خرجت من قشرها وفسقت الفارة إذا خرجت من حجرها قال رؤبة :

يهون في نجد وغوراً غيراً فواسقاً عن قصدها جواثراً (٣)

وقال أبو عبيدة : هذه التسمية لم أسمعها في شيء من أشعار الجاهلية ، ولا أحاديثها ، وإنما تكلمت بها العرب بعد نزول القرآن ، قال المبرد : والأمر على ما ذكر أبو عبيدة . وهي كلمة فصيحة على السنة العرب ، وأؤكد الأمور ما جاء في القرآن . وقال قطرب : معنا « ففسق عن أمر ربه » عن رده أمر ربه ، كقولهم كسوته عن عرى وأطعمته عن جوع ، ثم خاطب تعالى الخلق الذين أشركوا بالله غيره ، فقال « أفتتخذونه يعني ابليس وذريته أولياء » أي أنصاراً توالونهم من دون الله « وهم »

( ١ ، ٢ ) سورة ٢٢ - الحج - آية ٧٥

(٣) ملحق ديوانه ١٩٠ ومجاز القرآن ١ / ٤٠٦ وتفسير الطبري ٥١ / ١٥٨

والكشاف ٣ / ١١٠ واللسان والتاج ( فسق ) وغيرها .

( ج ٧ م ٨ من التبيان )

يعني ابليس « وذريته عدو لكم » يريدون بكم الهلاك والدمار « بئس » البذل للظالمين بدلا » ونصب ( بدلا ) على التمييز .

ثم قال « ما شهدتهم خلق السموات » وقيل معناه ما أشهدتهم ذلك مستعيناً بهم ، وقيل معناه ما أشهدت بعضهم خلق بعض . ووجه اتصال ذلك بماقبله اتصال الحجة التي تكشف حيرة الشبهة ، لانه بمنزلة ما قيل إنكم قد أقبلتم على اتباع ابليس وذريته حتى كأن عندهم ما يحتاجون اليه ، فلو أشهدتهم خلق السموات والأرض وخلق أنفسهم ، فلم يخف عليهم باطن الأمور وظاهرها لم تزيدوا على ما أنتم عليه في امركم . ثم قال تعالى « وما كنت متخذ المضلين عضداً » يعني اعواناً ، وهو قول قتادة وهو من اعتضد به إذا استعان به . وفي عضد خمس لغات ، وهي عَضِدَ وَعُضِدَ وَعَضِدَ وَعُضِدَ وَعُضِدَ .

ثم اخبر تعالى عن حالهم يوم القيامة فقال واذكر يوم يقول الله تعالى للمشركين نادوا شركائهم الذين زعمتم - على وجه التقرير والتوبيخ - واستغيثوا بهم ، فدعواهم يعني المشركين يدعون أولئك الشركاء الذين عبدوهم مع الله ، فلا يستجيبون لهم ثم قال تعالى « وجعلنا بينهم موبقاً » قال ابن عباس أي مهلكاً ، وبه قال قتادة والضحاك وابن زيد ، وهو من أوبقته ذنوبه أي اهلكته . وقال الحسن معنا « موبقاً » أي عداوة ، كأنه قال عداوة مهلكة . وقال أنس بن مالك : هو واد في جهنم من قيح ودم . وحكى الكسائي وبق يبق وبقاً ، فهو وابق إذا هلك ، وحكى الزجاج : وبق الرجل يوبق وبقاً . والوبيق مصدر وبق .

قوله تعالى :

﴿ وَرَأَى الْمَجْرُمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا

مَصْرِفًا (٥٤) وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ  
وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا (٥٥) وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ  
جَاءَهُمُ الْهُدَى وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأُولَيْنِ أَوْ يَأْتِيَهُمُ  
الْعَذَابُ قُبُلًا (٥٦) ثلاث آيات بلاخلاف.

قرأ أهل الكوفة «قبلا» بضم القاف والباء . البا قون بكسر القاف وفتح الباء .  
فن قرأ بضم القاف والباء أراد جمع قبيل نحو قيص وقص . وقال قوم : القليلة بنو  
أب . والقيل يعبر بها عن الجماعة وإن اختلفت أنسابهم واحتجوا بقول النابغة :  
جوانح قد أيقنَّ ان قبيله إذا ما التقى الجمعان أول غالب (١)  
وجمع القليلة قبائل . والقبائل أيضاً قبائل الرأس ، وهي عروق مجرى الدمع  
من الرأس ، وسمي أيضاً شئوناً ، واحداً شأن . ومن قرأ بكسر القاف وفتح الباء  
أراد مقابلة ، أي معاناة . ويحتمل أيضاً الضم ، ذلك : ذكره الفراء والزجاج ، وهما لغتان .  
أخبر الله تعالى عن المجرمين والعصاة أنهم إذا شاهدوا نار جهنم ورأوها  
« فظنوا » أي علموا « أنهم واقعوها » ولم يجدوا عن دخولها معدلاً ولا مصرفاً ،  
لأن معارفهم ضرورية ، فالظن هنا بمعنى العلم . وقد يكون الظن غير العلم ، وهو  
ما قوي عند الظان كون المظنون على ما ظنه مع تجويزه ان يكون على خلافه .  
والاجرام قطع العمل الى الفساد . واصله القطع ، يقال : هذا زمن الجرام أي زمن  
الصرام يعني زمان قطع الثمرة عن النخل . والمواقعة ملابسة الشيء بشدة ، ومنه وقائع  
الحروب وأوقع به ايقاعاً . وتواقعوا تواقعاً . والتوقع الترقب لوقوع الشيء ، والمصرف

المعدول . وهو الموضع الذي يعدل اليه، صرفه عن كذا يصر صرفاً . والموضع مصرف قال ابو كثير :

ازهير هل عن شية من مصرف أم لاخلود لباذل متكلف (١)  
وقوله « ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل » اخبار من الله تعالى انه نقل المعاني في الجهات المختلفة في هذا القرآن ، فتصرف المثل فيه تنقيسه في وجوه البيان على تمكين الأفهام . والمعنى يئنا للناس من كل مثل يحتاجون اليه . ثم اخبر تعالى عن حال الانسان فقال « وكان الانسان اكثر شيء جدلاً » أي خصومة . والجدل شدة القتال عن المذهب بطريق الحجاج . واصله الشدة ، ومنه الاجدل الصقر لشدة ، وسير مجدول شديد القتال .

وقوله « وما منع الناس ان يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم إلا أن تأتيهم سنة الاولين » معناه ما منعهم من الايمان بعد مجيء الدلالة وان يستغفروا ربهم على ما سبق من معاصيهم إلا طلب ان يأتيهم سنة الاولين ، من مجيء العذاب من حيث لا يشعرون ، او . مقابلة من حيث يرون . وإنما هم بامتناعهم من الايمان بمنزلة من يطلب هذا حتى يؤمن كرهاً ، لانهم لا يؤمنون حتى يروا العذاب الاليم ، كما يقول القائل لغيره ما منعك ان تقبل قولي إلا ان تضرب ، إلا انك لم تضرب ، لأن مشركي العرب طلبوا مثل ذلك ، فقالوا « اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم » (٢) .

(١) ديوان الهذليين ٢ / ١٠٤ وتفسير الطبري ١٥ / ١٦٠ والاسان (صرف)

وشواهد الكشاف ١٩٢ ومجاز القرآن ١ / ٤٠٧

(٢) سورة ٨ الانفال آية ٣٢

قوله تعالى:

﴿ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِنَا وَمَا نُنذِرُوا هُزُوًا (٥٧) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَمَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا (٥٨) وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤْخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا (٥٩) ﴾ ثلاث آيات بلاخلاف

أخبر الله تعالى أنه لم يرسل رسله إلى الخلق، إلا مبشرين لهم بالجنة إذا أطاعوا، ومخوفين لهم من النار إذا عصوا، فالبشارة الاخبار بما يظهر سرورة في بشرة الوجه يقال بشره تبشيراً وبشارة، وأبشره إشاراً إذا استبشر بالأمر. ومنه البشر لظهور بشرته. ثم قال « ويجادل الذين كفروا بالباطل » أي يناظر الكفار دفعاً عن مذاهبهم بالباطل. وذلك أنهم ألزموه أن يأتيهم أويريهم العذاب على ما توعدهم ما هو لاحق بهم إن أقاموا على كفرهم. والباطل المعني الذي معتقده على خلاف ما هو به، كلمعني في أنه ينبغي أن تكون آيات الأنبياء على ما تقتضي الأهواء، كلمعني في أنه: يجب عبادة الأوثان على ما كان عليه الكبراء « ليدحضوا به الحق » والادحاض الاذهاب بالشيء إلى الهلاك: ودحض هو دحضاً. ومكان دحض أي مزلق منزل، لا يثبت فيه خوف ولا حافر، ولا قدم، قال الشاعر:



وردت ونحن اليشكري حذاره وحاد كما حاد البعير عن الدحض (١)  
 ثم اخبر تعالى عنهم أنهم « اتخذوا آيات الله » ودلالته وما خوفوا به من  
 معاصيه « هزوا » أي سخرية يسخرون منه . ثم قال تعالى « ومن أظلم ممن ذكر  
 بآيات ربه » أي من أظلم لنفسه ممن نبه على أدلته وعرفه الرسل إياها « فاعرض عنها »  
 جانباً ، ولم ينظر فيها « ونسي ما قدمت يداه » أي نسي ما فعله من المعاصي التي  
 يستحق بها العقاب . وقال البلخي : معناه تذكر واشتغل عنه استخفافاً به ، وقلة معرفة  
 بعاقبته ، لا أنه نسيه .

ثم قال تعالى « انا جعلنا على قلوبهم أكنة » وهي جمع كنان كراهية أن  
 يفقهوه ، وقيل أثلاً يفقهوه « وفي آذانهم وقراً » أي ثقلاً . وقد بينا معنى ذلك  
 فيما مضى وجملته أنه على التشبيه في جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه كقوله « وإذا  
 تتلى عليه آياتنا ولى مستكبراً كان لم يسمعها كأن في أذنيه وقراً » (٢) والمعنى كأن  
 قلوبهم في أكنة عن أن تفقه . وفي آذانهم وقراً أن تسمع ، وكأنه مستحيل أن  
 يجيبوا الداعي إلى الهدى . ويقوي ذلك قوله « ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فاعرض  
 عنها » فدل أنه كان يسمعها حتى صح إعراضه عنها . وقال البلخي : يجوز أن يكون  
 المراد أنا إذا فعلنا ذلك ليفقهوا فلن يفقهوا ، لأنه شبههم بذلك ويجوز أن يكون المراد  
 بذلك الحكاية عنهم أنهم قالوا ذلك ، كما حكى تعالى « وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا  
 إليه وفي آذاننا وقرومن بيننا وبينك حجاب » (٣) ثم قال إن كان الأمر على ذلك  
 فلن يهتدوا إذاً أبداً .

(١) تفسير الطبري ١٥ / ٦١ (٢) سورة ٣١ - لقمان آية ٧

(٣) سورة ٤١ ، حم السجدة (فصلت) آية ٥

وقوله « وإن ندعهم الى الهدى » مع ما جعلنا فيهم « فلن يهتدوا إذا ابدأ » ولا يرجعون اليها، بسوء اختيارهم، وسوء توفيقهم، من الله جزاء على معاصيهم، وذلك يختص بمن علم الله أنه لا يؤمن منهم، ويجوز أن يكون الجمل في الآية بمعنى الحكم والتسمية، ثم قال « وربك » يا محمد « الغفور ذو الرحمة » يعني الساتر على عباده إذا تابوا، ذو الرحمة بهم « لو يؤاخذهم بما كسبوا » عاجلاً « لعجل لهم العذاب » لكن لا يؤاخذهم، لأن لهم موعداً وعدم الله ان يعاقبهم فيه وهو يوم القيامة « لن يجدوا من دونه موئلاً » اي ملجأ - في قول ابن عباس وقتادة وابن زيد - وقال مجاهد: يعني محرزاً . وقال ابو عبيدة: يعني منجاً ينجيهم، ويقال: لاوأت نفسه بمعنى لانجت قال الاعشى :

وقد اخالس رب البيت غفلته      وقد يحاذر مني ثم ما يثل (١)  
وقال الآخر :

لاوأت نفسك خليتها      للعاصرين ولم تكلم (٢)  
أي لانجت نفسك :

قوله تعالى :

﴿ وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِم مَّوْعِدًا ﴾ (٦٠) وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِفَتِيِّهِ لَا أُبْرِحَ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ

(١) ديوانه ١٤٧ وتفسير الطبري ١٥ / ١٦٣ وتفسير القرطبي ١١ / ٨ ومجاز

القرآن ١ / ٤٠٨ (٢) تفسير الطبري ١٥ / ١٦٢ وتفسير القرطبي ١١ / ٨

ومجمع البيان ٣ / ٤٧٥

أَمْضِيَ حُقُبًا (٦١) فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا (٦٢) ثلاث آيات بلاخلاف .

قرأ عاصم « لمهلكهم » بفتح الميم واللام، في رواية أبي بكر عنه . وفي رواية حفص - بفتح الميم وكسر اللام - الباقون بضم الميم وفتح اللام ، من فتح الميم واللام جعله مصدراً، هلك يهلك مهلكاً ، مثل طلع مطلعاً ، ومن كسر اللام جعله وقت هلاكهم أو موضع هلاكهم مثل مغرب الشمس . وحكى سيدييه عن العرب : أتت الناقصة على مضربها ومنتجها - بالكسر - أي وقت ضرابها وتاجها . وإن في الف (المضرباً) بفتح الواو أي ضرباً جعلها مصدراً ومن ضم الميم وفتح اللام - وهو الاختيار - فلان المصدر من (أفعل) والمكان يجي . على (مفعول) كقوله « ادخلني مدخل صدق » (١) كذلك : أهلكه الله مهلكاً . وكل فعل كان على (فعل يفعل) مثل ضرب يضرب فالمصدر مضرب بالفتح ، والزمان والمكان (مفعول) بكسر العين ، وكل فعل كان مضارعاً (يفعل) بالفتح نحو يشرب ويذهب ، فهو منتوح أيضاً نحو المشرب والمذهب . وكل فعل كان على (فعل يفعل) بضم العين في المضارع نحو يدخل ويخرج ، فالمصدر والمكان منه بالفتح نحو المدخل والمخرج إلا ما شذ منه نحو المسجد ، فإنه من سجد يسجد ، وربما جاء في (فعل يفعل) المصدر بالكسر كقوله « إلى الله مرجعكم » (٢) أي رجوعكم ، ونحو قوله « ويستلونك عن المحيض » (٣) ونحو قوله « وجعلنا النهار معاشاً » (٤) فهذا مصدر وربما جاء على المعيش مثل المحيض كما قال الشاعر :

(١) وسورة ١٧ - الاسرى - آية ٨٠ (٢) سورة - ٥ - المائدة آية ٥١ ، ١٠٨

(٣) سورة ٢ - البقرة آية ٢٢٢ (٤) سورة ٧٨ (هم) - النبأ - آية ١١

اليك أشكوا شدة المعيش ومراً أيام نفن ريشي  
 اخبر الله تعالى أن تلك القرى أهلكناهم يعني أهل القرية، ولذلك قال :  
 (هم) : ولم يقل (ها) لأن القرية هي المسكن مثل المدينة والبلدة . والبلدة لا تستحق  
 الهلاك ، وإنما يستحق العذاب أهلها ، ولذلك قال « لما ظلموا » يعني أهل القرية الذين  
 أهلكناهم . والاهلاك اذهب الشيء بحيث لا يوجد ، فليل هو لاء أهلوكوا بالعذاب . والاهلاك  
 والاتلاف واحد ، وقولهم الضائع هالك من ذلك لأنه بحيث لا يوجد . وقوله « وجعلنا  
 لمهلكهم » أي لوقت اهلاكهم - في من ضم الميم - أولوقت هلاكهم - في من فتحها - « موعداً »  
 أي ميقاتاً وإجلاً فلما بلغوه جاءهم العذاب . والموعد الوقت الذي وعدوا فيه بالهلاك .  
 وقوله « وإذا قال موسى لفتاه » معناه واذكر اذ قال موسى لفتاه لما في قصته  
 من العبرة بأنه قصد السفر فوق الله (عز وجل) في رجوعه أكثر مما قصد له من أحب  
 . موسى أن يتعلم منه ويستفيد من حكمته التي وهبها الله له . وقيل إن فتى موسى (ع)  
 كان يوشع بن نون . وقيل ابن يوشع ، وسمي فتاه لآلامه إياه « لا أبرح » أي لا ازال  
 كما قال الشاعر :

وابرح ما أدام الله قومي بحمد الله منتظاً مجيداً (١)

أي لا ازال ، ولا يجوز أن يكون بمعنى لا أزول ، لأن التقدير ، لا أزال  
 أمشي حتى أبلغ . ومعنى (لا يزال يفعل كذا) أي هو دائم فيه . وقيل أنه كان  
 وعد ببقاء الخضر عند مجمع البحرين .

وقوله « أو امضي حقباً » معناه لا أبرح حتى ابلغ مجمع البحرين الى أن

(١) قاله خدش بن زهير . تفسير القرطبي ١١ / ٩ وجمع البيان ٣ / ٤٧٩

واللسان (نطق) .

(ج ٧ م ٩ من التبيان)

امضي حقبا . قال ابن عباس : والحقب الدهر . وقيل هو سنة بلغسة قيس . وقيل سبعون سنة - ذكره مجاهد - وقال عبد الله بن عمر : هو ثمانون سنة . وقال قتادة : الحقب الزمان . وقال قتادة : مجمع البحرين : بحر فارس والروم .

وقوله « فلما بلغنا مجمع بينهما » يعني بين البحرين « نسيا حوتهما » وانما نسيه يوشع بن نون وأضافه اليهما ، كما يقال نسي القوم زادهم ، وانما نسيه بعضهم . وقيل نسي يوشع أن يحمل الحوت ، ونسي موسى أن يأمره فيه بشيء .

وقوله « فاتخذ سبيله » يعني الحوت « في البحر سربا » قال ابن عباس وابن زيد ومجاهد : أحيا الله الحوت ، فاتخذ طريقه في البحر مسلكا . وقيل ان الحوت كانت سمكة مملحة فطفرت من موضعها الى البحر ذاهبة . وقال الفراء : كان مالكا ، فلما حي بالماء الذي أصابه من العين ، وقع في البحر . ووجد مذهبه ، فكان كالسرب . وروي عن أبي بن كعب أن مجمع بينهما أفريقية ، وأراد الله أن يعلم موسى أنه وإن آتاه التوراة ، فإنه قد آتى غيره من العلم ما ليس عنده ، فوعده بلقاء الخضر . وقوله « مجمع بينهما » يعني موسى وفتاه بلغا مجمع البحرين . وقال قتادة قيل لموسى آية لقيائك إياه أن تنسى بعض متاعك ، وكان موسى وفتاه تزودا حوتا مملوحا حتى إذا كانا حيث شاء الله ، رد الله الى الحوت روحه فمسرب في البحر ، فذلك قوله « فاتخذ سبيله في البحر سربا » أي مذهبا يقال سرب يسرب سربا إذا مضى لوجهه في سفر غير بعيد ولا شاق وهي السربة فإذا كانت شاقة ، فهي ( السبا ) بالهمزة . وروي ان الله تعالى بعث ماء من عين الجنة ، فاصاب ذلك الماء تلك السمكة فحييت وطفرت الى البحر ومضت . وروي عن ابن عباس أنه قال : لما وفد موسى الى طور سيناء ، قال رب أي عبادك أعلم ؟ قل الذي يبغي علم الناس الى علمه ، لعله يجد كلمة تهديه الى هدى أو ترده عن ردى . قال رب من هو ؟ قال الخضر تلقاه عند الصخرة التي

عندها العين التي تنبع من الجنة . وقال الحسن : كان موسى سأل ربه هل أحد أعلم مني من الآدميين فأوحى الله اليه : نعم عبدي الخضر ( ع ) ، فقال موسى ( ع ) : كيف لي ببقائه ؟ فأوحى الله اليه أن يحمل حوتاً في متاعه ويمضي على وجهه حتى يبلغ مجمع البحرين ، بحر فارس والروم ، وهما المحيطان بهذا الخلق . وجعل العلم على لقائه أن يفقد حوته ، فإذا فقدت الحوت فاطلب حاجتك عند ذلك فانك تلقى الخضر عند ذلك .

وقال الحسن كان الحوت طرياً . وقال ابن عباس : كان مملوحاً . قال الحسن : فضى على وجهه هو وفتاه حتى « بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما فاتخذ سبيله في البحر سرباً » يعني الحوت . ثم « قال لفتاه آتنا غداءنا » ففقد متاعه ففقد الحوت ، قال « أ رأيت إذ أؤينا إلى الصخرة » وكانت الصخرة عند مجمع البحرين « فاني نسيت الحوت وما انسانيه إلا الشيطان أن أذكره فاتخذ سبيله في البحر » يعني الحوت وانقطع الكلام . فقال موسى ( ع ) عند ذلك « عجيباً » كيف كان ذلك . وقال لفتاه « ذلك ما كننا نبغ فارتدا على اثارها قصصاً » وقال الزجاج : يحتمل أن يكون ذلك من قول صاحبه فانه أخبر بأن اتخذ الحوت طريقاً في البحر كان عجيباً .

قوله تعالى :

﴿ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ تَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ﴾ (٦٣) قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا (٦٤) قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ فَارْتَدَّا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا (٦٥) ﴿ ثلاث آيات

اخبر الله تعالى ان موسى وفتاه لما جاوزا أي خرجا من ذلك الموضع .  
والمجازة الخروج عن حدّ الشيء . يقال : تجاوز الله عن فلان أي تجاوز عن عقابه  
بمعنى أزال الله العقاب عنه .

والفتى الرجل الشاب وجمعه فتية وفتيان . مثل صبية وصبيان . وإنما أضيف الى  
موسى ، لأنه كان يلزمه ليتعلم منه العلم وصحبه في سفره . وقيل انه كان يخدمه ، والعرب  
تسمي الخادم للرجل فتى ، وإن كان شيخاً ، والأمة فتاة وإن كانت عجوزاً ، ويسمى  
التلميذ فتى ، وإن كان شيخاً ، والفتى عند العرب السخي على الطعام وعلى المال  
والشجاع . و ( الغداء ) طعام الغداة و ( العشاء ) طعام العشي . والتغدي أكل طعام  
الغداة والتعشي أكل طعام العشي ، و ( النصب ) التعب والوهن الذي يكون عند  
الكد ، ومثله الوصب . فقال له فتاه في الجواب « أرأيت » الوقت الذي « أوينا الى  
الصخرة » أي اقنا عندها « فأني نسيت الحوت » ثم قال « وما انسانيه » يعني الحوت  
« إلا الشيطان ان اذكره » أي وسوسني وشغلني بغيره حتى نسيت ، فلذلك اضافة  
الى الشيطان ، لما كان عند فله . ومعنى « وما انسانيه » أي الحوت ، يعني نسيت  
أن اذكر كيف اتخذ سبيله في البحر . وجاز نسيان مثل ذلك مع كمال العقل لأنه  
كان معجزاً . وضم الهاء من ( انسانيه ) حنص عن عاصم ، لان الاصل في حركة  
الهاء الضم . ومن كسرهما فلأن ما قبلها ( ياء ) فخر كما بما هو من جنسها .

وقوله « واتخذ سبيله في البحر عجباً » يعني أن موسى ( ع ) لما رأى الحوت  
قد حيي وهو يسلك الطريق الى البحر ، عجب منه ومن عظم شأنه ، وهو قول ابن عباس  
ومجاهد ، قتادة وابن زيد .

وقوله « ذلك ما كنا نبغي » حكاية عما قال موسى عند ذلك من أن ذلك  
الذي كنا نطلب من العلامة ، يعني نسيانك الحوت ، لأنه قيل له : صاحبك الذي تطلبه

- وهو الخضر - حيث ينسى الحوت . ذكره مجاهد . فارتدا يقصان أي يتبعان آثارهما حتى انتهيا الى مدخل الحوت . ذكره ابن عباس . وقيل نسي ذكر الحوت لموسى ( ع ) فرجما الى الموضع الذي حييت فيه السمكة وهو الذي كان يطلب منه العلامة فيه . وقيل الصخرة موضع الوعد .

قوله تعالى :

﴿ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴾ (٦٦) آية .

قوله « فوجدا عبداً من عبادنا » أي صادفاه وادركاه ، وهو الوجود ، ومنه وجدان الضالة أي . صادفتها وادراكها . والعبد المملوك من الناس ، فكل انسان عبد لله ، لانه مالك له ، وقادر عليه وعلى أن يصرفه اتم التصريف ، وهو يملك الانسان وما يملك وقوله « آتيناه رحمة من عندنا » أي اعطيناه رحمة أي نعمة من عندنا « وعلمناه من لدنا علماً » والتعلم تعريض الحي لأن يعلم ، إما بخلق في قلبه ، وإما بالبيان الذي يرد عليه كما أن من أرى الانسان شيئاً فقد عرضه ، لان يراه ، إما بوضع الرؤية في بصره عند من قال الادراك معنى ، أو بالكشف له عن المرئي .

قوله تعالى :

﴿ قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَني مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا ﴾ (٦٧)  
قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ (٦٨) آيتان .

قال ابو علي يحتمل أن ( رُشدًا ) منصوباً على انه مفعول له ويكون متعلقاً



ب ( اتبع ) كأنه قال اتبعك للرشد ، أو طلب الرشد على أن تعلمني ، فيكون على هذا حالاً من قوله ( اتبعك ) ويجوز أن يكون مفعولاً به ، وتقديره اتبعك على أن تعلمني رشحاً مما علمته ، ويكون العلم الذي يتعدى إلى مفعول واحد يتعدى بالتضعيف إلى مفعولين . والمعنى على أن تعلمني امرأً ذا رشح أو عالماً ذا رشح .

« قال له » يعني لذلك العبد الذي علمه الله العلم « هل اتبعك على أن تعلمني مما علمت رشحاً » . والاتباع والانقياد واحد ، اتبعه في مسيره ، واتبعه في مذهبه ، واتبعه في أمره ونهيه ، واتبعه فيما دعاه اليه ، والرشد - بفتح الراء والشين - قراءة أبي عمرو . الباقون - بضم الراء وسكون الشين - إلا ابن عامر - في رواية ابن ذكوان - فإنه ضمهما ، وهما لغتان ، مثل أسد وأسد ، ووثن ووثن . واختلفوا في الذي كان يتعلم موسى منه ، هل كان نبياً ؟ أم لا ؟ فقال الجبائي : كان نبياً ، لأنه لا يجوز أن يتبع النبي من ليس بنبي ، ليتعلم منه العلم ، لما في ذلك من الغضاضة على النبي . وقال ابن الاخشاد : ويجوز أن لا يكون نبياً على أن لا يكون فيه وضع من موسى . وقال قوم : كان ملكاً . وقال الرماني : لا يجوز أن يكون إلا نبياً ، لأن تعظيم العالم المعلم فوق تعظيم المتعلم منه . وقيل إنه سمي ( خضرأ ) لأنه كان إذا صار في مكان لانبث فيه اخضر ما حوله ، وكان الله تعالى قد اطلعه من علم بواطن الامور على ما لم يطلع عليه غيره .

فان قيل : كيف يجوز أن يكون نبي اعلم من نبي ؟ في وقته .

فيل عن ذلك ثلاثة اجوبة :

أحدها - انه يجوز أن يكون نبي اعلم من نبي في وقته عند من قال : ان الخضر كان نبياً .

والثاني - أن يكون موسى اعلم من الخضر بجميع ما يؤدي عن الله على عباده ،

وفى كل ما هو حجة فيه ، وانما خص الخضر بعلم مالا يتعلق بالأداء .  
الثالث - إن موسى استعلم من جهة ذلك العلم فقط ، وإن كان عنده علم  
ما سوى ذلك .

فقال الخضر لموسى ( ع ) « انك لن تستطيع معي صبراً » ومعناه يشغل  
عليك الصبر ولا يخف عليك ، ولم يرد أنه لا يقدر عليه ، لأن موسى ( ع ) كان  
قادراً متصرفاً ، وانما قال له ذلك لأن موسى كان يأخذ الامور على ظواهرها ،  
والخضر كان يحكم بما أعلمه الله من بواطن الامور ، فلا يسهل على موسى مشاهدة  
ذلك ، ولو اراد نفي الاستطاعة التي هي القدرة لما قال : « وكيف تصبر على ما لم تحط  
به خبراً » لانه دل على انه لهذا لا يصبر ولو كان على نفي القدرة ، سواء علم او لم  
يعلم لم يستطع .

قوله تعالى :

﴿ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴾ (٦٩) قَالَ سَتَجِدُنِي إِن  
شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا (٧٠) قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا  
تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا (٧١) ثلاث آيات  
بلا خلاف .

هذا حكاية ما قال الخضر لموسى ( ع ) حين قال « انك لن تستطيع معي  
صبراً » اي كيف تصبر على ما لم تعلم من بواطن الامور ، ولا تخبرها ، فقال له  
موسى ( ع ) عند ذلك « ستجدني » اي ستصادقني إن شاء الله صابراً ، ولم يقل ذلك  
على وجه التكذيب ، لكن لما اخبر به على ظاهر الحال فقيده بالمشيئة لله ، لانه جوز

أن لا يصبر فيما بعد بأن يعجز عنه ليخرج بذلك من كونه كاذباً « ولا اعصي لك امرأً » اي لا اخالف او امرك ، ولا اتركها . فقال الخضر : « فان اتبعني » واقفيت اثرى « فلا تسألني عن شيء حتى احدث لك منه ذكراً » معناه لا تسألني عن باطن امر حتى اكون انا المبتدئ لك بذلك .

والصبر تجرع مرارة تمنع النفس عما تنازع اليه . واصله حبس النفس عن امر من الأمور . و ( الذكر ) العلم ، والذكر ادراك النفس المعنى بحضوره كحضور نقيضه ، ويمكن ان يجامعه علم يصحبه او جهل او شك . و « خبراً » نصب على المصدر . والتقدير لم تجرب خبراً . وقرأ نافع « تسألان » بتشديد النون . الباقون بتخفيفها وإثبات الياء . إلا ابن عامر ، فانه حذف الياء . قال أبو علي قول ابن كثير ومن اتبعه : انهم عدوا ( تسأل ) الى المفعول الذي هو المتكلم مثل ( لا تضربني ) و ( لا تظلمني ) ونافع إنما فتح اللام ، لأنه لما ألحق الفعل النون الثقيلة بنى الفعل . بها على الفتح وحذف الياء . وكسرت النون ليدل على الياء المحذوفة .

قوله تعالى :

﴿ فَأَنْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا (٧٢) قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (٧٣) قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا (٧٤) فَأَنْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا (٧٥) ﴾ أربع آيات

قرأ أهل الكوفة إلا عاصماً « ليفرق أهلها » بإيائه ، ورفع أهلها . الباقون بالتاء ونصب الأهل . فنقرأ بالتاء ونصب الأهل ، فلقوله « أخرقتها لفرق » بذلك « أهلها » أي فعلت ذلك وغرضك إهلاك أهلها على وجه الإنكار . ومنقرأ بإيائه أسند الفرق إلى الأهل ، فكأنه قال : فعلت ذلك ليفرقوا هم . وقرأ أهل الكوفة وابن عامر « زكية » بلا الف . وقرأ الباقون زاكية بألف . وقرأ ابن عامر ونافع - في رواية الأصمعي عنه و أبو بكر عن عاصم - « نكراً » بضم النون والكاف . الباقون بتخفيف الكاف .

قال الكسائي ( زاكية ، وزكية ) لغتان مثل قاسية وقسية . قال أبو عمرو : الزاكية التي لم تذهب قط ، والزكية التي إذا أذنبت تاب ، و ( النكر ) بالثقل والتخفيف لغتان مثل الرعب والرعب .

أخبر الله تعالى عن موسى ( ع ) وصاحبه الذي تبعه ليتعلم منه أنهما ذهبا حتى إذا بلغا البحر ، فركبا في السفينة فغرق صاحبه السفينة أي شق فيها شقاً ، لما أعلمه الله من المصلحة في ذلك ، فقال له موسى منكرًا لذلك على ظاهر الحال : « أخرقتها لفرق أهلها » أي غرضك بذلك أن تفرق أهلها الذين ركبوها . ويحتمل أن يكون قال ذلك مستفهماً أي فعلت ذلك لفرق أهلها أم لغير ذلك . والاول أقوى لقوله بعد ذلك « لقد جئت شيئاً امراً » فالامر المنكر - في قول مجاهد وقتادة - وقال أبو عبيدة : داهية عظيمة وانشد :

لقد لقي القرآن منه نكراً      داهية دهياء إداً إمرأ (١)

(١) تفسير القرطبي ١١ | ١٩ ومجاز القرآن ١ | ٤٠٩ وتفسير الطبري ١٥ | ١٦٩

والاسان والصحيح والتاج ( أمر ) وشواهد الكشاف ٣٠

( ج ٧ م ١٠ من التبيان )

ومن سكن (النكر) فعلى لغة من سكن (رسل) و (الامر) مأخوذ من الأمر، لانه الفاسد الذي يحتاج أن يؤمر بتركه الى الصلاح، ومنه رجل امر إذا كان ضعيف الرأي، لانه يحتاج أن يؤمر حتى يقوي رأيه. ومنه أمر القوم إذا كثروا حتى احتاجوا الى من يأمرهم وينهاهم، ومنه الأمر من الامور أى الشيء الذى من شأنه ان يؤمر فيه، ولهذا لم يكن كل شيء أمراً.

فقال له الخضر « ألم أقل لك » فيما قبل « انك لن تستطيع معي صبراً » أى لا يخف عليك ما تشاهده من أفعالي ويثقل عليك، لانك لا تعرف المصلحة فيه، ولم يرد بالاستطاعة المقدرة، لأن موسى كان قادراً في حال ما خاطبه بذلك، ولم يكن عاجزاً، وهذا كما يقول الواحد منا لغيره أنا لا أستطيع النظر اليك، وانما يريد أنه يثقل عليّ، دون نفي القدرة في ذلك. فقال له موسى في الجواب عن ذلك « لا تؤاخذني بما نسيت » وروي أنه قال ذلك لما رأى الماء لا يدخل السفينة مع خرقتها، فلم أن ذلك لمصلحة يريدّها الله، فقال « لا تؤاخذني بما نسيت » وقيل في معنى نسيت ثلاثة أقوال :

احدها - ما حكى عن أبي بن كعب، أنه قال : معناه بما غفلت من النسيان الذي هو ضد الذكر .

والثاني - ما روي عن ابن عباس أنه قال معناه : بما تركت من عهدك .

الثالث - لا تؤاخذني بما كأتني نسيته، ولم ينسه في الحقيقة - في رواية أخرى - عن أبي بن كعب الانصاري .

وقوله « ولا ترهقني من أمري عسراً » قيل معناه لا تعشني . من قولهم رهقه الفارس إذا غشيه وادركه، وغلّام مرهق إذا قارب أن يغشاه حال البلوغ . والارهاق ادراك الشيء بما يغشاه . وقيل معنى أرهقه الأمر إذا ألحقه إياه .

ثم أخبر تعالى انهما مضيا « حتى إذا لقيا غلاماً » أي رأيا غلاماً « فقتله » قال له موسى « اقتلت نفساً زاكية » ومعناه طاهرة من الذنوب . ومن قرأ « زكية » فعناد بريئة من الذنوب . وذلك انها كانت صغيرة لم تبلغ حد التكليف على ما روي في الاخبار . ودره « بغير نفس » أي بغير قود ، ثم قال له « افد جئت شيئاً نكراً » أي منكراً . وقيل معناه جئت بما ينبغي أن ينكر ، وقال قتادة النكر أشد من الامر ، وانما قيل للمال يجوز فعله منكراً ، لانه مما تنكر صحته العقول ولا تعرفه .

قوله تعالى :

﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ (٧٦) قَالَ  
إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي  
عُذْرًا (٧٧) فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا  
أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَاراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ  
شِئْتُ لَخَذْتُ عَلَيْهِ أَجْرًا (٧٨) ثلاث آيات بلا خلاف .

معنى قوله « أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا » تحقيق ما قال له أولاً مع نهيه عن العود لمثل سؤاله ، لانه لا يجوز أن يكون توبيخاً . لانه جار مجرى الذم في أنه لا يجوز على الانبياء ( ع ) فقال له موسى في الجواب عن ذلك « ان سألتك » أي ان استخبرتك عن شيء عمله بعد هذا « فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذراً » ومعناه إقرار من موسى بأن صاحبه قد قدم اليه ما يوجب العذر عنده ، فلا يلزمه ما أنكره . وروي عن النبي ( ص ) أنه تلا هذه الآية ، فقال : ( استحيى نبي الله

موسى ) . والعذر وجود ما يسقط اللوم من غير جهة التكفير بتوبة واجتناب كبير لوقوع سهو لم يتعرض له .

وفي ( لدن ) خمس قراءات ، فقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحمة والكسائي بالثقل .

الثاني - بضم الدال وتخفيف النون قرأ به نافع .

الثالث - قرأ أبو بكر بضم اللام وسكون الدال واشام من غير اشباع .

الرابع - قرأ الكسائي عن أبي بكر بضم اللام وسكون الدال .

الخامس - في رواية عن أبي بكر بفتح اللام وسكون الدال : وهذه كلها

لغات معروفة .

ثم أخبر الله تعالى عنهما أيضاً أنهما مضيا حتى « أتيا أهل قرية استطعما أهلها » أي طلبا منهم ما يأكلانه فامتنعوا من تضييفهما « فوجدا فيها » يعني القرية « جداراً يريد أن ينقض » فأقامه « ومعناه وجدا حائطاً قارب أن ينقض فشبّه بحال من يريد أن يفعل في التباي ، كما قال الشاعر :

يريد الرمح صدر أبي براء ويرغب عن دماء بني عقيل (١)

ومثله تراني آثارها ، ودار فلان ينظر الى دار فلان . وقال سعيد بن جبير :

معنى قوله « فأقامه » انه رفع الجدار بيده فاستقام . والانتقاض السقوط بسرعة ، يقال انتقضت الدار اذا سقطت وتهدمت قال ذو الرمة :

فانتقض كالكوكب الدردي منصلنا

فقال له موسى " لو شئت لا لأخذت عليه أجراً " وقد قرأ ابن كثير وأبو عمرو

(١) تفسير الطبري ١٥ / ٧٦ والقرطبي ١١ / ٢٦ ومجاز القرآن ١ / ٤١٠

والكشاف ١ / ٥٧٧ واللسان ( رود ) وغيرها وقد مر في ٦ / ١٢١ من هذا الكتاب

« لتخذت » الباقون « لاتخذت » يقال : اتخذ يتخذ بالتخفيف قال الشاعر :

وقد اتخذت رجلي لدى جنب غرزها نسيماً كالخوص القطاة المطرق (١)  
المطرق الذي تريد أن تبيض ، وقد تعسر عليها ، والاخوص والمفحص عش  
الطائر ، وابن كثير يظهر الدال ، وابو عمرو يدغم . والباقون على وزن ( افعلت )  
مثل اتقى يتقى . وقد حكى تقي يتقى خفيفاً ، قال الشاعر :

جلاها الصيقلون فاخذوها خفاوا كلها يتقى باثر

ومن ادغم فلقرب مخرجيهما ومن اظهر فلتغاير مخرجيهما وقال الفراء في  
قوله « لو شئت » قال موسى لو شئت لم تقمه حتى يقرونا ، فهو الأجر وانشدوا في  
« يريد أن ينقض » قول الشاعر :

إن دهرأ يلف شملي بجمل لزمان يهم بالاحسان (٢)

أي كأنه يهم ، وانما هو سبب الاحسان المؤدي اليه وقال آخر :

يشكوا لي جملي طول السرى صبراً جميلاً فكلانا مبتلى (٣)  
والجل لم يشك شيئاً . وقال عنتره :

وشكا لي بعبرة ونحتحم (٤)

وكل ذلك يراد به ما ظهر من الامارة الدالة على المعاني .

قوله تعالى :

﴿ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ

(١) مجاز القرآن ١ / ٢١١ وتفسير الطبري ١٥ / ١٧٢ والاصمعيات ٤٧

والاسان والتاج ١ فخص ، طرق ، نصف .

(٢) تفسير الطبري ١٠ / ١٧١ والقرطبي ١١ / ٢٦ وجمع البيان ٣ / ٤٨٧

(٣) مر هذا البيت في ٦ / ١١٢ من هذا الكتاب

(٤) ديوانه ٣٠ من معلقته . وتفسير الطبري ١٥ / ١٧٢



عَلَيْهِ صَبْرًا (٧٩) أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَأَنْتَ لِمَسَاكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ  
فَارَدْتُ أَنْ أَعْيَبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا (٨٠)  
وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهَقَهُمَا طُغْيَانًا  
وَكُفْرًا (٨١) فَارَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ  
رُحْمًا (٨٢) وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ  
تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا  
وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ  
مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا (٨٣) خمس آيات بلاخلاف

قرأ أهل المدينة وأبو عمرو « أن يبدلها » - بفتح الياء وتشديد الدال - هنا -  
وفي التحريم « أن يبدله » وفي نون « أن يبدلنا » بالتشديد فيهن. الباقون بالتخفيف. فاما  
التي في سورة النور « وليبدلنهم » خففها ابن كثير وأبو بكر ويعقوب . وشده  
الباقون . وقرأ ابن عامر وأبو جعفر ويعقوب « رحماً » بضم الحاء. الباقون بأسكانها .  
وروى العباسي ( ما لم تسطع ) بتشديد الطاء . الباقون بتخفيفها .

قال أبو علي ( بدل ، وابدل ) متقاربان مثل ( نزل ، وانزل ) إلا ان ( بدل )  
ينبغي ان يكون أرجح ، لقوله تعالى « لا تبدل لكلمات الله » (١) ولم يجزى  
الابدال كما جاء التبديل ، ولم يجزى. الابدال في موضع من القرآن ، وقد جاء « وإن

اردتم استبدال زوج مكان زوج ، ( ١ ) فهذا قد يكون بمعنى الابدال كما ان قوله الشاعر :

فلم يستجبه عنك ذاك مجيب (٢)

بمعنى فلم يجبه . وقال قوم . ابدلت الشيء من الشيء . إذا ازلت الأول وجعلت الثاني مكانه . كقول أبي النجم :

عزل الأمير الأمير المبدل (٣)

وبدلت الشيء من الشيء . إذا غيرت حاله وعينه . والاصل باق ، كقولهم بدلت قميصي جبة ، واستدلوا بقوله « كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها » (٤) فالجلد الثاني هو الاول ، ولو كان غيره لم يحز عقابه . وأما ( رحم ورحم ) فلفتان مثل العمر والعمر ، والرعب والرعب . وحكي لغة ثالثة - بفتح الراء واسكان الحاء - كما يقال : أطال الله عمرك وعمرك . والمعنى واقرب رحمة وعطفاً ، وقربى وقرباً قال الشاعر :

ولم تنعوج رحم من تعوجاً (٥)

وقال آخر :

يا منزل الرحم على ادريس (٦)

حكى الله تعالى عن صاحب موسى انه قال له « هذا فراق بيني وبينك » ومعناه هذا وقت فراق اتصال ما بيني وبينك ، فكرر ( بين ) تأكيداً ، كما يقال : أخزى الله

(١) سورة ٤ - النساء - آية ١٩ (٢) مر هذا البيت كاملاً في ١ / ٣٦ ،

٨٦ و ٢ / ١٣١ و ٣ / ٨٨ و ٤ / ١٨٢ و ٥ / ١١٩ و ٦ / ٢٣٣

(٣) تفسير الطبري ١٨ / ١١٠ (٤) سورة ٤ - النساء - آية ٥٥

(٥) تفسير الطبري ١٦ / ٤ (٦) مجمع البيان ٣ / ٤٨٥ وبعده ( ومنزل

اللعن على ابليس ) . وهو في القرطبي ١٠ / ٣٧ ادريس ، ابليس )

الكاذب منك أي أخزى الله الكاذب منا . قيل في « هذا » أنها إشارة إلى أحد شيئين :  
أحدهما - هذا الذي قلته فراق بيني وبينك .

والثاني - هذا الوقت فراق بيني وبينك . ثم قال له « سأبئك » أي سأخبرك  
« بتأويل ما لم تستطع عليه صبراً » ولم يخف عليك رؤيته ، ثم بين واحداً واحداً ،  
فقال « اما » السبب في خروقي « السفينة » أنها « كانت لمساكين » أي للفقراء الذين  
لا شيء لهم يكفيهم ، قد أسلمتهم قلة ذات أيديهم « يعملون في البحر » أي يعملون بها  
في البحر ويتعيشون بها « فاردت أن أعيبها » والسبب في ذلك أنه « كان وراءهم  
ملك يأخذ كل سفينة غصباً » فقيل إن الملك كان يأخذ السفينة الصحيحة ، ولا يأخذها  
إذا كانت معيبة . وقد قرئ في الشواذ « يأخذ كل سفينة صحيحة غصباً » روى  
ذلك عن أبي ، وابن مسعود .

والوراء والخلف واحد ، وهو تقيض جهة القدم على مقابلتها . وقال قتادة :  
وراءهم - ههنا - بمعنى أمامهم . ومنه قوله « من وراءهم جهنم » (١) و « من  
ورائهم برزخ » (٢) وذلك جائز على الاتساع ، لأنها جهة مقابلة لجهة « فكأن كل  
واحد من الجهتين وراء الآخر قال ليبد :

أليس ورائي أن تراخت مني  
لزوم العصا تحنو عليها الأصابع ، ١٣  
وقال آخر :

أرجوا بنو مروان سمعي وطاعتي وقوي تميم والفلاة ورائيا (٤)  
وقال الفراء : يجوز ذلك في الزمان دون الأجسام ، تقول : البرد والحر وراءنا

(١) سورة ٤٥ الجاثية آية ٩ (٢) سورة ٢٣ المؤمنون آية ١٠١

(٣) البيت في مجمع البيان ٣ / ٤٦٧ (٤) قائله سدرار بن المضرب تفسير

الطبري ١٦ - ٢ وتفسير القرطبي / ٣٥ ، واكثر كتب النحو

ولا تقول : زيد وراءك . وقال الرمانى وغيره : يجوز في الاجسام التي لا وجه لها كحجرين متقابلين كل واحد منهما وراء الآخر . وقرأ ابن عباس : « وكان أمامهم ملك » وقال الزجاج ( وراءهم ) خلفهم ، لانه كان رجوعهم عليه . ولم يعلموا به . ثم قال « وأما الغلام فكان ابواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغياناً وكهراً » وقيل : إن قوله « فخشينا » من قول الخضر . وقيل : انه من قول الله تعالى ، ومعناه علمنا . وقيل : معنى خشينا كرهنا ، فبين أن الوجه في قتله ما لأبويه من المصلحة في ثبات الدين ، لانه لو بقي حياً لأرهقهما طغياناً وكهراً أى أوقعهما فيه ، فيكون ذلك مفسدة ، فأمر الله بقتله لذلك ، كما لو أمانه . وفي قراءة أبي « وأما الغلام فكان كافراً وكان ابواه مؤمنين » . ثم قال « فأردنا أن يبدلهما » يعني أن يبدل الله لأبويه خيراً من هذا الغلام ﴿ زكاة ﴾ يعنى صلاحاً وطهارة ﴿ وأقرب رحماً ﴾ أى ابراً بالديه من المقتول - في قول قتادة - يقال : رحمه رحمة ورحماً . وقيل : الرحم والرحم القرابة قال الشاعر :

ولم يعوج رحم من تعوجا (١)

وقال آخر :

وكيف بظلم جارية ومنها اللين والرحم (٢)

وقيل معناه وأقرب أن يرحمها به . ثم أخبر الخضر عن حال الجدار الذي اقامه وأعلم انه ﴿ كان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما ﴾ فقال ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد : كانت صحف من علم . وقال الحسن : كان لوحاً من ذهب مكتوب فيه الحكم . وقال قتادة وعكرمة : كان كنز مال . والكنز في اللغة هو

(١) تفسير الطبري ٦ / ٤ (٢) تفسير القرطبي ١١ / ٣٧

(ج ٧م ١١ من التبيان)

كل مال مذخور من ذهب وفضة وغير ذلك .

وقوله « وكان أبوهما صالحاً » يعني أبا اليتيمين فأراد الله « أن يبلغا أشدهما » يعني كما لهما من الاحتلام و قوة العقل « ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك » أي نعمة من ربك . ثم قال صاحب موسى : وما فعلت ذلك من قبل نفسي وأمرى بل بأمر الله فعلت . ثم قال « ذلك » الذي قلته لك « تأويل ما لم تسطع عليه صبراً » وثقل عليك مشاهدته واستبشعته .

وفي الآية دلالة على وجوب اللطف ، لأن مفهومه أنه تدير من الله في عباده لم يكن يجوز خلافه ، وقد عظم الله شأنه بما يفهم منه هذا المعنى .  
وقال الجبائي : لا يجوز أن يكون صاحب موسى الخضر ، لأن خضراً كان من الانبياء الذين بعثهم الله من بني اسرائيل بعد موسى . قال : ولا يجوز ايضاً أن يبقى الخضر الى وقتنا هذا ، كما يقوله من لا يدري ، لانه لا نبي بعد نبينا ، ولانه لو كان لعرفه الناس ، ولم يخف مكانه .

وهذا الذي ذكره ليس بصحيح ، لأننا نعلم أولاً أن خضراً كان نبياً ، ولو ثبت ذلك لم يمتنع أن يبقى الى وقتنا هذا ، لأن تبقيته في مقدور الله تعالى ، ولا يؤدي الى انه نبي بعد نبينا ، لأن نبوته كانت ثابتة قبل نبينا . وشرعه - إن كان شرعاً خاصاً - انه منسوخ بشرع نبينا . وإن كان يدعو الى شرع موسى أو من تقدم من الانبياء ، فان جميعه منسوخ بشرع نبينا (ص) فلا يؤدي ذلك الى ما قال . وقوله : لو كان باقياً لرؤي ولعرف غير صحيح ، لانه لا يمتنع أن يكون بحيث لا يتعرف الى احد ، فهم وإن شاهدوه لا يعرفونه .

وفي الناس من قال : إن موسى الذي صحب الخضر ليس هو موسى بن عمران

وإنما هو موسى بن ميثا ، رجل من بني إسرائيل . والله اعلم بذلك .  
 وروي عن جعفر بن محمد ( ع ) في قوله تعالى « وكان تحته كنز لهما » قال :  
 سطران ونصف ولم يتم الثالث ، وهي ( عجبا للموقن بالرزق كيف يتعب وعجبا للموقن  
 بالحساب كيف يغفل وعجبا للموقن بالموت كيف يفرح ) وفي بعض الروايات زيادة  
 على ذلك ( أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ) وذكر أنها حفظا ، لصالح  
 أبيهما ، ولم يذكر منهما صلاح . وكان بينهما وبين الأب الذي حفظا به سبعة آباء ، وكان  
 سياحاً . واستشهد على أن الخشية بمعنى العلم بقوله تعالى « إلا أن يخافا الا يقيما حدود  
 الله » (١) وقوله « وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً » (٢) أي علمت . واستشهد  
 على أنه بمعنى الكراهية بقول الشاعر :

يا فقعسي لم اكتهمه له      لو خافك الله عليه حرمه (٣)  
 قال قطرب يريد لو كره أن تأكله لحرمه عليك .

قوله تعالى :

﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقَرْيَتَيْنِ قُلْ سَاءَ تَلَوُ عَلَيْكُمْ مِنْهُ  
 ذِكْرًا (٨٤) إِنَّمَا كُنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتِينَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا \*  
 فَأَتَّبَعَ سَبَبًا (٨٥) حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي  
 عَيْنِ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا (٨٦) قُلْنَا يَا ذَا الْقَرْيَتَيْنِ إِنَّمَا أَنْتَ تُعَذِّبُ

( ) سورة ٢ البقرة آية ٢٢٩ (٢) سورة ٤ النساء آية ١٢٢

(٣) مر هذا الرجز في ٢ / ٢٤٥ من هذا الكتاب .

وَأَمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا (٨٧) قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكَرًا (٨٨) خمس آيات كوفي وحجازي وست بصري وشامي. عدّ اسماعيل والكوفيون والبصري والشامي «من كل شيء سبباً» آية وعدّ المدني الأخر والمكي والبصري والشامي «عندها قوماً» آية جعلوا «فاتبع سبباً» بعض الآية الأولى ولم يعد أهل الكوفة «قوماً» آخر آية بأن جعلوا آخر الآية حسناً .

قرأ ابن عامر وأهل الكوفة «فاتبع» بقطع الهمزة، وفتحها، وتخفيف التاء وسكونها، فيهن الباقون «فاتبع» جعلوها ألف وصل وشددوا التاء، وفتحوها. وقرأ ابن عامر وأهل الكوفة إلا حفصاً وأبو جعفر «حامية» بالف وتخفيف الهمزة. الباقون «حمّة» بلا الف، مهموز. قال أبو علي النحوي (تبع) فعل يتعدى إلى مفعول واحد، فاذا نقلته بالهمزة يتعدى إلى مفعولين. قال الله تعالى «واتبعناهم في هذه الدنيا لعنة» (١) وقال «واتبعوا في هذه الدنيا لعنة» (٢) لما بنى الفعل للمفعولين قام أحد المفعولين مقام الفاعل وأما (اتبعوا) فافتعلوا، فتعدى إلى مفعول واحد، كما تعدى افعلوا إليه، مثل شويته واشتويته، وحفرته واحتفرته. وقوله «فاتبعوهم مشرقين» (٣) تقديره فاتبعوهم جنودهم تخذف أحد المفعولين، كما حذف من قوله «لينذر بأساً شديداً من لدنه» (٤) ومن قوله

(١) سورة ٢٨ : القصص ، آية ٤٢ (٢) سورة ١١ (هود) آية ٦٠

(٣) سورة ٢٦ (الشعراء) ، آية ٦١ ٤١ سورة ٨ (الكهف) آية ٢

« لا يكادون يفقهون قولاً » (١) والمعنى لا يكادون يفقهون أحداً ، ولينذر الناس بأساً شديداً ، فمن قطع الهمزة فتقديره فاتبع أمره سبباً أو اتبع ما هو عليه سبباً [ والسبب ههنا الطريق مش السبيل . والسبب الحبل . والسبب القرابة ] . (٢)

وقال ابو عبيدة « في عين حمئة » بالالف ذات حمأة . وقال ابو علي من قرأ حمته بغير الف فهي فعلة . ومن قرأ ( حاميه ) (٣) فهي فاعلة من حميت فهي حامية ، قال الحسن : يعني حارة . ويجوز فيمن قرأ ( حامية ) أن تكون فاعلة من الحمأة ، خفف الهمزة وقلبها ياء على قياس قول أبي الحسن . وإن خفف الهمزة على قول الخليل كانت بين بين . وقرأ ابن عباس « في عين حمئة » وقال هي ماء وطين . وتقول العرب: حمأت البئر إذا أخرجت منها الحمأة ، وحمأتها إذا طرحت فيها الحمأة . وحمئت تحمأ ومعنى حمئة صار فيها الحمأة . فلما قولهم هذا حم لفلان ، ففيه أربع لغات حمو وحمو وحماء وحم . وذكر اللحياني لغة خامسة وسادسة : الحمو مثل العفو ، والحمأ مثل الخطأ . وكل قرابة من قبل الزوج ، فهم الاحماء وكل قرابة من قبل النساء فهم الاختان والصهر يحممهما ، وأم الرجل خنته وابوه خنته . وأم الزوج حماه وأبوها حمو . وقال ابو الاسود الدؤلي شاهد لابي عمرو في عين حمئة :

نجي . بملئها طوراً وطوراً  
نجي . بجمأة وقليل ماء

يقول الله تعالى لنبيه محمد ( ص ) يسألونك يا محمد عن ذي القرنين و اخباره وسيرته ، وكان السائل عن ذلك قوماً من اليهود . وقيل كانوا قوماً من مشركي العرب ، فقل لهم يا محمد ، سألوا عليكم « يعني سأفراً عليكم من خبره ذكرأ .

(١) سورة ١٨ ( الكهف ) آية ٩٤ (٢) سورة ١٨ ( الكهف ) آية ٩٤

(٢) هذه الجملة التي بين القوسين كانت متأخرة في المطبوعة عن هذا

الموضع اسطر (٣) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة



ثم قال تعالى مخبرآله « انا مكننا له في الارض » أي بسطنا يده فيها وقويناه « وآتيناه من كل شيء سبباً » ومعناه علماً يتسبب به الى ما يريد - في قول ابن عباس وقتادة وابن زيد والضحك وابن جريج - « وقيل آتيناه من كل شيء سبباً » يعني ما يتوصل به الى مراده . ويقال للطريق الى الشيء سبب وللجبل سبب والباب سبب « فاتبع سبباً » أي سبباً من الأسباب التي أوتي . ومن قرأ بقطع الحمزة أراد فلحق سبباً ، يقال ما زلت أتبعه حتى أتبعته أي لحقته .

وقوله « فاتبع سبباً » قال مجاهد وقتادة والضحك وابن زيد : معناه طريقاً من المشرق والمغرب . وقيل معنى « وآتيناه من كل شيء سبباً » ليسيعين به على الملوك وفتح الفتوح ، وقتل الاعداء في الحروب « فاتبع سبباً » أي طريقاً الى ما أريد منه . وقيل سمي ( ذي القرنين ) لأنه كان في رأسه شبه القرنين . وقيل سمي بذلك لأنه ضرب على جابي رأسه . وقيل : لأنه كانت له ضفيران . وقيل لانه بلغ قرني الشمس طلوعها ومغربها . وقيل : لانه بلغ قطري الارض من المشرق والمغرب .

وقوله « حتى إذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حمئة » أي في عين ماء ذات حمأة - في قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وسعيد بن جبير - ومن قرأ « حامية » أراد حارة ، في قول الحسن . وقرئ به في إحدى الروايتين عن ابن عباس كقول ابي الاسود الدؤلي .

تجبي بملئها طوراً وطوراً تجبي بحمأة وقليل ماء

وقال ابو علي الجبائي، والبلخي : المعنى وجدها كأنها تغرب في عين حمئة ، وإن كانت تغيب ورامها . قال البلخي لان الشمس اكبر من الارض بكثير ، وأنكر ذلك ابن الاخشاد . وقال : بل هي في الحقيقة تغيب في عين حمئة على ظاهر القرآن .  
وقوله « ووجد عندها قوماً قلنا يا ذا القرنين اما أن تعذب واما ان تتخذ

فيهم حسناً « معناه إما أن تعذبهم بالقتل لإقامتهم على الشرك بالله » وإما أن تتخففهم حسناً « بأن تأسروهم فتعلمهم الهدى وتستقدمهم من العمى ، فقال ذو القرنين - لما خيره الله في ذلك « أما من ظلم نفسه » بأن عصى الله وأشرك به « فسوف نعذبه » يعني بالقتل ويرد فيما بعد « الى ربه فيعذبه » يوم القيامة « عذاباً نكراً » أي عظيمًا منكرًا تنكره النفس من جهة الطبع ، وهو عذاب النار ، وهو أشد من القتل في الدنيا .

قوله تعالى :

﴿وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ \* وَسنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا (٨٩) ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا (٩٠) حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سَبِيلًا (٩١) كَذَٰلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا (٩٢) ﴾ خمس آيات في الكوفي والبصري وأربع في المديني عدا « ثم اتبع سبباً » آية .

قرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر « فله جزاء الحسنى » بالنصب والتنوين . الباقون بالرفع ، والاضافة . فمن أضاف احتمل أن يكون أراد فله جزاء الطاعة ، وهي الحسنى . ويحتمل أن يكون أراد فله الجنة وأضافه الى الحسنى وهي الجنة ، كما قال « وانه لحق اليقين » (١) ومن نون أراد فله الحسنى أي الجنة ، لأن الحسنى هي الجنة لا بحاله . ونصبه يحتمل أمرين :

أحدهما - ان يكون نسباً على المصدر في موضع الحال أي فاهم الجنة يحزون

بها جزاء .

والثاني - قال قوم : هو نصب على التمييز وهو ضعيف ، لان التمييز يقبح تقديمه كقولك تفقأ زيد شحماً ، وتصبب عرقاً . وله دن خلاً ، ولا يجوز له خلاً دن ، وأما عرفاً فما أحد اجازته إلا المازني . وشاهد الاضافة قوله « لهم جزاء الضعف » (١) والحسنى ههنا الجزاء . لما حكى الله تعالى ما قال ذو القرنين إن من ظلم نغذبه . وإن له عند الله عذاباً نكراً ، أخبر ان من صدق بالله ووحدده وعمل الصالحات التي أمر الله بها « فله جزاء الحسنى وسنقول له من امرنا يسراً » اي قولاً جميلاً ثم قال « ثم اتبع سيباً حتى إذا بلغ مطلع الشمس » أي الموضع الذي تطلع منه مما ليس وراءه أحد من الناس فوجد الشمس « تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها ستراً » اي انه لم يكن بتلك الأرض جبل ولا شجر ، ولا بناء ، لأن أرضهم لم يكن يبنى عليها بناء ، فكانوا إذا طلعت الشمس عليهم يغفرون في المياه والاسراب ، وإذا شربت تصرفوا في أمورهم - في قول الحسن وقتادة وابن جرير - وقال قتادة هي الزنج .

وقوله « كذلك » . معناه كذلك هم . ثم قال « وقد أحطنا بما لديه خبراً » أي كذلك علمناهم وعلمناه . ويحتمل أن يكون المراد كذلك : اتبع سيباً . الى مطلع الشمس ، كما اتبعه الى مغربها .

وقوله « ثم اتبع سيباً » يعني طريقاً ومملاً للجهاد الكفار . وقال الحسن ان ذا القرنين كان نبياً ملك مشارق الارض ومغربها . وقال عبد الله بن عمر كان ذو القرنين والخضر نبين وكذلك لقمان كان نبياً .

قوله تعالى :

﴿ ثُمَّ أَتَّبَعَ سَبَبًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا

قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا (٩٤) قَالُوا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّ يَا جُوجَ  
وَمَا جُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَى أَنْ  
تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا (٩٥) قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي  
بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا (٩٦) ﴿أربع آيات .

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم في رواية حفص «السدنين» - بالفتح - الباقون  
بالضم . وقرأ أهل الكوفة إلا عاصمًا وحده «يفقهون» بضم الياء وكسر القاف .  
الباقون بفتح الياء والقاف . وقرأ عاصم وحده «يأجوج وماجوج» بالهمز . الباقون  
بلاهمز . وقرأ أهل الكوفة إلا عاصمًا «خارجا» بالف . الباقون «خرجاً»  
بغير الف .

أخبر الله تعالى عن حال ذي القرنين أنه اتبع طريقاً إلى جهاد الكفار إلى أن  
بلغ بين السدين ووصل إلى ما بينهما ، وهما الجبلان اللذان جعل الردم بينهما - في قول  
ابن عباس وقتادة والضحاك . والسد وضع ما ينتهي به الحرق ، يقال : سد سدده سداً  
فهو ساد ، والشئ مسدود ، وانسد انسداداً ، ومنه سد السهم ، لأنه سد عليه طرق  
الاضطراب . ومنه السداد الصواب ، والسد الحاجز بينك وبين الشئ . قال الكسائي :  
الضم والفتح في السد بمعنى واحد . وقال أبو عبيدة وعكرمة : ( السد ) - بالضم -  
من فعل الله ، وبالفتح من فعل الآدميين .

وقوله «وجد من دونهما» يعني دون السدين «قوماً لا يكادون  
يفقهون قولاً» أي لا يفهمونه . ومن ضم الياء أراد لا يفهمون غيرهم ، لاختلاف

﴿ج ٧ م ١٢ من التبيان﴾

لغتهم عن سائر اللغات ، وإنما قال « لا يكادون » لأنهم فقهوا بعض الشيء عنهم ، وإن كان بعد شدة ، ولذلك حكى عنهم أنهم قالوا « إن يا جوج وما جوج مفسدون في الأرض » والفقه فهم متضمن المعنى ، والفهم لا قول هو الذي يعلم به متضمن معناه يقال : فقه يفقه وفقه يفقه .

وقوله « قالوا يا ذا القرنين إن يا جوج وما جوج مفسدون في الأرض » حكاية عما قال القوم الذين وجدوا ذا القرنين من دون السدين ، فقالوا إن هؤلاء مفسدون في الأرض أي في تخريب الديار ، وقطع الطرق ، وغير ذلك .

« فهل نجعل لك خراجاً » فمن قرأ بالألف ، فإنه أراد الغلة . ومن قرأ بـ « ألف أراد الأجر » على أن تجعل بيننا وبينهم » يعني بيننا وبين يا جوج وما جوج « سداً » قال لهم ذا القرنين « ما مكني فيه ربي خير » من الأجر الذي تعرضون عليّ « فاعينوني بقوة اجعل بينكم وبينهم ردماً » فالردم أشد الحجاب - في قول ابن عباس - ، يقال : ردم فلان موضع كذا يردمه ردماً ، و ردم ثوبه تردماً إذا أكثر الرقاع فيه ، ومنه قول عنترة :

هل غادر الشعراء من متردّم أم هل عرفت الدار بعد توهم (١)

أي هل تركوا من قول يؤلف تأليف الثوب المرقع . وقيل أودم السد المتراب وقراً ابن كثير « مكنتي » بنونين . الباقي بنون واحدة مشددة . من شدد أدغم كراهية المثليين . ومن لم يدغم قال : لأنها من كلمتين ، لأن النون الثانية للفاعل ، والياء المتكلم ، وهو مفعول به .

وقوله « اعينوني بقوة » أي برجال بينون ، و ( الخرج ) المصدر لما يخرج من

(١) ديوانه ( دار بيروت ) ١٥ وهو مطلع مملوكة ، وتفسير الطبري ١٦ / ١٧

المال ، والخراج الاسم لما يخرج عن الارض ونحوها . وترك الهمزة في ( يا جوج وما جوج ) هو الاختيار ، لان الاسماء العجمية لا تهمز مثل ( طالوت ، وجالوت ، وهاروت ، وماروت ) . ومن همز قال : لانه مأخوذ من اجج النار ومن اجج الأجاج . فيكون (مفعولا) منه في قول من جعله عربياً ، وترك صرفه للتعريف والتأنيث ، لانه اسم قبيلة ولو قال : لو كان عربياً لكان هذا اشتقاقه ولكنه أعجمي فلا يشتق لكان أصوب قال رؤبه :

لو ان يا جوج وما جوج معاً وعاد عاد واستجاشوا تبعاً (١)

فترك الصرف في الشعر ، كما هو في التنزيل ، وجمع يا جوج بآجيج ، مثل يعقوب ويعاقيب لذكر الحجل ، وولد القبيح السلك والاتي سلكة ومن جعل (يا جوج وماجوج) فاعولا جمعه يواجيج بالواو ، مثل طاغوت وطواغيت . وهاروت وهواريت . واما ما جوج في قول من همز ، ف( مفعول ) من أج ، كما أن يا جوج ( يفعول ) منه : فالكلمتان على هذا من أصل واحد في الاشتقاق ، ومن لم يهمز يا جوج ، كان عنده ( فاعول ) من ( ييج ) كما ان ماجوج ( فاعول ) من ( ميج ) فالكلمتان على هذا من أصلين ، وليسا في أصل واحد ، كما كانا كذلك فيمن همزهما ، وإن كانا من العجمي فهذه التقديرات لا تصح فيهما . وانما مثل بها على وجه التقدير على ما مضى . وقال الجبائي والبلخي وغيرهما : إن يا جوج وماجوج قبيلان من ولد آدم . وقال الجبائي : قيل : انهما من ولد يافث بن نوح ، ومن نسلهم الاتراك . وقال سعيد ابن جبير : قوله « مفسدون في الارض » معناه يأكلون الناس . وقال قوم : معناه انهم سيفسدون ، ذهب اليه قتادة .

(١) ديوانه ٩٢ ومجاز القرآن ١ / ٢١٤ تفسير الطبري ١٦ / ١٢ والقربطبي

## قوله تعالى:

﴿ آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ أَنفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ آتُونِي أُفْرِغَ عَلَيْهِ قِطْرًا (٩٧) فَمَا اسْطَاعُوا أَن يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا (٩٨) قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنِّي فَآذَا جَاء وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكًّا وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا (٩٩) ﴾ ثلاث آيات بلا خلاف .

قرأ « الصدفين » - بضم الصاد والdal - ابن كثير ، وابن عمرو ، وابن عامر ، الباقون - بفتح الصاد والdal - إلا أبا بكر عن عاصم ، فانه ضم الصاد وسكن الدال . وقرأ أهل الكوفة إلا حصصاً « قال آتوني » قصر آ. الباقون ممدوداً . وقرأ أمهزة وحده « فما استطاعوا » . شدة الطاء بالادغام ، وهو ضعيف - عند جميع النحويين - لان فيه جمعاً بين ساكنين .

حكى الله تعالى عن ذي القرنين أنه قال للقوم الذين شكوا اليه افساد ياجوج وما جوج في الارض وبذلوا له المال ، فلم يقبله ، وقال لهم اعيونوني برجال واعطوني وجيئوا بزبر الحديد ، لا عمل منه - في وجوه ياجوج وما جوج - الردم .

والزبرة الجملة المجتمعة من الحديد والصنم ونحوها ، واصله الاجتماع ، ومنه ( الزبور ) وزبرت الكتاب إذا كتبته ، لانك جمعت حروفه . والحديد معروف حدته تحديداً إذا أرهفته ، ومنه حد الشيء ، نهايته . وقال ابن عباس ومجاهد : زبر الحديد قطع الحديد . وقال قتادة : فلق الحديد .

وقوله « حتى إذا ساوى بين الصدفين » تقديره أنهم جاؤا بزبر الحديد و طرحوه حتى إذا ساوى بين الصدفين مما جعل بينهما أي وازى رؤسهما . والصدفان جبلان - في قول ابن عباس ، ومجاهد ، والضحاك ، وإبراهيم - وقيل : هما جبلان كل واحد منهما منعزل من الآخر كأنه قد صدف عنه ، وفيه ثلاث لغات - ضم الصاد والذال وفتحهما وتسكين الذال وضم الصاد - قال الرازي :

قد أخذت ما بين عرض الصدفين ناحيتيها وأعالي الركنتين (١)  
وقال أبو عبيدة : الصدفان جانباً الجبل . وقوله « قال انفخوا » يعني قال ذو القرنين انفخوا النار على الحديد ، والزبر فننفخوا « حتى إذا جعله ناراً » أي ما ناعماً مثل النار ، قال لهم « آتوني » أي اعطوني . وقرئ بقطع الهمزة ووصلها . فمن قطع ، فعلى ما قلناه ، ومن وصل خفض وقصر ، وقيل معناه جيؤني « أفرغ عليه قطراً » نصب ( قطراً ) بـ ( أفرغ ) ولو نصبه بـ ( آتوني ) لقال أفرغه . والقطر النحاس في قول ابن عباس ومجاهد والضحاك وقتادة - وأراد بذلك أن يلزمه . وقال أبو عبيدة : القطر الحديد المذاب وانشد :

حساباً كلون الملح صاف حديده جرازاً من اقطار الحديد المنعت (٢)  
وقال قوم : هو الرصاص النقر ، واصله القطر . وكل ذلك إذا أذيب قطر كما يقطر الماء .

وقوله فما استطاءوا أن يظهرود أي لم يتقدروا أن يملوه « وما استطاعوا له نقباً » من أسفله - في قول قتادة .

وفي ( استطاع ) ثلاث لغات ، استطاع يستطيع ، واستطاع يستطيع ، بجذف

(١) تفسير الطبري ١٦ / ٨ (٢) مجاز القرآن ١ / ٤١٥ وتفسير



التاء ، واستاع يستيع بحذف الطاء ، استثقلوا اجتماعهما من مخرج واحد . فأما اسطاع  
 بسطيع ، فهي من أطاع يطيع ، جعلوا السين عوضاً من ذهاب حركة العين .  
 ثم « قال » ذو القرنين « هذا » الذي يسهل فعله من الردم بين الجبلين نعمة  
 « من ربي ، عليكم » فإذا جاء وعد ربي « لاهلاكه عند اشراط الساعة » جعله دكاً ،  
 أي مذكوكاً مستويّاً بالارض ، من قولهم : نافذة دكا ، لاسنام لها ، بل هي مستوية  
 السنام . ومن قرأ « دكاً » منوناً أراد دكه دكاً ، وهو مصدر . ومن قرأ بالمد أراد  
 جعل الجبل أرضاً دكاً منبسطة وجمعها دكاهات . وقال ابن مسعود : في حديث  
 مرفوع إن ذلك يكون بعد قتل عيسى الدجال . وقيل إن هذا السد وراء بحر الروم  
 بين جبلين هناك يلي مؤخرهما البحر المحيط . وقيل : إنه وراء در بند ، وبحر خزران  
 من ناحية ( أرمينية وآذر بيجان ) يمضي اليه . وقيل : إن مقدار ارتفاع السد مئتي  
 ذراع وإنه من حديد يشبه الصمت وعرض الحائط نحو من خمسين ذراعاً .  
 وقوله « وكان وعد ربي حقاً » معناه ما وعد الله بأنه يفعله ، لا بد من كونه ،  
 فانه حق لا يجوز أن يخلف وعده وروي ابن رجلا جاء الى رسول الله ( ص )  
 فقال : اني رأيت سد بأجوج ومأجوج ، فقال ( ص ) فكيف رأيت قال رأيت كأنه  
 رداء مخبر ، فقال له رسول الله ( ص ) قد رأيت .

قوله تعالى :

﴿ وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ  
 فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا (١٠٠) وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِّلْكَافِرِينَ عَرَضًا (١٠١)  
 الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَن ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ

سَمْعاً (١٠٢) ثلاث آيات بلا خلاف .

يقول الله تعالى مخبراً عن حال تلك الأمم أنهم تركوا أي بقروا ولم يحترموا ، بل اديموا على الصفات التي يبقون بها « يومئذ موج » بعضهم « في بعض » فلو اقتطعوا عنها لكان قد أخذوا عن تلك الأحوال ، وبعض الشيء ما قطع منه ، يقال : بعضته أي فرقته بأن قطعت أبعاضاً ، والبعض جزء من كل ، فإن شئت قلت البعض مقدار من الكل وإن شئت قلت : هو مقدار ينقص بأخذه من الجميع ، و ( الموج ) اضطراب الماء بترآكب بعضه على بعض ، والمعنى أنهم يوجون في بناء السد ، ويخوضون فيه متعجبين من السد . ومعنى « يومئذ » يوم انقضاء السد ، فكانت حال هؤلاء كحال الماء الذي يتموج باضطراب أمواجه .

والترك في الحقيقة لا يجوز على الله إلا أنه يتوسع فيه فيعبر به عن الاختلال بالشيء . بالترك .

وقوله « ونفخ في الصور » فالنفخ اخراج الريح من الجوف باعتماد . يقال نفخ ينفخ نفخاً ومنه انتفخ إذا امتلأ ريحاً ومنه النفخة التي ترتفع فوق الماء بالريح . والصور قال عبد الله بن عمر في حديث يرفعه : انه قرن ينفخ فيه ، ومثله روي عن ابن عباس وأبي سعيد الخدري . وقيل انه ينفخ فيه ثلاث نفخات : الاولى - نفخة الفزع التي يفزع من في السموات والارض . والثانية - نفخة الصعق . والثالثة - نفخة القيام لرب العالمين ، وقال الحسن : الصور جمع صورة فيجئون بأن ينفخ في الصور الأرواح ، وهو قول أبي عبيدة .

وقوله « فجمعناهم جمعاً » يعني يوم القيامة يحشرهم الله أجمع « وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضاً » أي أبرزناها وانظرناها حتى يروها فإذا استبانته وظهرت

قيل اعرضت ، ومنه قول عمرو :

واعرضت اليمامة واشمخرت كأسياف بايدي مملتين (١)

وقوله « الذين كانت اعينهم في غطاء عن ذكرى » شبه الله أعين الكفار الذين لم ينظروا في أدلة الله وتوحيده ولم يعرفوا الله ، بأنها كانت في غطاء . ومعناه كأنها في غطاء ، « وكانوا لا يستطيعون سمعا » معناه إنه كان يثقل عليهم الاستماع . وقال الباخي : يجوز أن يكون المراد إنهم لا يسمعون ، كما قل تعالى « هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة » (٢) ؛ وإنما أراد بذلك هل يفعل أم لا ؟ لأنهم كانوا مقرين بأن الله قادر ، لأنهم كانوا مقرين بعيسى ( ع ) .

قوله تعالى :

( أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ  
إِنَّا نَعْتَدُ لِلْكَافِرِينَ نَزْلًا (١٠٣) قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ  
أَعْمَالًا (١٠٤) الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيْدُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ  
أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا (١٠٥) ثلاث آيات في الكوفي والبصري وشامي ،

تمام الثانية قوله « اعمالا » وآيتان في المدنيين .

قرأ الاعشى ويحيى بن يعمر إلا النقيض « الحسب » بتسكين السين وضم الباء ، وهي قراءة علي ( ع ) الباقيون بكسر السين وفتح الباء .

يقول الله تعالى لنبيه ( ص ) « الحسب الذين كفروا » بتوحيد الله وحجوا

ربوبيته « أن يتخذوا عبادي من دونه أولياء » أي انصاراً يمنعونهم من عقابي لهم على كفرهم ، وقد أعددت « جهنم للكافرين نزلاً » أي مأوى ومنزلاً - في قول الزجاج وغيره - وقال قوم : النزل الطعام جعل الله لهم طعاماً والنزل الربع . ومن ضم الباء من « أحسب » معناه حسبهم على اتخاذهم عباد الله من دونه أولياء أب جعل لهم جهنم نزلاً ومأوى . وقيل بل هم لهم أعداء يعني ، الذين عبدوا المسيح والملائكة « ثم أمر نبيه ( ع ) أن يقول « لهم هل ننبئكم بالأخسرين ، أي نخبركم بالأخسرين » أعمالاً وهم « الذين يحسبون أنهم يحسنون صنعا » وإن أفعالهم طاعة وقربة وقيل انهم اليهود والنصارى ، وقيل الرهبان منهم .

وروي عن أمير المؤمنين ( ع ) انه قال : هم أهل حروراء من الخوارج وسأله ابن الكوا عن ذلك ، فقال ( ع ) : انت واصحابك منهم وهم « الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا » أي جاز عنهم وهلك ، وهم مع ذلك « يحسبون » أي يظنون أنهم يفعلون الافعال الجميلة والحسبان هو الظن وهو ضد العلم .

وفي الآية دلالة على أن المعارف ليست ضرورية ، لانهم لو عرفوا الله تعالى ضرورة لما حسبوا غير ذلك ، لأن الضروريات لا يشك فيها .

وقوله « الأخسرين أعمالاً » نصب على التمييز . ومن قرأ « أحسب » بضم الباء . وسكون السين كان عنده « أن يتخذوا » في موضع رفع ، ومن جعلها فعلاً ماضياً جعل ( أن ) في موضع نصب بوقوع حسب عايه .

قوله تعالى :

﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَاءِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ﴾

( ج ٧ م ١٣ من التبيان )

فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزْنًا (١٠٦) ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَآتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوءًا (١٠٧) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا (١٠٨) ثلاث آيات  
بلاخلاف .

اخبر الله تعالى عن الكفار الذين تقدم وصفهم بأنهم الذين جحدوا أدلة ربهم وأنكروا « لقاءه » أي لقاء ثوابه وعقابه في الآخرة من حيث أنكروا البعث والنشور بأنهم « قد حبطت أعمالهم » لأنهم أوقعوها على غير الوجه الذي أمرهم الله به « فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا » وصفهم الله بأنهم لا وزن لهم ، كما يقال في التحقير للشيء : هذا لاشيء من حيث أنه لا يعتد به . ويقال للجاهل لا وزن له لخفته وسرعة طيشه وقلة تثبته فيما ينبغي أن يتثبت فيه . وقال قوم : معناه لا نقيم لهم وزناً لطاعتهم ، لأنهم أحبطوها . وقال البلخي : معناه إن أعمالهم لا يستقيم وزنها لفسادها . ثم قال : وإنما كان « ذلك » كذلك ، لأن جهنم « جزاؤهم بما كفروا » أي جحدوا الله واتخذوا آياته ورسله هزواً أي سخرية ، يقال هزى . بهزه . هزواً ، فهو هازي .

ثم أخبر عن حال الذين صدقوا النبي وآمنوا بالله وعملوا الصالحات إن « لهم جنات الفردوس نزلاً » أي مأوى . والفردوس البستان الذي يجمع الزهر والشجر وسائر ما يمتع ويلذ ، وقال كعب : هو البستان الذي فيه الاعناب . وقال مجاهد : الفردوس البستان بالرومية . وقال قتادة : هو أطيب موضع في الجنة .

وروي انه أعلى الجنة وأحسنها في خبر مرفوع .

وقال الزجاج : الفردوس البستان الذي يجمع محاسن كل بستان .

وقوله « نزلا » أي مأوى وقيل نزلا أي ذات نزول . وحكى الزجاج أن الفردوس الأودية التي تنبت ضروباً من الثبت . والنزل - بضم النون والزاي - من النزول والنزل بفتحهما الريع .

قوله تعالى:

﴿ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ﴾ (١٠٩) قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا (١١٠) قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا (١١١) ثلاث آيات بلا خلاف .

قرأ أهل الكوفة إلا عاصمًا « قبل أن ينفذ » بالياء . الباقيون بالتاء . فمن قرأ بالتاء ، فلتأنيث الكلمات ، ومن قرأ بالياء ، فلان التأنيث ليس بحقيقي . وقد مضى نظائر ذلك .

أخبر الله تعالى عن أحوال المؤمنين الذين وصفهم بالأعمال الصالحة وأن لهم جنات الفردوس جزاء على أعمالهم بأنهم خالدون في تلك الجنات . ونصب « خالدون » على الحال .

وقوله « لا يبغيون عنها حولا » أي لا يطلبون عنها التحول والانتقال الى مكان غيرها . وقال مجاهد : الحول التحول أي لا يبغيون متحولا . وقد يكون معناه التحول من حال الى حال ، ويقال حال عن مكانه حولا مثل صغر صغرا أو كبر كبراً . ثم أمر نبيه ( ص ) أن يقول لجميع المكلفين : قل لو كان ماء البحر مداداً في

الكثرة لكتابة كلمات الله لنفد ماء البحر ولم تنفد كلمات الله بالحكم ، والبحر مستقر الماء الكثير الواسع الذي لا يرى جانبه من وسطه وجمعه أنجر وبحار وبحور ، والمداد هو الجائي شيئاً بعد شيء على اتصال . والمداد الذي يكتب به . والمدد المصدر ، وهو محيي شيء بعد شيء . وقال مجاهد : هو مداد العلم .

والكلمة الواحدة من الكلام ، ولذلك يقال القصيدة : كلمة ، لأنها قطعة واحدة من الكلام ، والصفة المفردة : كلمة . و (مداداً) نصب على التمييز ، وهذا مبالغة لوصف ما يقدر الله تعالى عليه من الكلام والحكم . ثم قال قل لهم « إنما أنا بشر مثلكم » لست بملك . آكل واشرب « يوحى الي إنما الحكم إله واحد » أي يوحى الي أن معبودكم الذي يحق له العبادة واحد « فمن كان » منكم « يرجو لقاء ربه » لقاء ثوابه أو عقابه ويرجو معناه بأل . وقيل معناه يخاف « فليعمل عملاً صالحاً ، أي طاعة يتقرب بها إليه » ولا يشرك بعبادة « الله أحداً غيره : من ملك ولا بشر ولا حجر ، ولا مدر ولا شجر ، فتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . وقال سعيد بن جبير معنى « لا يشرك بعبادة ربه أحداً » أي لا يراني بعبادة الله غيره . وقال الحسن : لا يعبد معه غيره . وقيل إن هذه الآية آخر ما نزل من القرآن . وقال ابن جرير قال حي بن اخطب : تزعم يا محمد إننا لم نؤت من العلم إلا قليلاً ، وتقول ومن يؤتى الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً ، فكيف يجتمعان ، فنزل قوله تعالى « قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي » ونزل « ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام ٠٠٠ » (١) الآية .

## ١٩- سورة مريم

هي مكية في قول قتادة ومجاهد وهي ثمان وتسعون آية في المدني الأول والكوفي والبصري والشامي . وتسع وتسعون في المكي والمدني الأخير وفي عدد إسماعيل .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ كَهَيْعَصَ ۖ ذَكَرْ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا (١) ﴾ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا (٢) ﴿ ثلاث آيات في الكوفي خاصة عدوا « كهيعص » آية . وأيتان في الباقي .

قرأ أبو عمرو « كهيعص » بامالة الهاء وفتح الياء ، وقرأ ابن عامر إلا الداجوني عن هشام وحزرة إلا العبسي وخلف في اختياره بفتح الهاء ، وامالة الياء . وقرأ الكسائي ويحيى والعليمي والعبسي بامالة الهاء والياء . الباكون بفتحهما ، وهم أهل الحجاز والداجوني عن هشام وعاصم إلا يحيى والعليمي ويعقوب وأبو جعفر بقطع الحروف على أصله . ويظهر الدال من هجا ، ( صاد ) عند ذلك . وكذلك أهل الحجاز وعاصم



ويعقوب . قال أبو علي إمالة هذه الحروف سائغة ، لأنها ليست بحروف معنى وانما هي أسماء لهذه الاصوات . وقال سيبويه : قالوا ( با ، يا ) لأنها أسماء ما يتجهأ به . فلما كانت أسماء غير حروف جازت فيها الإمالة كما جازت في الأسماء ، ويدلك على أنها أسماء أنك إذا أخبرت عنها أعربت بها | وإن كنت لا تعرفها أسماء قبل ذلك [ (١) ] فكأن أسماء العدد قبل أن تعرفها أسماء كذلك هذه الحروف . وإذا كانت أسماء سائغة فيها الإمالة . فاما من لم يمل فعلى . ذهب أهل الحجاز ، وكلهم أخفى ( نون ، عين ) إلا حفصاً عن عاصم فإنه بينها . وقال أبو عثمان بيان النون مع حروف الفم لمن إلا أن هذه الحروف تجري على الوقف عليها ، والقطع لها مما بعدها ، فحكمها البيان ، وإن لا تخفى ، فقول عاصم هو القياس فيها ، وكذلك أسماء العدد حكمها على الوقف ، وعلى أنها منفصلة عما بعدها . وقال أبو الحسن تبيين النون أحود في العربية ، لأن حروف العدد والهجاء . منفصل بعضها عن بعض . وروي عن أبي عمرو واليزيدي - في رواية أبي عمرو - عنه كسر الهاء والياء . وقال قلت له لم كسرت الهاء ؟ قال : لثلاث تلتبس بهاء التنبيه ، فقلت لم كسرت اليا ؟ قال : لثلاث تلتبس بـ ( يا ) التي للنداء إذا قلت : ها زيد ويا رجل . ومن أدغم الدال في الذال ، فلقرب نخرجهما ، ومن أظهر ، فلا نهما ليسا من جنس واحد ، وليس اختين .

وقرأ الحسن بضم الهاء ، حكى سيبويه أن في العرب من يقول في الصلاة بما ينحو نحو الصلوة الضم ، وحكى ( هايا ) بأشمام الضم . قال الزجاج من حكى ضم الياء ، فهو شاذ لأنه اجتمعت الرواة على أن الحسن ضم الهاء لا غير وقد بينا في أول سورة البقرة اختلاف العلماء في أوائل أمثال هذه السور وشرحنا أقوالهم ، وبيننا أن أقوى ما قيل فيه أنها أسماء السور ، وهو قول الحسن وجماعة ، وقيل إن كل حرف منها حرف من اسم من

اسماء الله تعالى ، فالكاف من كبير ، والهاء من هاد ، والعين من عالم ، والصاد من صادق ، والياء من حكيم . وروى ذلك عن علي ( ع ) وابن عباس وغيرهما . وروى عن علي ( ع ) انه دعا فقال اللهم سألتك يا كهيص .

وقوله « ذكر رحمة ربك عبده زكريا » رفع ( ذكر ) على أنه خبر للابتداء وتقديره هذا او فيما يتلى عليكم « ذكر رحمة » أي نعمة ربك « عبده » منصوب بـ ( رحمة ) . وقال الفراء الذكر مرفوع بـ ( كهيص ) والمعنى ذكر ربك عبده برحمته ، فهو تقديم وتأخير ، ونسب « زكريا » لانه بدل من ( عبده ) .

« إذ نادى ربه نداه خفياً » أي حين دعا ربه دعاه خفياً أي سرّاً غير جهر ، لا يريد به رياه ، ذكره ابن جريج . واصل النداء مقصور من ندى الصوت بندى الحلق قوله تعالى :

﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا (٣) وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا (٤) يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا (٥) ثلاث آيات بلا خلاف

قرأ ابو عمرو والكسائي « يرثي » جِزماً على أنه جواب الأمر . الباقر بالرفع على أنه صفة لـ ( ولياً ) . فمن رفع قال « ولياً » نكرة فجعل « يرثي » صلة له ، كما تقول أعزني دابة اركبها ، ولو كان الاسم معرفة . لكان الاختيار الجزم ، كقوله « فذرهما لنا كل في أرض الله » (١) والنكرة كقوله « خذ من أموالهم صدقة

تطهرهم» (١) وقال مجاهد: من جزم جاز أن يقف على «وليك» ومن رفع لم يجز لانه صلة، ولان المفسرين قالوا: تقديره «هب لي» الذي «يرثني» أي وارثاً فكل ذلك يقويّ الرفع.

حكى الله تعالى ما نادى به زكريا ودعى ربه به، وهو أن قال «رب» أي يارب وأصله ربي، وإنما حذف الياء تخفيفاً وبقيت الكسرة تدل عليها «إني وهن العظم مني» أي ضعف، والوهن الضعف، وهو نقصان القوة، ويقال: وهن الرجل يهن وهناً إذا ضعف، ومنه قوله ﴿لا تعنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون﴾ (٢) وإنما اضاف الوهن الى العظم، لأن العظم مع صلابته إذا كبر ضعف، وتناقص، فكيف باللحم والعصب. وقيل شكى البطش وهو قلة العطس وهو لا يكون إلا بالعظم. وقوله ﴿واشتعل الرأس شيباً﴾ معناه انتشر الشيب في الرأس، كما ينتشر شعاع النار، وهو من أحسن الاستعارات. والاشتعال انتشار شعاع النار، والشيب مخالطة الشعر الأبيض الاسود في الرأس وغيره من البدن، وهو مثل الشائب الذي يخالط الشيء من غيره ﴿ولم أكن بدعائك رب شقياً﴾ تمام حكاية مادعا به زكريا، وأنه قال لم أكن يارب بدعائي اياك شقياً أي كنت: بؤساً وحداً واعترف بتوحيده. وقيل معناه إني إذا دعوتك اجبتني، والدعاء طلب الفعل من المدعو، وفي مقابلته الاجابة، كما أن في مقابلة الأمر الطاعة. ويحتمل نصب «شيباً» أمرين: احدهما - أن يكون نصباً على الصدر كأنه قال شاب شيباً.

والثاني - التمييز كقولهم تصببت عرقاً وامتلأت ماء. وقوله «وإني خفت الموالى من ورأى» قال مجاهد وأبو صالح، والسدي: الموالى ههنا العصبية. وقيل خفت الموالى بني عمي على الدين، لانهم كانوا شرار بني اسرائيل، وإنما قيل لبني العم

موالي لأنهم الذين يلونه في النسب بعد الصلب . وقيل معنى الموالي الأولياء ان يروا علمي دون من كان من نسلي وانشدوا في أن الموالي بنو العم قول الشاعر :

مهلاً بني عمننا مهلاً موالينا لا تنبشوا بيننا ما كان مدفونا (١)

والمولى المعتقد ، والمعتقد ، والمولى الناصر ، والمولى الولي والمولى الاولى .

وروي عن عثمان أنه قرأ « واني خفت الموالي » بفتح الخاء وتشديد الفاء .

وقوله « وكانت امرأتى عاقراً » يعني لا تلد ، ويقال للمرأة التي لا تلد : عاقرة والرجل الذي لا يولد له : عاقرة قال الشاعر :

لبأس الفتى إن كنت اسود عاقراً جباناً فما عذري لدى كل محضر (٢)

والعقر في البدن الجرح ومنه اخذ العاقر ، لانه نقص أصل الحلقة إما بالجراحة ، وإما بامتناع الولادة ، ومنه العقار ، لان فسادة نقص لأصل المال . وقوله « يرثي ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضيعاً » والميراث تركة الميت ما كان يملكه لمن بعده من مستحقه بحكم الله فيه ، يقال : ورث يرث ارثاً وميراثاً وتوارثوا توارثاً وورثه توريثاً ، وأورثه علماً ومالاً . و ( الآل ) خاصة الرجل الذين يؤل أمرهم اليه . وقد يرجع اليه أمرهم بالقرابة تارة وبالصحبة أخرى ، وبالدين والموافقة ، ومنه قيل ( آل النبي ) ( ص ) .

وقوله « يرثي ويرث من آل يعقوب » قال أبو صالح : معناه يرثي مالي ، ويرث من آل يعقوب النبوة . وقال الحسن يرثي العلم والنبوة ، وقال مجاهد يرث علمه . وقال

- (١) قدمه تخریجه انظر ٣ / ١٨٧ من هذا الكتاب . والبيت في تفسير الشوكاني ٣ / ٣١١
- (٢) قائله عامر بن الطفيل ديوانه ٦٤ وتفسير الشوكاني ٣ / ٣١١ والقرطبي ١١ / ٧٨ وتفسير الطبري ١٦ / ٣٢ وغيرها .

( ج ٧ م ١٤ من التبيان )

قَبْلُ سَمِيًّا (٦) قَالَ رَبِّ اَنْى يَكُونُ لِىْ عَلَامٌ وَكَانَتْ اَمْرًا تى عَاقِرًا  
وَقَدْ بَلَغْتَ مِنَ الْكِبَرِ عَتِيًّا (٧) قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ  
وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا (٨) قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لى آيَةً قَالَ  
اَيُّكَ اِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا (٩) أربع آيات  
بلا خلاف .

قرأ حمزة « نبشرك » وفي آخرها (١) ﴿ لنبشر به ﴾ بالتخفيف فيهما الباقون  
بالتثنية . وقرأ حمزة والكسائي ﴿ عتيا ، وصليا ، وبكيا . وجثيا ﴾ بكسر أوائلهن  
واقفهما حفص إلا في بكيا . الباقون بضم أوائلهن . من كسر أوائل هذه الحروف  
فلمجاورة الياء . والاصل الضم ، لأنه جمع فاعل مثل جالس وجلس ، وكذلك صال  
وصلي ، والاصل صاوى ويكون على وزن فعول ، فانقلبت الواو ياء وادغمت الياء في  
الياء . والاصل في « عتيا » عتوا ، لأنه من عتا يعتو « وبكيا » من بكى يبكي ، كما قال  
تعالى « وعتوا عتوا كبيرا » (٢) وإنما قيل « عتيا » ههنا بالياء ، لأنه جمع عات ،  
وأصله عاتو فانقلبت الواو ياء ، لانكسار ما قبلها فبنوا الجمع على الواحد في قلب  
الواو (ياء) لان الجمع أثقل من الواحد . وقوله « وعتوا عتوا » مصدر ، والمصدر يجري  
مجرى الواحد حكماً : وإن كان في اللفظ مشاركاً للجمع ، لانك تقول : قعد يقعد  
قعوداً ، وقوم قعود . وفي حرف أبي « وقد بلغت من الكبر عتيا » يقال الشيخ إذا  
كبر عسى يعسو ، وعتا يعتو إذا يلس .

وقرأ حمزة والكسائي « وقد خلقناك » على الجمع . الباقون - بالناء - على التوحيد

فمن قرأ بالنون فلقوله « وحنانا من لدنا » ومن قرأ بالتاء فلقوله « وهو عليّ هين » ولم يقل علينا ، وهما سواء في المعنى .

هذا حكاية ما قال الله تعالى لذكرى حين دعاه ، فقال له « يا زكريا إنا نبشرك » والبشارة الاحبار بما يظهر سروره في بشرة الوجه ، يقال : بشره بشارة ، وتبشيراً وأبشر بالامر ابشاراً إذا استبشر به .

وقوله « بسلام اسمه يحيى » فالسلام اسم للذكر أول ما يبلغ ، وقيل : إنه منه اشتق اغتم الرجل إذا اشتدت شهوته للجماع . وقيل انما سمي يحيى ، لان الله تعالى أحياء بالايمان - في قول قتادة - وقوله ﴿ لم نجعل له من قبل سمياً ﴾ قال ابن عباس : معناه لم تلد مثله العواقر ولدأ . وقال مجاهد : لم نجعل له من قبل مثلاً . وقال ابن جريج وقتادة وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم ، والسدي : معناه لم يسم أحداً باسمه . وقيل انه لم يسم احداً من الانبياء باسمه قبله ، فقال زكريا عند ذلك ﴿ انى يكون لى غلام ﴾ أي كيف يكون لى غلام ﴿ وامرأتى عاقراً ﴾ لا يلد مثلها « وقد بلغت » أنا ايضاً « من » السن و « الكبر عتياً » فالعتى والعسى واحد ، يقال عتاعوا وعتياً ، وعسى يعسو عسياً وعسواً فهو عات وعاس بمعنى واحد ، والعاسى هو الذي غيره طول الزمان الى حال اليأس والجفاف . وقال قتادة : كان له بضع وسبعون سنة ، فقال الله تعالى له « كذلك » هو ان الامر على ما اخبرتك « قال ربك هو عليّ هين » أي ليس يشق علي خلق الولد من بين شيخ وعاقراً لاني قادر على كل شيء . وكيف يعسر علي ذلك « وقد خلقتك » يا زكريا « من قبل » ذلك « ولم تك شيئاً ، اى لم تكن موجوداً ومن نفى ان يكون المعلوم شيئاً استدل بذلك . فقال لو كان المعلوم شيئاً لما نفى ان يكون شيئاً قبل ذلك وحل قوله « إن زلزلة الساعة شيء عظيم » (١) على المجاز ، والمعنى انها إذا وجدت كانت

شيئاً عظيماً ، ومن قال : المعدم شيء . قال : اراد ولم يكن شيئاً موجوداً . ولم يكن قول زكريا « انى يكون لى ولد » على وجه الانكار بل كان ذلك على وجه التعجب من عظم قدرة الله . وقيل : انه قال ذلك مستخبراً ، وتقديره ابتلك الحال أو بقلبه الى حال الشباب ، ذكره الحسن ، فقال زكريا عند ذلك يا رب اجعل لى آية « أى دلالة وعلامة استدلل بها على وقت كونه ، فقال الله تعالى له « آيتك » أى علامتك على ذلك « ألا تكلم الناس ثلاث لىال سوياً » فقال ابن عباس اعتقل لسانه من غير مرض ثلاثة ايام . وقال قتادة والسدى وابن زيد اعتقل لسانه من غير خرس . وفي زكريا ثلاث لغات ( زكرياه ) ممدود ( وزكريا ) مقصور و ( زكرى ) مشدد . ا وقرئ بالمقصور والمدور دون اللغة الثالثة [ (١)

قوله تعالى :

﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا (١٠) يَا يَحْيَىٰ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا (١١) وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا (١٢) وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُن جَبَّارًا عَصِيًّا (١٣) وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا (١٤) ﴾ خمس آيات بلا خلاف .

حكى الله تعالى ان زكريا « خرج على قومه من المحراب » وهو الموضع الذي يتوجه اليه للصلاة . وقال ابن زيد محرابه . مصلاه . والاصل فيه مجلس الاشراف الذي

بحارب دونه ذباً عن أهله « فإوحى إليهم » قيل : معناه اشارة إليهم وأوماً بيده يقال : أوحى يوحى إيماء ووحى يحى وحياء مثل أوحى يوحى إيماء ، ووحى يمي ومياً . والإيماء إلقاء المعنى الى النفس في خفي بسرعة من الأمر . واصله السرعة من قولهم : الوحي الوحا أي الأسراع . وقيل : كتب لهم على الارض ، والوحي الكتابة .

وقوله « ان سبحوا بكرة وعشيا » أي اوحى إليهم بأن سبحوا ، ومعناه صلوا بكرة وعشيا - في قول الحسن وقتادة - وقيل للصلاة تسييح ، لما فيها من الدعاء والتسييح ، ويقال : فرغت من سبحتي أي صلاتي .

وقوله « يا يحيى خذ الكتاب » يعني التوراة التي انزلتها على موسى « بقوة » أي بمجدة « وآتيناه الحكم صبياً » معناه أعطيناه الفهم لكتاب الله حتى حصل له عظيم الفائدة . وروي عن معمر : أن الصبيان ، قالوا ليحيى أذهب بنا نلعب ، فقال ما للعب خلقت ، فانزل الله « وآتيناه الحكم صبياً » .

وقوله « وحناناً من لدنا » معناه وآتيناه رحمة من عندنا - في قول ابن عباس وقتادة والحسن - وقال الفراء : فعلنا ذلك رحمة لا بوجه « وزكوة » أي وصلاًحاً . وقال الضحاك رحمة منا لا يملك إعطاءها أحد غيرنا . وقال مجاهد : معناه تعطفاً . وقال عكرمة : معناه محبة . واصل الحنان الرحمة ، يقال : حنناك وحنانيك قال أمروء القيس :

وبمنعها بنو شمع بن جرم      معيهم حنانك ذا الحنان (١)  
وقال الآخر :

فقلت حنان ما أتى بك ههنا      أذو نسب أم أنت بالحي عارف (٢)  
أي امرنا حنان، ونحن علينا تحنناً أي تعطف قال الشاعر :



تَحْنَن عَلَيَّ هَذَاكَ الْمَلِيكَ      فَاِنْ لِكُلِّ مَقَامٍ مَقَالًا (١)

وَحَنَنْتَ عَلَيْهِ أَحْنَحْنِيْنَا، وَحَنَانًا، وَحَنَنْتَ عَلَى الرَّجُلِ إِمْرَاتَهُ . وَقَالَ أَبُو عَمِيْدَةَ مَعْمَرُ ابْنِ الْمُنْثَنَّى أَكْثَرَ مَا يَسْتَعْمَلُ بِلَفْظَةِ التَّحْنُنِ ، قَالَ طَرَفَةُ :

أَبَا مَنُذَرٍ أَفْنَيْتَ فَاسْتَبَقَ بَعْضُنَا      حَنَانِيكَ بَعْضُ الشَّرِّ أَهْوَنُ مِنْ بَعْضِ (٢)

وَقَوْلُهُ « وَزَكَاةٌ » أَيْ وَعَمَلًا صَالِحًا زَكِيًّا - فِي قَوْلِ قَتَادَةَ وَالضَّحَّاكَ وَابْنِ جَرِيْرٍ - وَقَالَ الْحَسَنُ مَعْنَاهُ : وَزَكَاةٌ لِمَنْ قَبْلَ عَنْهُ حَتَّى يَكُونُوا أَزْكَيَاءَ . وَقَالَ الْجَبَّارِيُّ : مَعْنَاهُ آتَيْنَاهُ تَحْنُنًا عَلَى الْعِبَادِ وَرَقَّةَ قَلْبٍ عَلَيْهِمْ لِيَحْرَصَ عَلَى دَعَائِهِمْ إِلَى طَاعَةِ رَبِّهِمْ « وَزَكَاةٌ » أَيْ إِنَّا زَكَيْنَاهُ بِحَسَنِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِ ، كَمَا يَزْكِي الشُّهُودُ الْإِنْسَانَ ﴿ وَكَانَ تَقِيًّا ﴾ أَيْ يَتَّقِي مَعَاصِيَ اللَّهِ وَتَرْكُ طَاعَتِهِ ﴿ وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ ﴾ أَيْ كَانَ بَارًّا مُحْسِنًا إِلَى وَالِدَيْهِ ، ﴿ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا ﴾ مُتَكَبِّرًا ﴿ عَصِيًّا ﴾ فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٌ ، ثُمَّ قَالَ تَعَالَى « وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ﴾ فِي يَوْمِ الْفِيَاةِ ، وَمَعْنَاهُ إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ وَسَلَامَهُ الَّذِينَ هُمَا تَفْضُلُ مِنَ اللَّهِ ، هُمَا عَلَى يَحْيَى يَوْمَ وُلِدَ ، وَإِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ وَسَلَامَهُ الَّذِينَ هُمَا حَزَاهُ لَا أَعْمَالَهُ الصَّالِحَةَ ، هُمَا عَلَيْهِ يَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ، فِي الْآخِرَةِ . قَالَ قَوْمٌ مَعْنَاهُ : أَمَانَ اللَّهُ لَهُ وَسَلَامَهُ يَوْمَ وُلِدَ مِنْ عَيْثُ الشَّيْطَانُ لَهُ وَاغْوَاهُ آيَاهُ ، وَيَوْمَ يَمُوتُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَهَوْلِ الْمَطْلَعِ ، وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَاهْوَالِ الْمَحْشَرِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى :

﴿ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّخَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا

(١) قَائِلُهُ الْحَطِيبَةُ تَفْسِيرُ الشُّوْكَانِيِّ ٣ / ٣١٩ وَتَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ١٦ / ٣٨

وَالْقُرْطُبِيُّ ١١ / ٨٧

(٢) دِرَاوَنَةُ (دَارِ بِيْرُوت) ٦٦ وَتَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ١٦ / ٣٨ وَالْقُرْطُبِيُّ ١١ / ٨٧ .

شَرِيفاً (١٥) فَأَتَخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَاباً فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا (١٦) قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتُ تُقِيًّا (١٧) قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا (١٨) قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا (١٩) خمس آيات بلاخلاف .

قرأ أبو عمرو ونافع في رواية ورش وقالون عنه ﴿ ليهب لك ﴾ بالياء ﴿ ربك غلاماً ﴾ الباقون ﴿ لأهب ﴾ بالهمزة على الحكاية ، وتقديره قال ربك لأهب لك . وقال الحسن : معناه لأهب لك باذن الله ﴿ غلاماً زكياً ﴾ أى صار بالبشارة كأنه وهب لها . وضعف أبو عبيدة قراءة أبي عمرو ، لأنها خلاف المصحف . قال ابن خالويه : حجة أبي عمرو أن حروف المد واللين وذوات الهمز يحول بعضها الى بعض ، كما قرئ : ( ليلا ) بالياء - والاصل الهمزة : ( اثلا )

قال أبو علي النحوي : من قرأ - بالياء - يجوز أن يكون أراد الهمزة ، وإنما قلبها ياء على مذهب أبي الحسن أو جعلها بين بين في قول الخليل . وفي قراءة أبي وابن مسعود ( ليهب ) بالياء ، وهو الاجود ، ومعنى « زكياً » نامياً على الخير والبركة يقول الله تعالى انبئ محمد ( ص ) « اذكر في الكتاب مريم » والذكر إدراك النفس المعنى بخبره في القلب ، والاذكار احضار النفس المعنى ، وقد يكون الذكر قولاً يحضر المعنى للنفس ، والمراد بالكتاب - ههنا - القرآن وإنما سمي كتاباً ، لأنه مما يكتب .

( ج ٧ م ١٥ من التبيان )

وقوله « إذا انتبذت من أهلها » فلا تنبذ اتخذ الشيء . بالقاء غيره عنه ، والاصل الالقاء من قولهم : نبذه وراء ظهره أي انماه ، وفي هذا الطعام نبذ من شعير أي مقدار كف منه ، والنبذ الطرح . وقال قتادة : معنى انتبذت انفردت . وقيل : معناه اتخذت مكاناً تنفرد فيه بالعبادة . وقيل معناه تباعدت . وقوله « مكاناً شرقياً » يعني الموضع الذي في جهة الشرق ، قال جرير :

هبت جنوباً فذكرى ما ذكرت لكم عند الصفاة التي شرقي حوران (١)

وقال السدي : معنى « فاتخذت من دونهم حجاً » أي حجاً من الجدران . قال ابن عباس : إنما جعلت النصارى قبلتهم الى المشرق ، لان مريم اتخذت من جهة المشرق موضع صلاتها . وقال ابن عباس : معنى « من دونهم حجاً » أي من الشمس جعله الله لها سائراً .

وقوله « فارسلنا البهار وحناً » قال الحسن وقتادة والضحاك والسدي ، وابن جريح ، ووهب بن منية : يعني جبرائيل (ع) وسماه الله (روحاً) لانه روحاني لا يشبه شيئاً من غير الروح . وخص بهذه الصفة تشريراً له . وقيل لانه تحياه الأرواح بما يؤديه اليهم من أمر الاديان والشرائع .

وقوله « فتمثل لها بشراً سوياً » أي تمثل لها جبرائيل في صورة البشر « سوياً » أي معتدلاً ، فلما رآته مريم « قالت إني أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقياً » تخاف عقوبة الله .

فان قيل كيف تعوذت منه إن كان تقياً ؟ والتقي لا يحتاج أن تعوذ منه ، وإنما يتعوذ من غير التقي ١١

قيل المعنى في ذلك إن التقي للرحمن إذا تعوذ بالرحمن منه ارتدع عما يسخط

(١) ديوانه (دار بيروت) ٤٩٣ وروايته (ذكرتكم) بدل (ذكرت لكم)

الله ، ففي ذلك تخويف وترهيب ، كما يقول القائل : إن كنت مؤمناً ، فلا تظلمني ، وتكون هي غير عالمة بأنه تقي أم لا ، فلما سمع جبرائيل منها هذا القول ، قال لها . « انما أنا رسول ربك » ارسلني الله لا بشرك بأنه يهب « لك غلاماً » ذكرراً « زكياً » طاهراً من الذنوب . وقيل : نامياً في أفعال الخير . فقالت مريم عند ذلك . متعجبة من هذا القول : « أنى يكون لي غلام » أي كيف يكون ذلك « ولم يمسنني بشر » بالجماع على وجه الزوجية « ولم أك بغياً » أي لم أكن زانية - في قول السدى وغيره . و ( البغي ) التي تطلب الزنا ، لأن معنى تبغيه تطلبه ، و « لم أك » اصلها لم أكن لأنه من ( كان ، يكون ) وإنما حذفت النون ، لا ستخفافها على ألسنتهم ، ولكثره استعمالهم لها ، كما حذفوا الالف في ( لم أبل ) واصله ( لم أبالي ) لأنه من المبالاة وكقولهم : ( لا أدري ) وقولهم : ( أيش ) واصله أى شيء ، ومثله : لا أب لسانك واصله لا أبا لسانك ، ومثله كثير .

قوله تعالى :

﴿ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَلْنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمراً مَقْضِيّاً (٢٠) فَحَمَلَتْهُ فَأَنْتَبَذَتْ بِهِ مَكَاناً قَصِيّاً (٢١) فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَالَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيّاً مَنْسِيّاً (٢٢) فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيّاً (٢٣) وَهَزَّيْ إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رَطْباً جَنِيّاً (٢٤) ﴾ خمس آيات بلا خلاف .

قرأ حمزة وحفص عن عاصم « نسياً » بفتح النون . الباقون بكسرهما ، وهما

اغتنان . وقرأ نافع وحزرة والكسائي وحفص « من تحتها » على أن (من) حرف جر .  
الباقون « من تحتها » يعني الذي تحتها قال ابو علي النحوي : ليس المراد بقوله  
« من تحتها » الجهة السفلى ، وإنما المراد من دونها ، بدلالة قوله « قد جعل ربك تحتك  
سرياً » ولم يكن النهر محاذياً لهذه الجهة . وإنما المعنى جعل دونك .

وقرأ « تساقط » - بالتاء وضمها ، وكسر القاف مخففة السين - حفص عن عاصم .  
وقرأ حمزة « تساقط » بفتح التاء وتخفيف السين . الباقون ، وهم ابن كثير ونافع  
وابو عمرو ، وابن عامر والكسائي وابو بكر عن عاصم ، بفتح التاء وتشديد السين وفتح  
القاف . وقرأ يعقوب والعليمي : نصير - بياء مفتوحة ، وتشديد السين وفتح القاف -  
وكلهم جزم الطاء .

حكى الله تعالى ما قال لها جبرائيل حين سمع تعجبها من هذه البشارة « قال  
كذلك » يعني الله تعالى قال ذلك « قال ربك هو علي هين » أي سهل متأت لا يشق  
علي ذلك ، ولنجملة آية للناس ، أي لنجمل خلقه من غير ذكر آية باهرة ، وعلامة  
ظاهرة للناس « ورحمة منا » أي ونجملة نعمة من عندنا « وكان أمراً مقضياً » أي  
وكان خلق عيسى من غير ذكر أمراً قضاه الله وقدره وحتم كونه أي هو المحكوم بأنه  
يكون ، وما قضاه الله بأنه كائن ، فلا بد من كونه .

وقوله ﴿ حملته ﴾ يعني حملت عيسى في بطنها ، والحمل رفع الشيء من مكانه ،  
وقد يكون رفع الانسان في مجلسه ، فيخرج عن حد الحمل . ويقال له ( حمل ) بكسر  
الحاء لما يكون على الظهر ، وبالفتح لما يكون في البطن ﴿ فانتبذت به مكاناً قصياً ﴾ أي  
انفردت به مكاناً بعيداً ، ومعناه قاصياً ، وهو خلاف الداني . قال الرازي :

لتقعدين مقعد القصي مني كذبي القاذورة المقلي (١)

يقال قصا المكان بقصوه قصواً إذا تباعد ، واقصيت الشيء إذا أبعدته ، وآخرته  
أقصاه . وقوله « فأجاءها الخاض » أي جاء بها الخاض وهو مما يعدى تارة بالباء  
وأخرى بالالف . مثل ذهبته وآتيتك بعمر و آتيتك عمراً . وخرجت به  
وأخرجته قال زهير :

وجار سار معتمداً اليكم أجاءته الخافة والرجاء (١)

أي جاءت به . قال الكسائي تميم تقول : ما أجاءك الى هذا وما أشاء بك اليه .  
أي صبرك تشاء . ومن أمثالهم ( شرأجاءك الى نخة عرقوب ) وتميم تقول : شر  
أشأءك الى نخة عرقوب . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي : معنى « فأجاءها »  
الجاهها . وقال السدي : إنها قالت في حال الطلق « ياليتني مت قبل هذا » استحياء  
من الناس « وكنت نسياً منسياً » فالنسي الشيء المتروك حتى ينسى - بالفتح والكسر -  
مثل الوتر والوتر . وقيل النسي - بالفتح - المصدر ، يقال : نسيت الشيء نسياً ونسياناً  
- وبالكسر - الاسم إذا كان لقي لا يؤبه به ، وقيل النسي خرقه الحيض التي تلقىها  
المرأة ، قال الشاعر :

كأن لها في الارض نسياً نغصه إذا ما غدت وإن تكلمك تبت (٢)  
أي نسياً تركسته ، ومعنى ( تبت ) أي تقطع كلامها رويداً رويداً  
وتقف وتصدق .

وقوله « فناداها من تحتها » قال ابن عباس والسدي والضحاك وقتادة : المنادي  
كان جبرائيل ( ع ) . وقال مجاهد والحسن ووهب بن منيسة ، وسعيد بن جبير وابن  
زيد والجبائي : كان المنادي لها عيسى ( ع ) .

(١) ديوانه ( دار بيروت ) ١٣ وتفسير الشوكاني ٣ / ٣١٧ والطبري ١٦ / ٤٢

والقرطبي ١١ / ٧٢ (٢) الطبري ١٦ / ٤٤ ومجمع البيان ٣ / ٥٠٩

وقوله « ألا تحزني » أي لا تنفمي « قد جعل ربك تحتك سرياً » قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير : السري هو النهر الصغير . وقال قوم : هو النهر بالسريانية . وقال آخرون : هو بالنبطية . وقال إبراهيم والضحاك وقتادة : هو النهر الصغير بالعربية ، مثل قول ابن عباس ، وقال البراء بن عازب : هو الجدول . وقال الحسن وابن زيد . السري عيسى (ع) . وقيل للنهر (سري) لأنه يسري بجريانه كما قيل جدول لشدة جريه . قال ليبد :

فتوسطا عرض السري فصعدا  
مسجورة متجاوز أقداه (١)  
وقال آخر :

سلم ترى الدالي منه ازورا  
إذا يمعج في السري هر هرا (٢)  
وقوله « وهزي اليك بمجدع النخلة » . معناه هزي النخلة اليك ، ودخلت الباء .  
تأكيذاً ، كما قال تعالى « نذبت بالدهن » (٣) . قال الشاعر :

نضرب بالبيض ونرجوا بالفرج (٤)

أي نرجو الفرج ، وقال آخر :

بوايمان ينبت الصدر صدره  
وأسفله بالارخ والشبهان (٥)  
وفي رواية ينبت الشث حوله . وقوله ( نساقت عليك ) من شدد ، أراد تنساقط  
فادغم احد التاهين في السين . ومن خفف حذف احد التاهين . ومن قرأ - بالياء -

(١) تفسير الطبري ١٦/٤٧ والقرطبي ١١/٩٤

(٢) تفسير القرطبي ١١/٩٤ وروايته ( يمعج ) بدل ( يمعج )

(٣) سورة ٢٣ المؤمنون آية ٢٠ (٤) قائله النابغة الجعدي تأويل

مشكل القرآن لابن قتيبة : ١٩٣ (٥) تفسير الطبري ١٦/٤٨

أسند الفعل الى الجذع . ومن قرأ - بالتاء - اسنده الى النخلة . ومن قرأ تساقط أراد من المساقطة . وقرأ ابو حيويه ﴿ تسقط عليك ﴾ . وروي عنه ( يسقط ) وهو شاذ والمعاني متفاربة . وقال ابو علي : من قرأ ﴿ تساقط ﴾ عدى ( فاعل ) كما عدى ( يتفاعل ) وهو مطاوع ( فاعل ) قال الشاعر :

تطالعنا خيالات اسلمى      كما يتطالع الدين الغريم (١)  
وانشد ابو عبيدة :

تخاطأت النبل أحشاه      وأ خريوي فلم أعجل (٢)  
قال في موضع ( اخطأت ) كقوله ﴿ فان طبن لكم عن شيء منه نفساً ﴾ (٣)  
ومعنى الآية يتواقع عليك رطباً جنياً . والجني المحني ( فاعيل ) بمعنى ( مفعول ) وهو المأخوذ من الثمرة الطرية ، اجتناه اجتناء ، إذا اقتطعه ، قال ابن اخت جديمة :  
هـذا جنائي وخياره فيه      إذ كل جان يده الى فيه (٤)  
وفي نصب ﴿ رطباً ﴾ قولان :

احدهما - قال البرد : هو مفعول به ، وتقديره هزبي بجذع النخلة رطباً تساقط عليك .

وقال غيره : هو نصب على التمييز والعامل فيه تساقط .  
وقال ابو علي : يجوز أن يكون نصباً على الحال . وتقديره تساقط عليك ثمر النخلة رطباً ، فحذف المضاف الذي هو الثمرة ، ونصب رطباً على الحال .  
وقيل : لم يكن للنخلة رأس وكان في الشتاء ، فجعله الله تعالى آية ، وانما تمت الموت قبل تلك الحال التي قد علمت انها من قضاء الله لكرهتها أن يعصى الله بـمـيـها

(١) البيت في مجمع البيان ٣ / ٥٠٧ (٢) مر تخريجها في ٦ / ٤٧٢ من هذا الكتاب

(٣) سورة ٤ النساء آية ٣ (٤) تفسير الطبري ١٦ / ٤٩



إذا كان الناس يتسرعون الى القول فيها بما يسخط الله . وقال قوم : انها قالت ذلك بطبع البشرية خوف الفضيحة . وقال قوم : المعنى في ذلك اني لو خيرت قبل ذلك بين الفضيحة بالحمل والموت لا خترت الموت .

واختلفوا في مدة حمل عيسى ، فقال قوم : كان حمله ساءة ووضعت في الحال . وقال آخرون : حملت به ثمانية أشهر ولم يعيش مولود اثنائية أشهر غيره ( ع ) ، فكان ذلك آية له . وفي بعض الروايات أنه ولد لسته أشهر . وقوله « فاجاءها المخاض » يدل على طول مكث الحمل ، فاما مقداره فلا دليل يقطع به .

قوله تعالى :

( فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا فَإِمَّا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا (٢٥) فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا (٢٦) فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا (٢٧) يَا أُخْتَ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا (٢٨) فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا (٢٩) قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا (٣٠) ) خمس آيات بلا خلاف .

لما قال جبرائيل لمريم « هزي اليك النخلة تساقط عليك رطبا جنيا » قال لها بعد ذلك « فكلي » من ذلك الرطب « واشربي » من السري « وقرني

عيناً » ونصبه على التمييز كقوله « فان طبن لكم عن شيء منه نفساً » (١) وقيل في معنا « قري عيناً » قولان : احدها - لتبرد عينك برد سرور بما ترى .  
الثاني - لتسكن سكون سرور برؤيتها ما تحب ، يقال قررت به عيناً أقر قروراً وهي لغة قريش . وأهل نجد يقولون : قررت به عيناً - بفتح العين - أقر قراراً ، كما يقولون قررت بالمكان - بالفتح .

وقوله ﴿ فاما ترين من البشر أحداً فقولي اني نذرت للرحمن صوماً ﴾ قال الجبائي : كان الله تعالى أمرها بأن تنذر لله تعالى الصمت ، فاذا كلها احدثت تومي بانها نذرت صوماً صمتاً ، لانه لا يجوز ان يأمرها بان تخبر بانها نذرت ولم تنذر ، لأن ذلك كذب . وقال انس بن مالك وابن عباس والضحاك : تريد بالصوم الصمت . وقال قتادة : يعني صمتاً عن الطعام والشراب والكلام أي إمساكاً . وانما أمرها بالصمت ليكفيها الكلام ولدها بما يرى ساحتها - في قول ابن مسعود وابن زيد وهب ابن منية وقيل : من كان صام في ذلك الوقت لا يكلم الناس ، فاذن لها في هذا المقدار من الكلام في قول السدي .

فان قيل كيف تكون نذرت الصمت وألا تكلم أهدأ مع قولها واخبارها عن نفسها بانها نذرت وهل ذلك إلا تناقض ؟

قيل من قال : انه أذن لها في هذا القدر فحسب ، يقول : انها نذرت لانكلم بما زاد عليه . ومن قال : انها نذرت نذراً عاماً ، قال : أومت بذلك ولم تلتفظ به . وقيل : أمرها الله أن تشير اليهم بهذا المعنى ، وانها ولدته بناحية بيت المقدس ، وفي موضع يعرف بـ ( بيت لحم ) .

١ : سورة ٤ النساء آية ٣

﴿ ج ٧ م ١٦ من التبيان ﴾

ثم اخبر الله تعالى عن حال مريم أنها انت بعيسى الى قومها تحمله ، فلما رأوها  
قالوا لها « لقد جئت شيئاً فرياً ، أي عملاً عجيباً قال الراجز :  
قد اطعمتني دقلاً حولياً مسوساً مدوداً حجرياً  
قد كنت تفرين به الفرياً ( ١ )

قال قتادة ومجاهد والسدي : معنى الفري العظيم من الأمر . وقيل الفري  
القيح من الافتراء ، فقال لها قومها « يا اخت هارون » وقيل في هارون الذي  
نسبت اليه بالاخوة أربعة أقوال :

فقال قتادة : وكعب وابن زيد والمغيرة بن شعبة يرفعه الى النبي (ص) : انه كان  
رجلاً صالحاً في بني اسرائيل ينسب اليه من عرف بالصلاح .  
وقال السدي : نسبت الى هارون أخي موسى ( ع ) لأنها كانت من ولده  
كما يقال يا أخا بني فلان .

وقال قوم : كان رجلاً فاسقاً معلناً بالفسق ، فنسبت اليه .

وقال الضحاك : كان أخاها لانيها وأمه ، وكان بنو اسرائيل يسمون أولادهم باسماء  
الأنبياء كثيراً . وقوله « ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت امك بغياً » اي لم يكن  
أبوك إلا صالحين ، ولم يكونا فاجرين ، فكيف خالفتهما « فاشارت اليه » اي أومأت  
عند ذلك مريم الى عيسى ( ع ) أن كلوه ، واستشهدوه على براءة ساحتي « فقالوا »  
في جوابها « كيف نكلم من كان في المهد صبياً » قال قوم : دخلت ( كان ) ههنا زائدة  
ونصب ( صبياً ) على الحال . وانشد أبو عبيدة في : يادة ( كان ) :

الى كناس كان مستعدة

وقال آخر :

فكيف إذا رأيت ديار قومي وجيران لنا كانوا كرام (١)  
والمعنى وديار جيران كرام و (كانوا) فضلة ، فلذلك لم تعمل . وقيل معنى  
(كان) صار وانشد لزهير :

اجزت اليه حرة أرجية وقد كان لون الليل مثل الارندج

أي قد صار . وقال المبرد : معنى (كان) حدث . وقال الزجاج : معناه على  
الشرط ، وتقديره من كان في المهد صبياً كيف نكلمه على التقديم والتأخير . وقال  
قتادة : المهد حجر أمه ، واصله ما وطئ للصبي . وقيل : انهم غضبوا عند اشارتها الى  
ذلك وقالوا : لسخرية بنا أشد علينا من زناها ، فلما تكلم عيسى ، قالوا : إن هذا الامر  
عظيم - ذكره السدي - فقال عيسى (ع) عند ذلك « اني عبد الله آتاني الكتاب »  
قال عكرمة : معناه فيما مضى « وجعلني نبياً » لان الله أكمل عقله وأرسله الى عباده  
ولذلك كانت له تلك المعجزة - في قول الحسن وابي علي الجبائي - وقال قوم :  
معناه « اني عبد الله » سيؤتيني الكتاب ويجعلني نبياً فيما بعد ، وكان ذلك معجزة  
لمريم على براءة ساحتها على قول من أجاز اظهار المعجزات على يد غير الانبياء من  
السلحين . وقال ابن الاخشاذ : كان ذلك إنذاراً لنبوته . وقال الجبائي معنى  
« وجعلني نبياً » أي وجعلني رفيعاً لان النبي هو الرفيع .

قوله تعالى :

وَجَعَلْنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَيْنِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ  
مَا دُمْتُ حَيًّا (٣١) وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا (٣٢)

(١) قائله المرزوق . ديرانه (دار بيروت) ٢ / ٢٩٠ وقد مر في ٣ / ١٥٥

من هذا الكتاب .

وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا (٣٣) ذَلِكَ  
عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ (٣٤) مَا كَانَ لِلَّهِ  
أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ  
فَيَكُونُ (٣٥) خمس آيات بلا خلاف .

قرأ الکتابي « آتاني ، واوصاني » بالامالة . الباقر بالتفخيم ، فمن أمال ، فلان  
هذه الألف تنقل ياء في (أوصيت) فأمال لمكان الياء . ومن لم يمل ، فلمكان الألف .  
والامالة في ( آتاني ) احسن من الامالة في ( اوصاني ) لأن في ( اوصاني ) حرفاً مستعليماً  
يمنع من الامالة ، ومع ذلك ، فهو جائز كصفي وطفي . وقرأ عاصم وابن عامر ويعقوب  
« قول الحق » بالنصب على المصدر . الباقر بالرفع على أنه خبر الابتداء . وتقديره  
ذلك الذي تلوناه من صفته « قول الحق » وقيل هو تابع له (عيسى) كأنه قيل كلمة الحق  
وروي عن عبد الله انه قرأ « قول الحاق » بمعنى قول الحق ومعناه بحق نحو العاب  
والعيب والذام والذيم .

لما حكى الله تعالى عن عيسى أنه قال لقومه « اني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني  
نبياً » أخبر أنه قال « وجعلني مباركاً » قال مجاهد : معناه معلماً للخير أينما كنت .  
وقيل نفعاً ، والبركة نماء الخير ، والمبارك الذي ينمي الخير به . والتبرك طلب البركة  
بالشيء . وأصله التبرك من البرك وهو ثبوت الطير على الماء .

وقوله « واوصاني بالصلاة والزكاة » معناه أمرني بهما . والوصية التقدم في  
الأمر الذي يكون بعدما وقتله ، كتقدم الانسان في التدبير بعد خروجه ، كتقدمه  
في أموره بعد موته . والصلاة في أصل اللغة : الدعاء ، وفي الشرع عبارة عن هذه العبادة

التي فيها انكسوع والسجود . وقيل عبارة عن عبادة افتتاحها التكبير وخاتمها التسليم .  
وقيل في معنى الزكاة - ههنا - قولان : احدهما - زكاة المال . والثاني - التطهير  
من الذنوب .

« ما دمت حياً ، أي أوصاني بذلك مدة حياتي » وبرأ بالذني « أي واوصاني  
بأن اكون باراً بالذني أي محسناً إياها » ولم يجعلني جباراً « أي متجبراً ، لم يحكم علي  
بالتجبر ، والشقاء ، ولم يسمني بذلك » والسلام علي « أي والرحمة من الله بالسلامة  
والنعمه بها علي » يوم ولدت ويوم أموت ويوم ابعث حياً » .

وقوله « ذلك عيسى ابن مريم قول الحق » أي الذي تلوناه من صفة عيسى  
« قول الحق » أي كلمة الحق « الذي فيه يمترون » أي يشكون فيه « ما كان لله أن  
يتخذ من ولد » اخبار منه تعالى بأنه لم يكن لله أن يتخذ من ولد علي ما يقوله النصارى .  
ثم قال منزها لنفسه عن ذلك « سبحانه إذا قضى امرأً فانما يقول له كن فيكون »  
أي يفعله لا يشق عليه بمنزلة ما يقال كن فيكون ، وقد بينا فيما مضى وحكيما ما قال  
بمضمون إن قول ( كن ) عند خلق ما يريد خلقه ليعلم الملائكة أنه لا يتعذر عليه شيء .  
يريد فعله .

والسلام مصدر سالت سلاماً ، ومعناه عموم العافية والسلامة . والسلام جمع سلامة .  
والسلام اسم من أسماء الله وسلام يتدأ به في النكرة ، لأنه يكثر استعماله ، تقول : سلام عليكم  
والسلام عليكم ، وأسماء الاجناس يحسن الابتداء بها ، لأن فائدتها واحدة ، ولما جرى  
ذكر ( سلام ) أعيد - ههنا - بالألف واللام ليرد على الاول .

قوله تعالى :

وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ (٣٦)

فَاُخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ  
يَوْمٍ عَظِيمٍ (٣٧) أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُ تَوْنًا لَكِنِ الظَّالِمُونَ  
الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٣٨) وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ  
وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (٣٩) إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ  
عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ : (٤٠) خمس آيات بلا خلاف .

قرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع ويعقوب إلا روحاً « وأن الله » بفتح الهمزة  
الباقون بكسر ها . من نصب الهمزة احتمل أربعة أوجه :

أحدها - إن المعنى وقضى الله « أن الله ربى وربكم » فى قول أبى عمرو بن العلاء  
والثانى - أنه معطوف على كلام عيسى ، أى واوصانى « أن الله ربى وربكم »  
والثالث - قال الفراء : إنه معطوف على « ذاك عيسى بن مريم » وذلك  
« أن الله » . ويكون موضعه الرفع بأنه خبر المبتدأ .

الرابع - ولأن الله ربى وربكم فاعبدوه . والعامل فيه ( فاعبدوه ) .  
ومن كسر ( إن ) استأنف الكلام . ويقوى الكسر انه روي ان أياً قرأ  
« ان الله » بلا واو ويجوز ان يكون عطفاً على قوله « قال انى عبد الله » وقوله « هذا  
صراط مستقيم » معناه عبادتكم الله وحده لا شريك له هو الصراط المستقيم الذى  
لا اعوجاج فيه .

وقوله « فاختلف الاحزاب من بينهم » فالاختلاف فى المذهب هو ان يعتقد  
كل قوم خلاف ما يعتقدونه الآخرون . والاحزاب جمع حزب . والحزب الجمع  
المنقطع فى رأيه عن غيره ، يقال تحزب القوم إذا صاروا حزاباً . وحزب عليهم

الأحزاب أى جمع . والمعنى في الآية اختلف الأحزاب من أهل الكتاب في عيسى (ع) ، فقال قتادة ومجاهد قال قوم : هو الله وهم اليعقوبية . وقال آخرون : هو ابن الله وهم النسطورية . وقال قوم : هو ثالث ثلاثة وهم الاسرائيلية . وقال قوم : هو عبد الله وهم المسلمون .

ثم قال تعالى « فويل للذين كفروا » بآيات الله ، وجحدوا وحدانيته من حضور يوم عظيم يعنى يوم القيامة .

وقوله « اسمع بهم وابصر يوم يأتوننا » معناه ما أسمعهم وابصرهم على وجه التعجب ، والمعنى انهم حلوا في ذلك محل من يتعجب منه ، وفيه تهديد ووعيد أن سيسمعون ما يصدع قلوبهم ويردون ما يهيلهم . وقال الحسن و قتادة : المعنى لأن كانوا في الدنيا صمًا عميًا عن الحق ، فما استمعهم به ، وما أبصرهم به يوم القيامة « يوم يأتوننا » أي يوم يأتون المقام الذي لا يملك أحد فيه الامر والنهي غير الله .

ثم قال تعالى « لكن الظالمون » انفسهم بارتكاب معاصيه وجحد آياته والكفر بأنبيائه « اليوم » يعنى في دار الدنيا « في ضلال » عن الحق وعدول عنه « بعيد » من الصواب . ثم قال لنبيه (ص) « وانذرهم » يا محمد أى خوفهم هول « يوم الحسرة » أي اليوم الذي يتحسر فيه الناس على ما فرطوا فيه من طاعة الله ، وعلى ما ارتكبوا من معاصيه في الوقت الذي « قضى الامر » وحكم بين الخلائق بالعدل « وهم في غفلة » اليوم عما يفعل بهم من العقاب على معاصيهم ، وهم لا يصدقون به يقال لهم ويخبرون به . ثم اخبر تعالى عن نفسه ، فقال « انا نحن نرث الارض ومن عليها » أي يعود ايماننا بالتصرف في الارض وفيمن عليها من العقلاء ، وغيرهم ، لا يبقى لاحد ملك « والينا يرجعون » أى يردون يوم القيامة الى الموضع الذي لا يملك الامر والنهي غيرنا .



قوله تعالى:

﴿ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴾ (٤١)  
 إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ  
 شَيْئًا (٤٢) يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي  
 أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا (٤٣) يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ  
 كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا (٤٤) يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ  
 مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴾ (٤٥) خمس آيات في الكوفي  
 والبصري، وست آيات في المدنيين عدوا « في الكتاب ابراهيم » آية .

امر الله تعالى نبيه (ص) أن يذكر ابراهيم في الكتاب الذي هو القرآن، وسماه  
 كتاباً، لأنه مما يكتب . والمعنى افصص عليهم أو اتل عليهم . وكذلك فيما بعد . ثم قال « انه »  
 يعني ابراهيم « كان صديقاً نبياً » والصديق هو الكثير التصديق بالحق حتى صار علماً  
 فيه . وكل نبي صديق لكثرة الحق الذي يصدق فيه مما هو علم فيه وامام يقتدى به ، من  
 توحيد الله وعدله ، حين « قال لأبيه يا أبت » والاصل يا ابي ، فحذف ياء الاضافة  
 وبقيت كسرة التاء تدل عليها . وقيل ان التاء دخلت للمبالغة في تحقيق الاضافة ، كما  
 دخلت في ( علامة ، ونسابة ) للمبالغة في الصفة . ومثله يا أمت . والوقف بالتاء لهذه  
 العلة . واجاز الزجاج الوقف بالهاء . وقيل ان التاء عوض من ياء الاضافة .

وقوله « لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً » من امور الدنيا

وإنما هو حجر منقور ، أو صنم معمول « يا أبت إني قد جاءني من العلم » بمعرفة الله وتوحيده ووجوب اخلاص العبادة له ، وقبح الاشراك « ما لم يأتك فاتبعني » على ذلك واقتدي « اهدك صراطاً سوياً » معشداً غير جائز بك عن الحق الى الضلال « يا أبت لا تعبد الشيطان إن الشيطان كفى للرحمن عصياً » أي عاصياً ( فعلى ) بمعنى فاعل .

« يا أبت إني أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن » قال الفراء : أخاف بمعنى أعلم - ههنا - ومثله « فخشينا أن يرهقهما طمرآة » أي علمنا « أن يمسك » أي يلحقك عذاب من الله على إشراكك معه في العبادة غيره . ومتى فعلت ذلك كنت ولياً للشيطان وناصراً ومساعداً ، ونصب « فتكون » عطفاً على « ان يمسك » . وقيل : إن معناه أنه يلزمك ولاية الشيطان لمبادتك له ذمماً لك وتقريعاً ، إذا ظهر عقاب الله لك ، وسخطه عليك . وقيل : فتكون موكولاً الى الشيطان ، وهو لا يقني عنك شيئاً . وقال قوم : هذه المخاطبة من ابراهيم كان لأبيه الذي هو والده . والذي يقوله اصحابنا انه كان جده لأمة ، لأن أباه النبي ( ص ) كلهم كانوا مسلمين الى آدم ، ولم يكن فيهم من يعبد غير الله تعالى ، لقوله ( ص ) ( لم يزل الله ينقلني من اصلاب الطاهرين الى أرحام الطاهرات ) والكافر لا يوصف بالطهارة ، لقوله تعالى « إنما المشركون نجس » ( ٢٠ ) قالوا وابوه الذي ولده كان اسمه تارخ ، وهذا الخطاب منه كان لآزر قوله تعالى :

( قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهَ

لَأَرْجُمَنَّكَ وَأَهْجُرَنِي مَلِيًّا (٤٦) قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُكَ  
 رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا (٤٧) وَأَعْتَزُّ لَكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
 وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا (٤٨) فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ  
 وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا  
 نَبِيًّا (٤٩) وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ  
 عَلِيًّا (٥٠) خمس آيات بلاخلاف .

لما حكى الله تعالى ما قال ابراهيم لأبيه، وتوبيخه له على عبادة الاصنام، وتقريره  
 اياه على ذلك، حكى في هذه الآيات ما أجاب به أبوه، فانه قال له يا ابراهيم « أراغب  
 أنت عن آلهي » ومعناه أزاهد في عبادة آلهي، والرغبة اجتلاب الشيء، لما فيه من  
 المنفعة، والرغبة فيه نقيض الرغبة عنه، والترغيب الدعاء الى الرغبة في الشيء. ثم قال  
 له مهدداً « لئن لم تنته » أي لم تمتنع من ذلك، يقال نهاه فانتهى. واصله النهاية،  
 فالنهى زجر عن الخروج عن النهاية المذكورة. والتناهي بلوغ نهاية الحسد. وقوله  
 « لا رجمتك » قال الحسن: معناه لأرميتك بالحجارة حتى تساعد عني. وقال السدي  
 وابن جريج والضحاك: معناه لأرميتك بالذم والعيب. وقوله « واهجرني ملياً » قيل في  
 معناه قولان:

قال الحسن ومجاهد « ملياً » دهر آ [ قال الفراء: ويقال: كنت عنده ملوؤة وملوؤة وملوؤة  
 - بثليث الميم - وملوؤة بالفتح وملوؤة بالضم أي (١) دهر آملوؤة، وكله من طول المقام

وبه قال سعيد بن جبير والسدي ، وهو بمعنى الملاوة من الزمان وهو الطويل منه .  
والثاني - قال ابن عباس وقتادة وعطية والضحاك : معنى « مليا » سوياً سليماً  
من عقوبتي ، وهو من قولهم : فلان مليّ بهذا الأمر إذا كان كامل الأمر فيه  
مضطرباً به ، فقال له إبراهيم « سلام عليك » أي سلامة عليك ، أي اكرام وبر بحق الأبوة  
وشكر التربية . وقال ذلك على وضع التواضع له ولين الجانب لموضعه « سأستغفر لك  
ربي » قال قوم : إنما وعده بالاستغفار على مقتضى العقل ، ولم يكن قد استقر بعد فبح  
الاستغفار للمشركين . وقال قوم : معناه سأستغفر لك إذا تركت عبادة الأوثان  
وأخلصت العبادة لله تعالى . ومعنى قوله « انه كان بي حنياً » إن الله كان عالماً بي  
لطيفاً ، والحني اللطيف بعموم النعمة ، يقال : تحفني فلان إذا أكرمني وألطفني ، وحني فلان  
بفلان حفاوة إذا بره وألطفه . والحفي أذى يلحق باطن القدم للطفه عن المشي بغير نعل  
ثم قال : « وأعتزلكم » أي اتحنى عنكم جانباً ، واعتزل عبادة « ما تدعون من

دون الله . وادعو ربي » وحده ﴿ عسى أن لا أكون بدعاء ربي شقياً ﴾ .  
وقوله ﴿ فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله ﴾ قيل انه اعتزلهم بأن خرج  
الى ناحية الشام ﴿ وهبنا له اسحاق ويعقوب وكلاً جعلنا نبياً ﴾ أي لما اعتزلهم آتسنا  
وحشته بأولاد كرام على الله رسل الله ، وجعلناهم كلهم أنبياء معظمين ﴿ ووهبنا لهم  
من رحمتنا ﴾ أي من نعمتنا ﴿ وجعلناهم لسان صدق عليا ﴾ قال ابن عباس والحسن :  
معناه الثناء الجميل الحسن من جميع أهل الملل ، لان أهل الملل على اختلافهم يحسنون  
الثناء عليهم ، وتقول العرب : جاءني لسان من فلان تعني مدحه أو ذمه قال عامر  
ابن الحارث :

اني اتني لسان لا اسربها      من علو لا عجب منها ولا سخر

جاءت مرتجة قد كنت احذرها لو كان ينبغي الشفاق والمندر (١)  
وقيل: معناه انا جعلناهم رسل الله يصدقون عليه أعالي الصفات :  
قوله تعالى:

﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا  
نَبِيًّا﴾ (٥١) وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا (٥٢)  
وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا (٥٣) وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ  
إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا (٥٤) وَكَانَ يَأْمُرُ  
أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا (٥٥) خمس  
آيات بلاخلاف .

قرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر ﴿مخلصاً﴾ - بفتح اللام - بمعنى اخلصه الله للنبوة .  
الباقون - بالكسر - بمعنى أخلص هو العبادة لله .

يقول الله تعالى لنبيه محمد (ص) ﴿واذكر﴾ موسى ﴿في الكتاب﴾ الذي  
هو القرآن . وسماه كتاباً لما ذكرناه: أنه يكتب . واخبر أن موسى كان مخلصاً بطاعته  
وجه الله تعالى دون رياء الناس ، وأنه لم يشرك في عبادته سواه . ومن فتح اللام أراد  
ان الله اخلصه طاعته بمعنى أنه اطف له ما اختار عنده اخلاص الطاعة . وأنه لم يشب  
ذلك بمعصيته له ، وأنه مع ذلك كان رسولا لله تعالى الى خلقه . قد حمله رسالة يؤديها  
اليهم ﴿وكان نبياً﴾ وهو العلي برسالة الله الى خلقه ، وبما نصب له من المعجزة الدالة

على تعظيمه وتبجيله ، وعظم منزلته . وهو مأخوذ من النبأ ، وهو الخبر بالأمر العظيم .  
ثم اخبر الله تعالى انه ناداه ﴿ من جانب الطور الأيمن ﴾ فانه قال له ﴿ اني انا  
الله رب العالمين ﴾ والطور جبل بالشام ناداه من ناحيته اليمنى ، وهو يمين موسى (ع) .  
وقوله ﴿ وقربناه نجياً ﴾ معناه قربناه من الموضع الذي شرفناه وعظمناه بالحصول فيه  
ليسمع كلامه تعالى . وقال ابن عباس ومجاهد : قرب من اهل الحجب حتى سمع صريف  
القلم . وقيل معناه ان محله منا محل من قربه مولاه من مجلس كرامته . وقيل قربه حتى  
سمع صرير القلم الذي كتب به التوراة . وقوله ﴿ نجياً ﴾ معناه انه اختصه بكلامه بحيث لم  
يسمع غيره ، يقال : ناجاه يناجيه مناجاة إذا اختصه بالقاء كلامه اليه . واصل النجوة  
الارتفاع عن الهلكة ، ومنه النجاة ايضاً ، والنجاء السرعة ، لأنه ارتفع في السير ، ومنه  
المناجاة . وقال الحسن : لم يبلغ موسى (ع) من الكلام الذي ناجاه شيئاً قط . ثم  
اخبر تعالى انه وهب له من رحمته ونعمته عليه اخاه هارون نبياً ، شد أزره كما سأل .  
ثم قال لنبيه محمد (ص) ﴿ واذكر في الكتاب ﴾ الذي هو القرآن ايضاً  
﴿ اسماعيل ﴾ ابن ابراهيم وأخبر ﴿ انه كان صادق الوعد ﴾ بمعنى إذا وعد بشيء  
وفى به ، ولم يخلف ﴿ وكان ﴾ مع ذلك ﴿ رسولا ﴾ من قبل الله الى خلقه ﴿ نبياً ﴾  
معظماً بالاعلام المعجزة . وأنه « كان يأمر اهله بالصلاة والزكاة » قال الحسن : أراد  
بأهله أمته ، والمفهوم من الأهل في الظاهر اقرب أقاربه . و « كان » مع هذه  
الاصناف « عند ربه مرضياً » قدر ضي اعماله لانها كلها طاعات لم يكن فيها قبائح .  
وانما أراد بذلك افعاله الواجبات والمندوبات دون المباحات ، لان المباحات لا يرضاها  
الله ولا يسخطها . واصل ( مرضي ) مرضو فقلبت الضمة كسرة والواو ياء وادغمت  
في الياء .

## قوله تعالى :

﴿ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا (٥٦)  
 وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا (٥٧) أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ  
 مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ  
 وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا  
 وَبُكِيًّا (٥٨) فَخَلَفَ مِنْ بَدْوٍ هُمْ خَلَفُ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا  
 الشَّهْوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا (٥٩) إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا  
 فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا (٦٠) خمس آيات .

يقول الله تعالى لنبيه محمد ( ص ) « اذكر في الكتاب » الذي هو القرآن  
 « إدريس » واخبر انه كان كثير التصديق بالحق ، وكان « نبيا » معظمًا مبجلًا ومؤيدًا  
 بالمعجزات الباهرة . ثم أخبر تعالى أنه رفعه مكانًا عليًا . قال انس بن مالك : رفعه الله  
 الى السماء الرابعة . وروى ذلك عن النبي ( ص ) وبه قال كعب ومجاهد ، وابو سعيد  
 الحدرى . وقال ابن عباس والضحاك : رفعه الله الى السماء السادسة .

واصل الرفع جعل الشئ . في جهة العلو ، وهي نقيض السفلى ، يقال : رفعه  
 يرفعه رفعًا ، فهو رافع وذلك مرفوع . والعلي العظيم العلو والعالي العظيم فيما يقدر به  
 على الأمور ، فلذلك وصف تعالى بأنه علي . والفرق بين العلي والرفيع أن العلي قد  
 يكون بمعنى الاقتدار وعلو المكان . و ( الرفيع ) من رفع المكان لاغير . ولذلك

لا يوصف تعالى بأنه رفيع . وقوله « رفيع الدرجات » (١) انما وصف الدرجات بأنها رفيعة . وانما أخذ من علو معنى الصفة بالافتدار ، لأنها بمنزلة العالي الممكن .  
ثم اخبر تعالى عن الانبياء الذين تقدم وصفهم فقال « اولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين » فان حملنا ( من ) على التبويض لم تدل على أن من عداهم لم ينعم عليهم ، بل لا يتمتع أن يكون انما افردهم بأنه انعم عليهم نعمة مخصوصة عظيمة رفيعة ، وإن كان غيرهم ايضاً قد أنعم عليهم بنعمة دونها . وإن حملنا ( من ) على انها لتبيين الصفة لم يكن فيه شبهة . لأن معنى الآية يكون اولئك الذين أنعم الله عليهم من جملة النبيين .

وقوله « من ذرية آدم » [ لان الله تعالى بعث رسلا ليسوا من ذرية آدم بل هم من الملائكة كما قال « يصطفي من الملائكة رسلا ومن الناس » (٢) وقوله « ومن حملنا » في السفينة « مع نوح » أي ابوه نوح وهو من ذرية آدم كما قال : (٣) « ومن ذرية ابراهيم واسرائيل » يعني يعقوب « ومن هدينا » هم الى الطاعات فاهتدوا اليها واجتنبناهم اي اخترناهم واصطفيناهم « إذا تتلى عليهم آيات الرحمن » اي أعلامه وادلته « خروا سجدا وبكيا » أي سجدوا له تعالى وبكوا ، وبكى جمع بك ونصبهما على الحال ، وتقديره : خروا ساجدين باكين . وبكى ( فعول ) ويجوز ان يكون جمع بك على ( فعول ) . ويجوز ان يكون مصدرأ بمعنى البكاء . قال الزجاج : لا يجوز النصب على المصدر ، لانه عطف على قوله « سجداً » . وانما فرق ذكر نسبهم ، وكلهم لآدم ، ليعين مراتبهم في شرف النسب ، فكان لادريس شرف القرب من آدم ، لأنه جد نوح . وكان ابراهيم من ذرية من حمل مع نوح ، لأنه من ولد سام بن نوح . وكان اسماعيل

(١) سورة ٥ : المؤمن آية ١٥ (٢) سورة ٢٢ : الحج آية ٧٥

(٣) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة .



واسحاق ويعقوب من ذرية ابراهيم ، لما تبلهوا من آدم محصل لهم شرف ابراهيم ،  
وكان موسى وهارون وزكيا ويحيى وعيسى من ذرية اسرائيل ، لأن مريم من  
ذريته . وقيل انما وصف الله صفة هؤلاء الانبياء ليقتد بهم ويتبع آثارهم في اعمال الخير  
ثم اخبر تعالى انه خلفه من بعد المذكورين خلف ، والخلف - يفتح اللام -  
يستعمل في الصالحين ، وبسكنين اللام في الطالح قال ليبيد :

ذهب الذين يعاش في اكنافهم . وبقيت في خلف كجلد الاخر (١)

وقال الفراء والزجاج : يستعمل كل واحد منهما في الآخر .

وفي الآية دلالة على أن المراد بالخلف من لم يكن صالحاً ، لانه قال « أضاعوا  
الصلاة واتبعوا الشهوات » وقال القرطبي تركوها . وقال ابن مسعود وعم بن عبد  
العزيز : أخروها عن موافقتها . وهو الذي رواه أصحابنا . وقال قوم خلف - يفتح  
اللام - إذا خلف من كان من أهله - وبسكون اللام - إذا كان من غير أهله .  
ثم قال تعالى « فسوف يلقون غياً » والغى الشر والخيبة - في قول ابن عباس وابن  
زيد - قال الشاعر :

فمن يلق خيراً يحمد الناس امره ومن يغو لا يعدم على الغي لثماً (٢)

اي من يحب . وقال عبد الله بن مسعود : الغي واد في جهنم . وقيل معناه  
يلقون مجازاة غيهم . ثم استثنى من جملتهم من يتوب فيما بعد ويرجع الى الله ويؤمن  
به ويصدق أنبياءه ، ويعمل الاعمال الصالحة من الواجبات والمندوبات ، ويترك القبائح  
فان « اولئك يدخلون الجنة » من ضم الياء أراد أن الله يدخلهم الجنة بأن يأمرهم  
بدخولها ، فضم لقوله « ولا يظلمون » ليتطابق اللفظان . ومن فتح الياء أراد أنهم

(١) مر تخرجه في ٥ / ٢٥ من هذا الكتاب

(٢) مر هذا البيت في ٢ / ٣١٢ ، ٤ / ٣٩١ ، ٥ / ٥٤٨ ، ٦ / ٣٣٦

يدخلون بأمر الله . والمعنيان واحد . وقوله « ولا يظلمون شيئاً » معناه لا يبخسون شيئاً من ثوابهم بل يوفر عليهم على التمام والوفاء .  
قوله تعالى :

﴿ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا (٦١) لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا (٦٢) تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا (٦٣) وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا يَنْ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفُنَا وَمَا يَنْ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا (٦٤) رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا (٦٥) خمس آيات بلا خلاف .

« جنات » في موضع نصب بدلا من قوله « الجنة » في قوله « يدخلون الجنة » وكان يجوز الرفع بتقدير هي جنات . والجنة البستان الذي يحته الشجر ، فاذا لم يكن في البستان شجر ، ويكون من خضرة ، فهو روضة ، ولا يسمى جنة . وإنما قيل « جنات » على لفظ الجمع ، لان كل واحد من المؤمنين له جنة تجمعها الجنة العظمى . والعدن الإقامة يقال : عدن بالمكان يعدن عدنا اذا أقام به . والاقامة كون بالمكان على مرور الزمان . والوعد الاخبار بما يتضمن فعل الخير ، ونقيضه الوعيد ، وهو الاخبار عن فعل الشر . وقد يقال : وعدته بالشر ، ووعدته بالخير ، وأوعدته بالشر . وأوعدته

(ج ٧م ١٨ من التبيان)

لا يكون إلا في الشر ، والمراد بالوعد ههنا - الموعود . ومعنى مأثياً مفعولاً . ويجوز في مثل هذا ( آثياً ) و ( مأثياً ) لأن ما أثيته ، فقد أتاك وما أتاك فقد أثيته ، كما يقال أثيت على خمسين سنة وأتت عليّ خمسون سنة . وقيل معناه إنه كقولك أثيت خير فلان وأثاني خير فلان .

وقوله « بالغيب » معناه أن الجنة التي وعدم بها ليست حاضرة عندهم بل هي غائبة . وقوله « لا يسمعون فيها لغواً » معناه لا يسمعون في تلك الجنة القول الذي لا معنى له يستفاد ، وهو اللغو . وقد يكون اللغو الهذر من الكلام . واللغو ، واللغا بمعنى واحد قال الشاعر :

عن اللغا ورفث التكلم (١)

وقوله « بالإسلاما » يعني لكن سلاماً ونحية من بعضهم لبعض ، قال أبو عبيدة : تقديره لا يسمعون فيها لغواً إلا أنهم يسمعون سلاماً . وقال الزجاج : المعنى لا يسمعون كلاماً يؤثمهم إلا كلاماً يسلمهم ، فيكون استثناء منقطعاً .

وقوله « ولهم رزقهم فيها بكرة وعشياً » قيل معناه في مقدار اليوم من أيام الدنيا ، فذكر ( الغداة والعشي ) ليدل على المقدار ، لأنه ليس في الجنة ايل ، ولا نهار . وقيل : إنما ذكر ذلك ، لأن اسم الاكلات اكلة الغداة والعشي ، فهو اسم من الأكل دائماً أي وقت وجده ، أو تكون اكلته واحدة .

وقوله « تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقياً » معناه إنما نملك تلك الجنة من كان تقياً في دار الدنيا بترك المعاصي ، وفعل الطاعات . وإنما قال « نورث » مع أنه ليس بتملك نقل من غيرهم اليهم ، لأنه مشبه بالميراث من جهة أنه تملك بحال استؤنفت عن حال قد انقضت من أمر الدنيا . كما ينقضي حال الميت من أمر الدنيا .

وقيل : انه أورشهم من الجنة المساكن التي كانت لأهل النار لو أطلعوا .

وقوله « وما ننزل إلا بأمر ربك » قيل في معناه أن النبي ( ص ) استبطأ جبرائيل ( ع ) فقال ( ما يمنحك أن تزورنا أكثر مما تزورنا ) فأتاه بهذا الجواب وحيًا من الله بأننا ننزل إلا بأمر الله ، وهو قول ابن عباس والربيع وقتادة والضحاك ومجاهد وإبراهيم .

وقوله « له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك » قال ابن عباس والربيع وقتادة والضحاك وأبو العالية : له ما بين أيدينا : الدنيا ، وما خلفنا : الآخرة ، وما بين ذلك : ما بين النفختين .

وقوله « وما كان ربك نسيا » أي ليس الله تعالى ممن ينسى ويخرج عن كونه عالمًا ، لانه عالم لنفسه ، وتقديره - ههنا - وما نسيتك وإن أخر الوحي عنك .  
وقوله « رب السموات والارض » معناه إن الله تعالى هو المالك المتصرف في السموات والارض ، ليس لأحد منعه منه « وما بينهما » يعني وله ما بين السموات والارض .

ثم قال لنبيه (ص) « فاعبد » وحده لا شريك له « واصطبر لعبادته » أي اصبر على تحمل مشقة عبادته ، وقال لنبيه ( ص ) « هل تعلم له سمياً » أي مثلاً وشبهاً . وهو قول ابن عباس ومجاهد وابن جريج . وقيل المعنى انه لا يستحق احدا ان يسمى إلهاً إلا هو . ومن أدغم اللام في التاء ، فلان مخرج اللام قريب من مخرج التاء . وقال أبو علي : ادغام اللام في الطاء والدال والتاء والصاد والزاي والسين جائز لقرب مخرج بعضها من بعض .

قوله تعالى :

﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مَاتُ كَسَوَفُ أُخْرَجُ حَيًّا (٦٦) أَوْ لَا  
يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكْ شَيْئًا (٦٧) فَوَرَبِّكَ  
لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنََّّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا (٦٨)  
ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا (٦٩)  
ثُمَّ لَنَخْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أُولَىٰ بِهَا صِلِيًّا﴾ (٧٠) خمس آيات  
بلا خلاف .

قرأ نافع وابن عامر وعاصم « أولا يذكر » خفيًا . الباقون بالتشديد . من شدد:  
أراد أولا يتذكر ، فادغم التاء في الذال لقرب مخرجيهما . ومن خفف ، فلقوله « فمن  
شاء ذكره » (١) والخفيفة دون ذلك في الكثرة في هذا المعنى . هذا حكاية من الله  
تعالى عن قول من ينكر البعث والنشور من الكفار ، وهم المعنيون بقوله « أولا يذكر  
الانسان » بانهم يقولون على وجه الانكار والاستبعاد : «أإذا متنا يخرجنا الله احياء  
ويعيدنا كما كنا؟! فقال الله تعالى منبها على دليل ذلك « أولا يذكر الانسان » .  
من شدد أراد أولا يتفكر ، ومن خفف أراد اولا يعلم « أنا خلقناه من قبل » هذا « ولم  
يك شيئا » موجودا ، فمن قدر على أن يخلق ويوجد ما ليس بشيء ، فيجعله شيئا  
موجودا ، فهو على إعادته بعد عدمه الى الحالة الاولى أقدر .

ثم اقسم تعالى فقال « فوربك لنحشرنهم » أي لنبعثهم من قبورهم مقرنين

أولياؤهم من الشياطين . ويحتمل ( الشياطين ) أن يكون نصباً من وجهين :

أحدهما - أن يكون مفعولاً به بمعنى ونحشر الشياطين .

الثاني - أن يكون مفعولاً معه بمعنى لنحشرهم مع الشياطين « ثم لنحضرهم حول جهنم جثياً » جمع جاني وهو الذي برئ على ركبتيه . وقوله « ثم لنزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتياً » يعني تمرداً أي نبدأ بالأكبر جرماً فالأكبر ، في قول أبي الاحوص ، ومجاهد . والشيعه هم الجماعة المتعاونون على أمر واحد من الامور ، ومنه تشايع القوم إذا تعاونوا ، ويقال للشجاع : شيع أي هان ، وفي رفع (أيهم) ثلاثة اقوال :

أولها الحكاية على تقدير ، فيقال لهم أيهم أشد على الرحمن عتياً ؟ فيخرج . الثاني - انه مبني على الضم ، ومعناه الذي هو أشد على الرحمن عتياً ، إلا أنه مبني لما حذف منه (هو) ، واطرد الحذف به فصار كبعض الاسم . فالاول قول الخليل . والثاني مذهب سيويه .

والثالث - أن يكون ( لنزعن ) معلقة كتعليق علمت أيهم في الدار ، وهو قول يونس . وأجاز سيويه النصب على أن يكون ( أي ) بمعنى الذي . وذكر انها قراءة هارون الأعرج .

وقوله « ولم يك شيئاً » أي لم يكن شيئاً . وجوداً كائناً . ثم أخبر تعالى أنه اعلم بالذين عملوا المعاصي وارتكبوا الكفر والكبائر . والذين هم اولى بالنار صلياً ، لا يخفى عليه خافية .

قوله تعالى :

﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا (٧١) ﴾

« ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثياً (٧٢) وإذا تمثّلوا

عَلَيْهِمْ أَيَا تُنَا بَيْنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ  
خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا (٧٣) وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ  
أَحْسَنُ أَثَاثًا وَرُثِيًّا (٧٤) قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ  
مَدًّا (٧٥) حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ  
فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُندًا ﴿٧٦﴾ خمس آيات .

قرأ نافع وابن عامر «وريا» بغير همز . الباقون بهمز ، من همز فمعناه المنظر الحسن  
( فعيل ) من الرؤية ، ومن لم يهمز احتمل أن يكون خفف الهمزة كما قالوا في البرية برية  
ويحتمل أن يكون مأخوذاً من الري ، وهو امتلاء الشباب والنظارة ، أي ترى الري في  
وحدهم . وقرأ سعيد بن جبير «وريا» جعله من الري وقرى ، بالزاي ، ومعناه ما يتزاي به .  
وقرأ ابن كثير «مقاماً» - بضم الميم - الباقون بفتحها . فالمقام - بضم الميم -  
مصدر الإقامة . وفتحها المكان ، كقوله « مقام إبراهيم » (١) وقرأ يعقوب الحضرمي  
وعاصم والجدري وابن أبي ليلى وابن عباس « ثم نجبي » بفتح التاء بمعنى هناك  
ننجبي المتقين . والباقون ﴿ ثم ﴾ بضم التاء حرف عطف .

يقول الله تعالى للمكافرين انه ليس منكم أحد إلا وهو يرد جهنم ، فان الكناية  
في قوله « إلا واردها » راجعة الى جهنم بلا خلاف ، إلا قول مجاهد ، فإنه قال : هي كناية  
عن الحمى والأمراض . وروى في ذلك خبراً عن النبي ( ص ) عن أبي هريرة . وقال  
قوم : هو كناية عن القيامة . وأقوى الأقوال الأول ، لقوله تعالى « ثم نجبي الذين  
اتقوا ونذر الظالمين فيها جثثاً » يعني في جهنم .

واختلفوا في كيفية ورودهم إليها ، فقال قوم - وهو الصحيح - : إن ورودهم هو وصولهم إليها واشرافهم عليها من غير دخول منهم فيها ، لأن الورد في اللغة هو الوصول إلى المكان . واصله ورود الماء ، وهو خلاف الصدور عنه . ويقال: ورد الخبر بكذا ، تشبيهاً بذلك . ويدل على أن الورد هو الوصول أن الشيء من غير دخول فيه قوله تعالى « ولما ورد ماء مدين » وأراد وصل إليه . وقال زهير :

فلما وردت الماء زرقاً جماءه      وضعن عصي الحاضر المتخيم (١)

وقال قتادة وعبد الله بن مسعود : ورودهم إليها ، هو محرم عليها . وقال عكرمة بردها الكافر دون المؤمن ، فخص الآية بالكافرين . وقال قوم شذاذ : ورودهم إليها : دخولهم فيها ولو تحلة القسم . روي ذلك عن ابن عباس وكان من دعائه : اللهم أرزني من النار سالماً وادخلي الجنة غانماً . وهذا الوجه بعيد ، لأن الله قال « إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون » (٢) ، فيبين تعالى أن من سبقت له الحسنى من الله يكون بعيداً من النار ، فكيف يكون مبعداً منها مع أنه يدخلها . وذلك متناقض ، فإذا المعني بوردتهم أشرافهم عليها ، ووصولهم إليها .

وقوله « كان على ربك حتماً مقضياً » معناه إن ورودهم إلى جهنم على ما فسرناه حتم من الله وقضاء قضاء لا بد من كونه . والحتم القطع بالامر ، وذلك حتم من الله قاطع . والحتم والجزم والقطع بالامر معناه واحد . والمقضي الذي قضى بأنه يكون . ثم قال تعالى « ثم نبخي الذين اتقوا » معاصي الله وفعلوا طاعاته من دخول النار « ونذر الظالمين » أي نذعهم فيها ونقرمهم على حالهم « جثياً » باركين على ركبهم « في جهنم » . ثم قال « وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات » أي إذا قرئت على المشركين

(١) هو زهير ابن أبي سلمى . ديوانه ( دار بيروت ) : ٧٨

(٢) سورة ٢١ الانبياء آية ١٠١



أدلة الله الظاهرة وحججه الواضحة « قال الذين كفروا » يرحمنا الله ويحفظنا من أنبياءه للذين صدقوا بذلك مستفهمين لهم وغرضهم الإنكار عليهم « أي الفرقين خير مقاماً » أي منزل إقامة في الجنة أو في النار « واحسن ندبا » أي مجلساً وقيل معناد اوسع مجلساً واحسن ندبا ، فالندي المجلس الذي قد اجتمع فيه أهله ، يقال : ندوت القوم اندوهم ندواً إذا جمعتهم في مجلس . وفلان في ندى قومه وناديتهم بمعنى واحد واصله مجلس الندى وهو الكرم ، وقال حاتم :

ودعوت في اولى الندي ولم ينظر اليّ بأعين خزر (١)

والمراد بالفريقين فريق المشركيين وفريق المؤمنين ، فيفتخرون على المؤمنين بكثرة نعمهم وحسن احوالهم وحال مجلسهم ، فقال الله تعالى « وكم اهلكنا قبلهم من قرن هم احسن اثنااورثيا ، والاثاث المتاع والرثي المنظر ، وهو قول ابن عباس . وقال ابن الاخر : واحد الاثاث اثاثه كحمام وحمامة . وقال الفراء : لا واحده ، ويجمع اثثة وأثث . ويجوز في « رثيا » ثلاثة اوجه في العربية : رثيا بالهمز قبل الياء ، ورثيا بياض قبل الهمزة وهو على قولهم راءني على وزن راغني ، ورثيا بترك الهمزة - في قول الزجاج - ويجوز أن يكون من الزاي انشد لابن دريد :

اهاجتك الضغائن يوم بانوا بذى الزى الجليل من الاثاث (٢)

ثم قال تعالى لنبيه ( ص ) « قل » يا محمد « من كان في الضلالة » عن الحق والعدول عن اتباعه « فليمدد له الرحمن مدا » أي يمدهم ويحلم عنهم فلا يعاجلهم بالعقوبة ، كما قال « ويمدهم في طغيانهم يعمهون » (٣) وانما ذكر بلفظ الامر ليكون

( ١ ) تفسير الطبري ١٦ / ١٧ واللسان ( خزر ) ( ٢ ) القرطبي ١١ / ١٤٣

والشوكاني ٣ / ٣٣٦ وقد نسبوه الى ( محمد بن عمير الثقفي ' وروايته ( اشاقتك )

ويمكن أن يكون هذا غير ذلك . ( ٣ ) سورة ٢ البقرة اية ١٥

أكد كأنه ألزم نفسه إلزاماً كما يقول القائل: أمر نفسي ، ويقول من زارني فلا كرمه ، فيكون الزم من قوله اكرمه. ويجوز أن يكون أراد « فليمدد له الرحمن مداً » في عذابهم في النار ، كما قال « ونمد له من العذاب مدّاً » (١) وقوله « حتى إذا رأوا ما يوعدون » أي شاهدوا ما وعدهم الله به « إمام العذاب » والعقوبة على المعاصي « وإما » القيامة والمجازاة لكل أحد على ما يستحقه « فسيعلمون » حينئذ ويتحققون « من هو شر مكاناً وأضعف جنداً » الكفار أم المؤمنين . وفي ذلك غاية التهديد في كونهم على ما هم عليه . وقيل العذاب - ههنا - المراد به ما وعد المؤمنون به من نصرهم على الكفار فيعذبونهم قتلاً واسراً ، فسيعلمون بالنصر والقتل انهم أضعف جنداً من جند النبي والمسلمين ، ويعلمون بمكانهم من جهنم ومكان المؤمنين من الجنة، من هو شر مكاناً.

قوله تعالى :

﴿ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا ﴾ (٧٧) أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَالًا وَوَلَدًا (٧٨) أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمْ آتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا (٧٩) كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا (٨٠) وَنُرِيهِ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴿ (٨١) خمس آيات بلا خلاف .

يقول الله تعالى انه « يزيد الذين اهتدوا » الى طاعة الله واجتناب معاصيه

( ١ ) سورة ١٩ مريم آية ٨٠

( ج ٧ م ١٩ من التبيان )

« هدى » ووجه الزيادة لهم فيه ان يفعل بهم الألطاف التي يستكثرون عندها الطاعات بما يبينه لهم من وجه الدلالات والامور التي تدعو الى أفعال الخيرات . وقيل : زيادة الهدى هو بإيمانهم بالناسخ والمنسوخ . واخبر تعالى أن « الباقيات الصالحات » وهي فعل جميع الطاعات واجتناب جميع المعاصي . وقيل : هو قول : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر والله الحمد ، وروي عن أبي عبد الله ( ع ) أن الباقيات الصالحات القيام آخر الليل لصلاة الليل والدعاء في الاسحار . وسميت باقيات بمعنى أن منافعتها تبقى وتنفع أهلها في الدنيا والاخرة ، بخلاف ما نفعه مقصور على الدنيا فقط . وقوله « خير عند ربك ثواباً » أي أكثر ثواباً من غيرها . وقيل معناه خير ثواباً من مقامات الكفار التي لها عندهم الافتخار . وقيل : خير من اعمال الكفار على تقدير : إن كان فيها خير . وقوله « وخير مردآ » أي خير نعيماً ترده الباقيات الصالحات على صاحبه ، كأنه ذاهب عنه لفقده له ، فترده عليه حتى يجده في نفسه .

وقوله « أ رأيت الذي كفر بآياتنا ، وقال لأوتين مالا وولداً » قيل : نزلت في العاص بن وائل السهمي - في قول ابن عباس ، وخباب ابن الارت ، ومجاهد - وقال الحسن : نزلت في الوليد بن المغيرة ، فإنه قال - استهزاء - لأوتين مالا وولداً في الجنة ، ذكره الكلبي . وقيل أراد في الدنيا ، يعني إن ائت على دين آبائي وعبادة آلهتي « لأوتين مالا وولداً » .

وقرأ حمزة والكسائي « وولداً » بضم الواو . الباقون بفتحها . وقيل في ذلك قولان :

احدهما - انهما لغتان كالعدم والعدم ، والحزن والحزن ، قال الشاعر :

فليت فلاناً كان في بطن أمه وليت فلاناً كان ولد حمار (١)

(١) تفسير الطبري ١٦ ٨١ والقرطبي ١١ / ١٤٦ ، ١٥٥ وتفسير الشوكاني ٣ / ٣٣٧

وقال الخارث بن حلزة :

ولقد رأيت معاشرآ قد ثمروا مالا وولدا (١)

وقال رؤبة :

الحمد لله العزيز فردا لم يتخذمن ولد شيء ولدا (٢)

والثاني - إن (قيساً) تجعل (الولد) بالضم جمعاً ، وبالفتح واحداً ، كقولهم : اسد واسد ، ووشن ووشن .

فقال الله تعالى « اطلع الغيب » أي اشرف على علم الغيب وعرفه حتى قال ما قال؟! وهذه الف الاستفهام دخلت على الف الوصل المكسورة فسقطت المكسورة مثل « أصطفى البنات على البنين » (٣) وقوله « أم اتخذ عند الرحمن عهداً » قال قتادة : معناه اتخذ عهداً للرحمن بعد صالح قدمه . وقال غيره : معناه « أم اتخذ عند الرحمن عهداً » أي قولاً قدمه اليه بما ذكره .

ثم قال تعالى « كلا » أي حقاً وهو قسم « سنكتب ما يقول » أي ثبتته ليوافق عليه يوم القيامة « ونمدله من العذاب مدأ » أي نؤخر عنه عذابه ، ولا نعالجه . ويجوز أن يكون المراد إنا نطيل عذابه .

وقوله « ونرثه ما يقول » قال ابن عباس وقتادة وابن زيد : نرثه نحن المال والولد بعد اهلاكننا إياه وإبطالنا ما ملكناه « ويأتينا فرداً » أي يجيئنا يوم القيامة فرداً لا أحد معه ، ولا شيء يصحبه .

قوله تعالى :

﴿ وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِّيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا (٨٢) كَلَّا ﴾

(٢) تفسير الطبري ١٦ / ٨١

(١) نفس المصادر المتقدمة في الصفحة قبلها

(٣) سورة ٣٧ ، الصافات ( آية ١٥٣ )

سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا (٨٣) أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا  
 الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَزُزُّهُمْ أَزًّا (٨٤) فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا  
 نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا (٨٥) يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا (٨٦)  
 خمس آيات بلا خلاف .

قرأ ابن نهيك « كلا سيكفرون » - بضم الكاف - بمعنى جميعاً سيكفرون . الباقون  
 بفتح الكاف .

أخبر الله تعالى أن هؤلاء الكفار الذين ذكروهم ووصفهم بأنهم « اتخذوا من دون  
 الله آلهة » عبدوها ووجهوا عبادتهم نحوها « ليكونوا لهم عزاً » والاتخاذ اعداد الشيء  
 لياتيه في العاقبة ، فهؤلاء اتخذوا الآلهة ليصيروا إلى العز فصاروا بذلك إلى النل ،  
 فسخط الله عليهم وأذلهم . والعز الامتناع من الضيم عزٌ يعزُّ عزاً ، فهو عزيز أي  
 منيع من أن ينال بسوء . فقال الله تعالى « كلا سيكفرون بعبادتهم » أي حقاً ليس  
 الأمر على ما قالوه بل سيكفرون بعبادتهم . وقيل في معناه قولان :

أحدهما - إن معناه سيجحدون أن يكونوا عبدوها، لما يرون من سوء عاقبتها .  
 وهذا جواب من اجاز وقوع القبايح والكذب من أهل الآخرة .

الثاني - سيكفرو ما اتخذوه آلهة بعبادة الشر كين لها ، كما قال الله تعالى  
 « تبرأنا إليكم ما كانوا إيانا يعبدون » (١) أي بأمرنا وإرادتنا « ويكونون عليهم  
 ضدّاً » وقيل في معناه قولان :

أحدهما - قال مجاهد : يكونون عوناً في خصومتهم وتكذيبهم .

الثاني - قال قتادة يكونون قرناءهم في النار يلعنونهم ويتبرؤن منهم .  
ثم قال تعالى لنبيه (ص) ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ يا محمد ﴿ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾  
أي لما سلط الكفار الشياطين على نفوسهم وقبلوا منهم واتبعوهم خلينا بينهم وبينهم حتى  
اغووهم ، ولم نحل بينهم بالالقاء ، ولا بالمنع ، وعبر عن ذلك بالارسال على ضرب من  
المجاز . ومثله قوله ﴿ فِيمَسْكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهِمُ الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْآخَرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ  
مَّسْمُومٍ ﴾ (١) ويحتمل ان يكون أراد به يرسل الشياطين عليهم في النار بعد موتهم  
يعذبوهم ويلعنونهم ، كما قال ﴿ فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمُ وَالشَّيَاطِينَ ﴾ (٢) ويقال أرسلت  
الباز والكلب على الصيد إذا خليت يده وبينه . وقوله « تَوْزَمُ أَرْأَ » أي تزعمهم  
ازعاجاً . والازعاج الازعاج الى الامر . أزه أَرْأَ وأزيراً إذا هزه بالازعاج الى أمر  
من الأمور .

ثم قال تعالى « فَلَا تَعْجَلْ » على هؤلاء الكفار « إِنَّمَا نَعِدُّهُمْ عِدًّا » الايام  
والسنين . وقيل الانفاس .

وقوله ﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا ﴾ أي اذكر يوم نحشر الذين اتقوا  
معاصي الله وفعلوا طاعاته الى الرحمن وفداً اي ركبانا في قدومهم ، ووحد لأنه مصدر  
وفد، ويجمع وفوداً ، تقول: وفدت أفد وفداً فأنا وافد . وقيل : انهم يؤتون بنوق لم  
ير مثلاً، عليها رحال الذهب وأزمتها الزبرجد . فيركبون عليها حتى يصيروا الى ابواب  
الجنة - في قول ابن عباس - وقيل : معناه يحشرهم الله جماعة جماعة .

قوله تعالى:

﴿ وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرِْدًا (٨٧) لَا يَمْلِكُونَ

الشَّافَعَةَ إِلَّا مَنْ آتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا (٨٨) وَقَالُوا آتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا (٨٩) لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا (٩٠) تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا (٩١) أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا (٩٢) وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴿ (٩٣) سبع آيات بلا خلاف .

قرأ الكسائي ونافع ﴿ يكاد ﴾ بالياء . الباقون بالتاء . وقرأ ابن كثير ونافع والكسائي وحفص ﴿ يتفطرن ﴾ بياء وتاء من : تفطر يتفطر تفطراً . الباقون ﴿ ينفطرن ﴾ من انفطر كقوله ﴿ إذا السماء انفطرت ﴾ . وتفطر مطاوع فطر . والتشديد يفيد التكرير اخبر الله تعالى أنه يسوق المجرمين الى جهنم ورداً يوم القيامة . والسوق الحث على السير ، ساقه يسوقه سوقاً ، فهو سائق ومنه الساق ، لاستمرار السير بهاء ومنه السوق لأنه يساق به البيع والشراء شيئاً بعد شيء . وقال الفراء : يسوقهم مشاة . وقال الاخفش : عطاشاً . وقيل افراداً . ومعنى ﴿ ورداً ﴾ أي عطاشاً . كالابل التي ترد عطاشاً الماء ، إلا أن هؤلاء يمنعون منه ، لانه لا يشرب من الحوض الا مؤمن . وهو قول ابن عباس والحسن وقتادة .

وقوله ﴿ لا يملكون الشفاعة ﴾ أي لا يقدرون عليها ، والملك القدرة على ماله التصرف فيه أن يصرفه أتم التصريف في الحقيقة أو الحكم .

وقوله ﴿ إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً ﴾ أي عملاً صالحاً - في قول ابن جريج - فموضع (من) نصب على أنه استثناء منقطع ، لأن المؤمن ليس من المجرمين . وقد قيل : انه نصب على حذف اللام بمعنى لا يملك المتقون الشفاعة إلا لمن اتخذ عند الرحمن

عهداً . والعهد المراد به الايمان . والافرار بوحدايته وتصديق أنبيائه ، فان الكفار لا يشفع لهم . وقال الزجاج ( من ) في موضع رفع بدلا من الواو والنون في قوله ﴿ لا يملكون الشفاعة ﴾ . والمعنى لا يملك الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً وهو الايمان .

ثم اخبر تعالى عن الكفار بأنهم ﴿ قالوا اتخذ الرحمن ولداً ﴾ كما قال النصارى : إن المسيح ابن الله ، واليهود قالت عزيز ابن الله . فقال الله لهم على وجه القسم ﴿ لقد جئتم بهذا القول ﴾ شيئاً ادّأ ﴿ أي منكراً عظيماً - في قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن زيد ، قال الرازي :

لقد لقي الاعداء مني نكراً  
داهية دهياء إذاً امرأ (١)  
وقال الآخر :

في لهب منه وحبل إد (٢)

ثم قال تعالى تعظيماً لهذا القول « تكاد السموات » وقرئ . بالتاء والياء . فنقرأ بالتاء فلتأنيث السموات ومن ذكر ، فلأن التأنيث غير حقيقي . وقال ابو الحسن : معنى تكاد السموات تريد كقوله « كدنا ليوسف » أي أردنا ، وانشد :

كادت وكدت وتلك خير أرادة  
لو عاد من هو الصباية ما مضى (٣)  
ومثله قوله تعالى ﴿ اكاد أخفيها ﴾ أي أريد . ومعنى ﴿ تكاد ﴾ في الآية تقرب لان السموات لا يجوز ان ينفطرن ولا يردن لذلك ، ولكن هممن بذلك ، وقرئ منه اعظماً لقول المشركين . وقال قوم : معناه على وجه المثل ، لان العرب تقول إذا أرادت امرأ عظيماً منكراً : كادت السماء تنشق والارض تنخسف ، وأن يقع السقف .

(١) مر تخريجه في ٧/ ٧٣ من هذا الكتاب (٢) تفسير الطبري ١٦ / ٨٦

(٣) تفسير القرطبي ، ١١ / ١٨٤ وهو في مجمع البيان ٣ / ٥٣٠



فلما افترضوا على الله الكذب، ضرب الله المثل لكذبهم بأهل الاشياء، وقريب من هذا قول الشاعر :

ألم تر صدعاً في السماء مميناً      على ابن لينى الحارث بن هشام (١)  
وقريب منه ايضاً قول الشاعر:  
واصبح بطن مكة مقشعراً      كان الارض ليس بها هشام (٢)  
وقال آخر :

بكاحارث الجولان من فقد ربه      وحوران منه خاشع متضائل (٣)  
وقال آخر :

لما اتى خبر الزبير تواضعت      سور المدينة والجلال الخشع (٤)

وقال قوم : المعنى لو كان شيء يتفطر استعظماً لمسايجري من الباطل لتفطرت السموات والارض استعظماً ، واستنكاراً لما يضيفونه الى الله تعالى من اتخاذ الولد ، ومثله قوله « ولو ان قرآننا سيرت به الجبال » (٥) ومعنى يتفطرن يتشققن والانفطار الانشقاق في قول ابن جريج ، يقال : فطر ناب البعير إذا انشق ، وقرىء : ينفطرن بمعنى يتشققن منه ، يعني من قولهم اتخذ الرحمن ولداً ، والمراد بذلك تعظيماً واستنكاراً لهذا القول ، وأنه لو كانت السموات تنفطرن تعظيماً لقول باطل لانشت لهذا القول ، ولو كانت الجبال تحز لأمر ، لحزت لهذا القول . و ( الهدى ) تهدم بشدة صوت .

وقوله « أن دعوا للرحمن ولداً » أي لأن دعوا ، أو من ان دعوا ، او المعنى ان السموات تكاد تنفطرن والجبال تنهد والارض تنشق لدعواهم لله ولداً . أي

(١) مر هذا البيت في ٦ / ٣٠٧ (٢) مجمع البيان ٣ / ٥٣٠

(٣) مر تخريج في ٦ / ٣٠٧ (٤) مر تخريج في ١ / ٢٠٤ ، ٣١٢

(٥) سورة ١٣ الرعد آية ٣٣

لنسميتهم له ولداً ، فهؤلاء سموا الله ولداً كما جعلوا المسيح ابن الله . والمشركون جعلوا الملائكة بنات الله . وقيل : معناه ان جعلوا الرحمن ولداً ، لان الولد يستحيل عليه تعالى . ثم اخبر تعالى انه لا ينبغي له ان يتخذ ولداً ، ولا يصلح له ، كما قال ابن ابي عمير :  
في رأس حلقاء من عنقاء مشرفة ما ينبغي دونها سهل ولا جبل (١)

وقال الآخر في الدعاء بمعنى التسمية :

ألا رب من تدعو نصيحاً وإن تغب تجده بغيب غير منتصح الصدر (٢)  
وقال ابن ابي عمير أيضاً :

هوى لها مشقصاً حشراً فشبهرها وكنت أدعو قذاها الاتمد الفرد (٣)

قوله تعالى :

﴿ إِن كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا (٩٤)  
لَقَدْ أَحْصَيْتُهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا (٩٥) وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا (٩٦)  
إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا (٩٧)  
فَإِنَّمَا يَسَّرْنَا بِهِ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا (٩٨)  
وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ تُحِشُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ  
لَهُمْ رِكْنًا (٩٩) سَتَآيَاتُ بِلَاخْلَافٍ ﴾

(٢) تفسير الطبري ١٦ / ٨٧

(١) تفسير الطبري ١٦ / ٥٦ ، ٨٧

(٣) تفسير الطبري ١٦ / ٨٧

يقول الله تعالى ليس كل من في السموات والارض من العقلاء إلا وهو يأتي الرحمن عبداً مملوكاً لا يمكنهم جحده ، ولا الامتناع منه ، لانه يملك التصرف فيهم كيف شاء . ثم قال تعالى إنه « قد احصاهم وعدهم عدّاً » أي علم تفاصيلهم وأعدادهم فكانه عدم ، لا يخفى عليه شيء من أحوالهم . ثم قال : وجميعهم يأتي الله يوم القيامة فرداً مفرداً ، لا أحد معه ولا ناصر له ولا أعوان ، لان كل احد مشغول بنفسه لايهمه هم غيره . ثم قال تعالى « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات » أي آمنوا بالله ووحدايته وصدقوا أنبياءه ، وعملوا بالطاعات سيجعل الله لهم ودّاً أي سيجعل بعضهم يحب بعضاً ، وفي ذلك أعظم السرور وأتم النعمة ، لانها كمحبة الوالد لولده البار به . وقال ابن عباس ومجاهد : « سيجعل لهم الرحمن ودّاً » في الدنيا . وقال الربيع بن أنس إذا أحب الله عبد أطرح محبته في قلوب أهل السماء ، وفي قلوب أهل الارض . ثم قال لنبية ( ص ) « انما يسرناه بلسانك » يعني القرآن « لتبشر به المتقين » لمعاصي الله بالجنة « وتنذر به » أي تخوف به ﴿ قوماً لداً ﴾ أي قوماً ذوي جدل مخاصمين - في قول قتادة - وهو من اللدد، وهو شدة الخصومة ، ومنه قوله تعالى « وهو الد الخصام » (١) أي أشد الخصام خصومة وهو جمع ألد . كما أصم ، وصم ) قال الشاعر :

إن نحت الاحجار حزمًا وعزمًا      وخصيماً ألدًا ذا معلق (٢)

ثم اخبر الله تعالى فقال « وكما اهلكنا قبلهم من قرن هل تحس منهم من أحد » أي هل تدرك احداً منهم « او تسمع لهم ركزاً » قال ابن عباس وقتادة والضحاك : الرركز الصوت . وقال ابن زيد : هو الحس ، والمراد ههنا الصوت ، ومنه الركار ، لانه يحس به حال من تقدم بالكشف عنه ، قال الشاعر :

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٠٤

(٢) فائله المهلهل . الاسمان ( علق )

ورايته ( وجوداً ) بدل ( وعزمًا )

فتوجست ركر الانيس فراعها عن ظهر غيب والانيس سقامها (١)  
 والمعنى: إنا قد اهلكنا امماً كثيرة اعظم منهم كثرة ، واكثر اموالاً واشد خصاماً  
 فلم يغنهم ذلك لما اردنا اهلاكهم ، فكيف ينفع هؤلاء ذلك ، وهم اضعف منهم في جميع  
 الوجوه ، وبين ان حكم هؤلاء حكم اولئك في ان لا يبقى لهم عين ولا اثر .

\* \* \*



## ٢٠-سورة طه

وهي مكية في قول قتادة ومجاهد . وهي مائة وخمس وثلاثون آية  
في الكوفي وأربع في المدنيين واثنان في البصري .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(طه ١) مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى (٢) إِلَّا تَذَكُّرَةً  
لِّمَن يَخْشَى (٣) تَنزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى (٤)  
الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (٥)

خمس آيات في الكوفي ، لأنهم عدوا (طه) آية وأربع في الباقيين .

قرأ أبو عمرو ( طه ) بفتح الطاء وامالة الهاء . وقرأ حمزة والكسائي وخلف  
وأبو بكر إلا الأعشى والبرجي بامالتهما . الباقيون بفتحهما . وقرأ عيسى بن عمر ضد  
قراءة أبي عمرو - بكسر الطاء وفتح الهاء - وقرأ الحسن بأسكان الهاء ، وفسره يارجل .  
وقرأ أبو جعفر بتقطيع الحروف ، ورواه الأصمعي عن نافع . وروي عن نافع بن

الكسر والفتح في الحرفين ، وروي الفتح فيهما ، وهو الأظهر .  
 فمن فخم فلا تنها لغة النبي ( ص ) وهي لغة اهل الحجاز ، ومن أمال . فهو  
 حسن . قال ابو عمرو : املت الهاء لثلاث تلتبس بهاء الكناية . وقد بينا في اول سورة  
 البقرة معنى اوائل السور واختلاف الناس فيه ، وأن أقوى ما قيل فيه : إنها اسماء للسور  
 ومفتاح لها . وقال قوم : هو اختصار من كلام خص بعلمه النبي صلى الله عليه وآله .  
 وقال ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن ومجاهد : معنى ( طه ) بالسريانية يا رجل .  
 ومنهم من قال هو بالنبطية . وقال الحسن : هو جواب المشركين لما قالوا : انه شقي فقال  
 الله تعالى يا رجل ما انزلنا عليك القرآن لتشقى . وقيل : إن طه بمعنى يا رجل في لغة  
 عكّ وانشد لمتمم بن نويرة :

هتفت بطه في القتال فلم يجب      خفت عليه ان يكون موائلا ( ١ )  
 وقال آخر :

إن السفاهة طه من خلائقكم      لا بارك الله في القوم الملاعين ( ٢ )  
 ومن قرأ ( طه ) يتسكين الها تحتمل قراءته امرين :

احدهما - ان تكون الهاء بدلا من همزة طاء . كقولهم في أقرب هرقب ،  
 والآخر ان يكون على ترك الهمز ( ط ) يا رجل ، وتدخل الهاء الوقف . والشقاء استمرار  
 ما يشق على النفس . يقال : شقي يشقى شقاً ، وهو شقي ونقيض الشقاء السعادة .  
 وقيل في قوله « ما انزلنا عليك القرآن لتشقى » قولان :

احدهما - قال مجاهد وقتادة : إنه نزل بسبب ما كان يلقي من التعب والسهو

في قيام الليل .

( ١ ) تفسير الطبري ١٦ / ٩٠ والقرطبي ١١ / ١٦٥ والشوكاني ٣ / ٣٤٣

( ٢ ) تفسير الطبري ١٦ / ٩٠ والقرطبي ١١ / ١٦٦ والكشاف ٣ / ٣٩

والثاني - قال الحسن : أنه جواب للمشرّكين لما قالوا : انه شقي .  
 وقوله « إلا تذكرة لمن يخشى » معناه لكن انزلناه تذكرة أي ليتذكر به من  
 يخشى الله ويخاف عقابه ، يقال : ذكره تذكيراً أو تذكرة ، ومثله « وما لاحد عنده من  
 نعمة تجزي إلا ابتغاء وجه ربه الاعلى » (١) أي اكن ابتغاء وجه ربه ، وما فعله  
 إلا ابتغاء وجه ربه ، ومثله قول القائل : ما جئت لأسوءك إلا إكراماً لزيد ، يريد ما جئت  
 إلا إكراماً لزيد ، وكذلك المصادر التي تكون عللاً لوقوع الشيء . نحو جئتك ابتغاء  
 الخير أي لا ابتغاء الخير . وقوله « تنزيلاً ممن » معناه نزل تنزيلاً . وقيل تقديره  
 « إلا تذكرة ... تنزيلاً ممن خلق الارض والسموات العلى » أي أبدعهن وأحدثهن  
 و « العلى » جمع عليا ، مثل ظلمة ، وظلم ، وركبة وركب ، ومثل الدنيا والدنى .  
 والقصوى والقصى .

وقوله « الرحمن » رفع بأنه خبر مبتدأ ، لانه لما قال « تنزيلاً ممن خلق » بينه  
 فكأنه قال : هو الرحمن ، كقوله « بشر من ذلكم النار » (٢) وقال ابو عبيدة : تقديره  
 « ما انزلنا عليك القرآن ... إلا تذكرة لمن يخشى » لا لتشقى . [ ويحتمل أن يكون  
 المراد ما انزلنا عليك القرآن لتشقى ] (٣) وما انزلناه إلا تذكرة لمن يخشى .

« الرحمن على العرش استوى » قيل في معناه قولان :

احدهما - انه استولى عليه ، وقد ذكرنا فيما مضى شواهد ذلك .

الثاني - قال الحسن « استوى » لطفه وتديبره ، وقد ذكرنا ذلك أيضاً فيما  
 مضى ، وأوردنا شواهد في سورة البقرة (٤) فأما الاستواء بمعنى الجلوس على الشيء .

(١) سورة ٩٢ الليل آية ١٩ - ٢٠ (٢) سورة ٢٢ الحج آية ٧٢

(٣) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة

(٤) في تفسير آية ٢٩ من سورة البقرة ، المجلد الاول صفحة ١٢٤



فلا يجوز عليه تعالى ، لانه من صفة الاجسام ، والاجسام كلها محدثة . ويقال : استوى فلان على مال فلان وعلى جميع ملكه أي احتوى عليه . وقال الفراء : يقال : كان الأمر في بني فلان ثم استوى في بني فلان أي قصد اليهم وينشد :

أقول وقد قطعن بنا شرورى      ثواني واستوين من النجوع (١)

أي خرجن واقبلن

قوله تعالى :

﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى (٦) وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى (٧) : اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى (٨) وَهَلْ أَتَيْكَ حَدِيثُ مُوسَى (٩) إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا كَعَلِيِّ آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هُدًى ﴾ (١٠) خمس آيات بلا خلاف .

يقول الله تعالى إن « له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى » المعنى انه مالك لجميع الاشياء واجتزى بذكر بعض الاشياء عن ذكر البعض لدلالته عليه ، كما قال « الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم » (٢) ولم يقل وعلى ظهورهم ، لان المفهوم انهم يذكرون الله على كل حال . ومثله قوله « والله ورسوله أحق أن يرضوه » (٣)

(١) لم أجده في مظهره ، وهذه رواية المخطوطة أما المطبوعة فانها اشارت الى خلاف في روايته كما يلي ( ظمن ) بدل ( قطعن ) و ( سروراً ) بدل ( شرورى ) و ( سوامد ) بدل ( ثواني ) و ( الضجوع ) بدل ( النجوع )

(٢) سررة ٣ آل عمران آية ١٩١ (٣) سررة ٩ التوبة آية ٦٣

لما كان رضا احدهما رضا الآخر ، ومثله قوله « والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله » (١) ولم يقل ينفقونها للمالته على ذلك و « الثرى » التراب الندي ، فله تعالى « ما تحت الثرى » الى حيث انتهى ، لانه مالكة وخالقه ومدبره ، وكل شيء ملكه يصح ، والله تعالى مالكة بمعنى أن له التصرف فيه كيف يشاء .

وقوله « وإن تجهر بالقول فلن يعلم السر وأخفى » معناه وإن تجهر بالقول لحاجتك لسمعه أي تجهر به فإنه تعالى يعلم السر وأخفى من السر . ولم يقل وأخفى منه ، لانه دال عليه ، كما يقول القائل : فلان كالليل أو اعظم ، وهذا كاللحبة أو اصغر . والجهر رفع الصوت يقال : جهر بجهر جهرآ ، فهو جاهر والصوت مجبور ، وضده الهمس . و ( السر ) ما حدث به الانسان غيره في خفية ، وأخفى منه ما أضمره في نفسه ولم يحدث به غيره . هذا قول ابن عباس - وقال قتادة وابن زيد وسعيد بن جبير : السر ما أضمره العبد في نفسه . وأخفى منه ما لم يكن ولا أضمره أحد . وقال قوم : معناه يعلم السر وأخفى . وضعف هذا لانه ترك الظاهر وعدول بلفظة ( أفعل ) الى غير معناها من غير ضرورة ، ولان حملة على معنى أخفى أبلغ إذا كان بمعنى أخفى من السر ، فاما قول الشاعر :

تمنى رجال ان اموت وإن امت فتلك سبيل لست فيها بأوحد (٢)

انما حمل على ان المراد ( بأوحد ) احد ، لان الوحدة لا يقع فيها تعاضم ، فاخرجه الشاعر مخرج ما فيه تعاضم ورد المعنى الى الواحد . ثم اخبر تعالى بانه « الله » الذي تحق له العبادة « لا إله » يحق له العبادة « إلا هو له الاسماء الحسنى » وانما ذكر الحسنى بلفظ التوحيد ولم يقل الاحاسن ، لان الاسماء مؤنثة يقع عليها ( هذه ) كما

(١) سورة ٩ التوبة آية ٣٥

(٢) تفسير الطبري ١٦ / ٩٣

يقع على الجماعة ( هذه ) كأنه اسم واحد للجميع قال الشاعر :

وسوف يعتبنيه إن ظفرت به رب كريم وبيض ذات اطهار (١)

وفي التنزيل « حدائق ذات بهجة » (٣) « وما رب اخرى » (٢) فقد جاز  
صفة جمع المؤنث بصفة الواحد .

وقوله وهل « اتاك حديث موسى » خطاب للنبي ( ص ) وتسلياً له مما ناله  
من اذى قومه . والتثنية له بالصبر على امر ربه ، كما صبر اخوه موسى ( ع ) حتى  
نال الفوز في الدنيا والآخرة .

وقوله « إذ رأى ناراً » اي حديث موسى حين رأى ناراً « فقال لاهله  
امكثوا » اي البشوا مكانكم « إني آنست ناراً » اي رأيت ناراً . والايناس وجدان  
الشيء الذي يؤنس به ، لانه من الانس ويقال : آنس البازي إذا رأى صيداً  
قال العجاج :

آنس خربان فضاء فانكدر

وكان في شتاء ، وقد امتنع عليه القدرح وضل عن الطريق . فلذلك قال « او  
اجد على النار هدى » وقوله « لعل آتيتكم منها بقبس فلقبس الشعلة » وهو نار في  
طرف عود أو قصبة ، يقول القائل لصاحبه : اقبسني ناراً فيعطيه إياها في طرف عود  
او قصبة أي لعل آتيتكم بنار تصطلون به أو اجد من يدلي على الطريق الذي أضلناه  
او ما استدلل به عليه ويقال اقبسته ناراً إذا اعطيته قبساً منها ، وقبسته للعلم . فرق بين  
النوعين ، والاصل واحد وكلاهما يستضاء به .

(١) تفسير الطبري ١٦/٩٣ وجمع البيان ٤/٣ (٢) سورة ٢٧ النمل آية ٦٠

(٣) سورة ٢٠ طه آية ١٨

قوله تعالى :

﴿ فَلَمَّا أَتَيْهَا نُودِيَ يَا مُوسَى (١١) إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى (١٢) وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى (١٣) إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي \* وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي (١٤) إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ﴾ (١٥) خمس آيات .

قرأ ابن كثير وابو عمرو « اني أنا ربك » بفتح الهمزة والياء . الباقر بكسرها وسكون الياء إلا نافعاً فإنه فتح الياء . وقرأ ابن كثير وابو عمرو ونافع وعاصم وحمة والكسائي « طوى » بضم الطاء مصروفاً . وروى بكسر الطاء غير مصروف ابو زيد عن أبي عمرو . وقال : هي أرض . وقرأ « وانا اخترناك » بالتشديد بالفاء حمزة، واصله وانا اخترناك والنون والالف نصب بـ ( إن ) و ( ان ) مع ما بعدها في موضع نصب بتقدير ، نودي « إنا اخترناك » . وقرأ الباقر « وأنا اخترتك » على التوحيد ( أنا ) رفع بأنه ابتداء و « اخترتك » خبره . وفي قراءة أبي « وإني اخترتك » فهذه تقوي قراءة حمزة والكسائي .

من لم يصرف « طوى » يجوز أن يكون اعتقد انه معدول عن ( طاو ) وهو معرفة ، ويجوز أن يكون نكرة . لأنه اسم البقعة .

يقول الله تعالى لنبيه (ص) إن موسى (ع) لما أتى النار التي آتسها نودي ، فقيل له يا موسى . والنداء الدعاء على طريقة يافلان ، وهو مد الصوت بندا على هذه الطريقة

يقال : صوت نداء ، وذلك أنه بنداؤه يمتد « إني انا ربك » فيمن فتح الهمزة .  
فالمعنى نودي بأني أنا ، ولما حذف الباء فتح . ومن كسرهما فعلى الاستئناف أو على  
تقدير قيل له إني أنا ربك الذي خلقتك ودبرك « فاخلع نعليك » وانما علم موسى (ع)  
أن هذا النداء من قبل الله تعالى بمعجزة أظهرها الله ، كما قال في موضع آخر « نودي  
من شاطيء الواد الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى اني أنا الله رب  
العالمين \* وان ألقى عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولى مدبراً ولم يعقب » حتى قيل له  
« يا موسى أقبل ولا تخف إنك من الآمنين » (١) وقيل السبب الذي لأجله أمر  
بخلع النعلين فيه قولان :

احدهما - لياشر بقدميه بركة الوادي المقدس في قول علي (ع) والحسن  
وابن جريج .

وقال كعب وعكرمة : لأنها كانت من جلد حمار ميت . وحكى البلخي أنه امر  
بذلك على وجه الخضوع والتواضع ، لأن التحني في مثل ذلك أعظم تواضعاً وخضوعاً .  
والخلع نزع الملبوس بقل : خلع ثوبه عن بدنه وخلع نعله عن رجله . وقد ينزع  
المسافر ، فلا يكون خلعاً ، لأنه غير ملبوس ويقال : خلع عليه رداءه كأنه نزع عن  
نفسه وألبسه إياه . والوادي سفتح الجبل . ويقال للمجرى العظيم من مجاري الماء واد  
واصله عظم الامر . ووديته إذا أعطيته ديته . لأنها عطية عن الأمر العظيم من القتل .  
والمقدس المبارك - في قول ابن عباس ومجاهد - وقيل هو المطهر ، قال امرؤ القيس :

كما شبرق الولدان نوب المقدس (٢)

يريد بالمقدس : العابد من النصارى ، كما قيس ونحوه (و شبرق) أي شق .

(١) سورة ٢٨ القصص آية ٣٠ - ٣٩ (٢) شرح ديوانه : ١٢٠ وصدرة :

فأهركته بأخفق بالعلق والنسا

وقيل في معنى (طوى) قولان :

أحدهما - قال ابن عباس ومجاهد وابن زيد : هو اسم الوادي .  
وقال الحسن : لأنه طوي بالبركة مرتين ، فعلى هذا يكون مصدر طويته طوى ،  
وقال عدي بن زيد :

أعاذل ان اللوم في غير كنهه عليّ طوى من غيك التردد (١)

وقوله « وأنا اخترتك » اي اصطفيتك « فاستمع لما يوحى ، اليك من كلامي  
واضع اليه وثبت » إني انا الله لا إله إلا انا « أي لا إله يستحق العبادة غيري  
« فاعبدني » خالصاً ، ولا تشرك في عبادتي احداً « واقم الصلاة لذكري » أي  
لتذكرني فيها بالتسبيح والتعظيم - في قول الحسن ومجاهد - وقيل : معناه لأن أذكرك  
بالمدح والثناء . وقيل للمعنى متى ذكرت ان عليك صلاة كنت في وقتها أوفات وقتها ،  
فأقمها . وقرئ - بفتح الراء - قال أبو علي : يحتمل أن يكون قلب الكسرة فتحة مع  
ياه الاضافة.

ثم اخبر الله تعالى بأن الساعة يعني القيامة « آتية » أي جائية « اكاد أخفيها »  
معناه أكاد لا أظهرها لاحد - في قول ابن عباس والحسن وقتاده - أي لا أذكرها  
بأنها آتية ، كما قال تعالى « لا تأتیکم إلا بغتة » (٢) وقيل « أخفيها » بضم الألف  
بمعنى أظهرها ، وانشد بيتاً لأمرئ القيس بن عابس الكندي :

فان تدفنوا الداء لا نخفه وإن تبعثوا الحرب لا نقعد (٣)

فضم النون من نخفه - ذكره ابو عبيدة - قال انشدني ابو الخطاب هكذا ، وانشده

(١) تفسير الطبري ١٦ / ٩٦ ومجمع البيان ٤ / ٤

(٢) سورة ٧ الاعراف آية ١٨٦ (٣) شرح ديولن امرئ القيس : ٧٧

والطبري ١٦ / ١٠٠ والقرطبي ١٨٢ / ١١ والشوكاني ٣ / ٣٤٧ وغيرها

الفراء بفتح النون . وقال ابي بن كعب : المعنى « أكاد اخفيها » من نفسي . قال ابن الانباري تأويله من نفسي « أكاد اخفيها » أي من قبلي . كما قال « تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك » (١) . وقوله « اتجزى كل نفس بما تسعى » أي تجازي كل نفس بحسب عملها ، فمن عمل الطاعات ائيب عليها ، ومن عمل المعاصي عوقب بحسبها قوله تعالى :

﴿ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى (١٦)  
وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يَا مُوسَى (١٧) قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأُشْفُ  
بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَى (١٨) قَالَ أَلْقِهَا يَا مُوسَى (١٩)  
فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَبَّةٌ تَسْعَى ﴾ (٢٠) خمس آيات بلا خلاف .

قوله « فلا يصدنك عنها » نهي متوجه الى موسى من الله تعالى والمراد به جميع المكلفين ، نهاهم الله ان يصدحهم عن ذكر الساعة ، والمجازاة فيها من لا يصدق بها من الكفار . و ( الصد ) الصرف عن الخير يقال : صدته عن الايمان وصدته عن الحق ، ولا يقال : صدته عن الشر ، ولكن يقال : صرفه عن الشر ، ومنعه منه . وقوله « واتبع هواه » يعني من لا يؤمن بالقيامة . و ( الهوى ) ميل النفس الى الشيء بأريحية تلحق فيه . وهواء الجو ممدود ، وهوى النفس مقصور .

وقوله « فتردى » معناه فتهلك ، يقال : رددي يرددي ، فهو رددي . إذا هلك ، أي ان صددت عن الساعة بترك التأهب لها هلكت ، وترددي هلك بالسقوط . وقوله « وما تلك يمينك يا موسى » قال الفراء : ( تلك ) تجري مجرى ( هذه ) وهي بمعنى الذي و ( يمينك ) صلته وتقديره ، وما الذي يمينك يا موسى وأنشد :

عدس ما لعباد عليك اماره أمنت وهذا تحملين طليق (١)  
 يعني الذي تحملين . وهو في صورة السؤال لموسى عما في يده اليمنى . والغرض  
 بذلك تنبيهه له عليها ليقع المعجز بها بعد التثبت فيها ، والتأمل لها .  
 وقوله « قال هي عصاي » جواب من موسى ان الذي في يدي « عصاي اتوكؤ  
 عليها » في مشي « واهش بها على غنمي » اي اخبط بها ورق الشجر اليابس لترعاه غنمي  
 يقال : هش بهش هشاً : قال الراجز :

أهش بالعصا على اغنمي من ناعم الاراك والبشام (٢)  
 ﴿ ولي فيها مآرب أخرى ﴾ اي حوائج أخر من قولهم : لا أرب لي في هذا أي  
 لا حاجة . وللعرب في واحدها ثلاث لغات : مآربة بضم الراء وفتحها وكسر ها .  
 وقوله « قال ألقها يا موسى فألقاها فاذا هي حية تسعى » حكاية عما امر الله  
 تعالى موسى بأن يلقى العصا من يده وأن موسى القاها ، فلما ألقاها صارت في الحال  
 حية تسعى ، خرق الله العادة فيها وجعلها معجزة ظاهرة باهرة .  
 قوله تعالى :

﴿ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى ﴾ (٢١) وَأَضْمَمَ  
 يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرَى (٢٢) لَنُرِيكَ  
 مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى (٢٣) إِذْ هَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى (٢٤) قَالَ رَبِّ  
 أَشْرَحْ لِي صَدْرِي (٢٥) خمس آيات بلا خلاف .

(١) تفسير الطبري ١٦ / ١٠٢ واكثر كتب النحو يأتون به شاهداً على أن  
 ( هذا ) أسم موصول بمعنى الذي .

(٢) تفسير الشوكاني ٣ / ٣٤٩ والقرطبي ١١ / ١٨٧ والطبري ١٦ / ١٠٢



اخبر الله تعالى أن العصا حين صارت حية تسعى خاف موسى منها فقال الله له « خذها » يا موسى فانا « سعيدها » الى ما كانت اول شيء في يدك عصي . ومعنى « خذها » تناولها بيدك . و ( الخوف ) المزاج النفس بتوقع الضرر ، خافه خوفاً ، فهو خائف وذاك مخوف . وضد الخوف الأمن ، ومثل الخوف الفرع والذعر ، والاعادة رد الشيء ثانية الى ما كان عليه اول مرة . ومثل الاعادة التكرير والترديد . والمعنى سعيدها خلقتها الاولى ، وقد يقال : الى سيرتها . والسيرة مرور الشيء في جهة : من سار يسير سيرة حسنة او قبيحة . وكان مستمر على حال العصا فاعيدت الى تلك الحال . ونظير السيرة الطريقة . وقيل المعنى سعيدها الى سيرتها ، فانتصب باسقاط الخافض .

وقوله « واضمم يدك الى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء » قيل في معناه قولان : احدهما - الى جنبك ، قال الزاجر :

اضمه للصدر والجناح (١)

الثاني - الى عضدك واصل الجنوح الميل ، ومنه جناح الطائر ، لانه يميل به في طيرانه حيث شاء . والجنب فيه جنوح الاضلاع . واصل العضد من جهته تميل اليه - حيث شاء صاحبها . وقال ابو عبيدة : الجناحان الناحيتان .

وقوله « تخرج بيضاء من غير سوء » اي من غير برص - في قول ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة والسدي والضحاك - وقوله « آية اخرى » قيل في نصبها قولان : احدهما - على الحال . والاخر على المفعولية ، اي نعطيك آية أخرى ، نخذف للدلالة الكلام عليه ، فالآية الاولى قلب العصا حية والاخرى اليد البيضاء من غير سوء . وقيل انه امره ان يدخل يده في فيها فيقبض عليها ، فادخل يده في فيها

فصارت يده بين الشعبين اللتين كانتا في العصا ، وصارت الحية في يده عصاً كما كانت .

وقوله ﴿ انريك من آياتنا الكبرى ﴾ . معناه قلب العصا حية لريك من آياتنا وحججنا الكبرى منها ، ولو قال الكبير على الجمع كان وصفاً لجميع الآيات ، وكان جائزاً .  
ثم قال تعالى له ﴿ اذهب الى فرعون ﴾ اي امض اليه وادعه الى الله ، وخوفه من عقابه ، فانه طغى ، أي تجاوز قدره في عصيان الله ، وتجاوز به قدر معاصي الناس ، يقال : طغى يطغى طغياناً ، فهو طاغ ، ونظيره البغي على الناس ، وهم الطغاة والبقاة .  
فقال عند ذلك موسى يا ﴿ رب اشرح لي صدري ﴾ اي وسع لي صدري ، ومنه شرح المعنى اي بسط القول فيه .

قوله تعالى :

﴿ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴾ (٢٦) وَأَحْلِلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي (٢٧)  
يَفْقَهُوا قَوْلِي (٢٨) وَأَجْعَلْ لِي وَزِيْرًا مِنْ أَهْلِي (٢٩) هُرُونُ أَخِي (٣٠)  
خمس آيات .

وهذا ايضاً اخبار عما سأل الله تعالى موسى ، فانه سأل ان ييسر له أمره ، أي يسهله عليه ويرفع المشقة عنه ويضع المحنة ، يقال : يسهره تيسيراً ، فهو ميسر ونقيضه التعسير ، ومنه اليسر واليسير . والحل نفي العقد بالفرق ، حله يحله حلاً ، فهو حال والشئ محلول . وضد الحل العقد ، ونظيره الفصل والقطع . والعقدة جملة مجمعة يصعب حلها متفلكة . عقد يعقد عقداً وعقدة ، فهو عاقد والشئ معقود ،

﴿ ج ٧ م ٢٢ من التبيان ﴾

ويقال : انه كان في لسان موسى (ع) رثة وهي التي لا يفصح معها بالحروف شبه التمتمة وغيرها . وقيل : إن سبب العقدة في لسانه أنه طرح جرة في فيه لما اراد فرعون قتله ، لأنه اخذ لحيته وهو طفل فنتفها ، فقالت له آسية : لا تفعل ، فإنه صبي لا يعقل ، وعلامته أنه اخذ جرة من طست فجعلها في فيه . ذكره سفيد بن جبير ومجاهد والسدي .

وقوله « يفقهوا قولي » أي يفقهوه إذا خللت العقدة من لساني أفصحت بما اريد . وسأله أيضاً أن يجعل له وزيراً يؤازره على المضي الى فرعون ويعاضده عليه ، والوزير حامل الثقل عن الرئيس ، مشتق من الوزر الذي هو الثقل ، واشتقاقه أيضاً من الوزر ، وهو الذي يلجأ اليه من الجبال والمواضع المنيعه . وقوله « هارون اخي » قيل في نصب ( هارون ) وجهان :

احدهما - على انه مفعول ( اجعل ) الاول و ( وزيراً ) المفعول الثاني على

جهة الخبر .

والوجه الثاني - ان يكون بدلا من ( وزيراً ) وبياناً عنه . فقيل : ان الله حل أكثر ما كان بلسانه إلا بقية منه بدلالة قوله « ولا يكاد يبين » (١) في قول ابي علي ، وقال الحسن : ان الله استجاب دعاه ، فحل العقدة من لسانه . وهو الصحيح ، لقوله تعالى « قد أوتيت سؤلك يا موسى » ويكون قول فرعون « ولا يكاد يبين » (١) انه لا يأتي ببيان يفهم كذباً عليه ليغوي بذلك الناس ويصرف به وجوههم عنه .

قوله تعالى :

(أَشَدُّ بِهِ أَزْرِي (٣١) وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي (٣٢) كَسَى

نُسَبِّحُكَ كَثِيرًا (٣٣) وَنَذْكُرُكَ كَثِيرًا (٣٤) إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا  
بَصِيرًا (٣٥) قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى (٣٦) ست آيات \*

قرأ ابن عامر وحده « اشدد به ازري » بتقطع الهمزة « واشركه » بضم  
الآف . الباقون برصل الهمزة الأولى ، وفتح الثانية . فوجه قراءة ابن عامر : أنه جعله  
جزاء . الباقون جعلوه : دعاء . وضم الف ( اشركه ) في قراءة ابن عامر ضعيف ، لانه  
ليس اليه اشركه في النبوة بل ذلك الى الله تعالى . والوجه فتح الهمزة على الدعاء إلا  
ان يحمل على أنه أراد اشراكه في أمره في غير النبوة وذلك بعيد ، لانه جاء بعده ما  
يعلم به مراد موسى ، لانه قال « واخي هارون هو أفصح مني لساناً فارسله معي ردءاً  
يصدقني » (١) فقال الله تعالى « سنشد عضدك باخيك » (٢).

قوله « اشدد به أزري » فالشد جمع يستمسك به المجموع يقال : شده يشده  
شداً ، فهو شاد وذلك مشدود ، ومثله الربط والعقد . والازر الظهر يقال : آزرني  
فلان على أمري أي كان لي ظهراً ، ومنه المزور ، لانه يشد على الظهر ، والازار لانه يشد  
على الظهر . والتأزير لأنه تقوية من جهة الظهر . ويجوز ان يكون ازر لغة في وزر ،  
مثل أرخت وورخت ، وأكدت ووكدت . وقوله « واشركه في امري » فالاشراك  
الجمع بين الشئين في معنى على انه لهما ، بجعل جاعل . وقد أشرك الله بين موسى وهارون  
في النبوة . وقوى الله به أزره ، كما دعاه .

وقوله « كي نسبحك كثيراً » فالتسبيح التنزيه لله عما لا يجوز عليه من وصفه بما  
لا يليق به ، فكل شيء عظم به الله بنفي ما لا يجوز عليه ، فهو تسبيح ، مثل :  
سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر . وقوله « ونذكرك كثيراً » معناه

نذكرك بحمدك والثناء عليك بما أوليتنا من نعمك ، ومننت به علينا من تحمّل رسالتك  
« انك كنت بنا بصيراً » أي عالماً بأحوالنا وأمورنا . فقال الله تعالى إجابة له « لقد  
أوتيت سؤالك يا موسى » أي أعطيت منك فيما سألته . والسؤال المني فيما يسأله  
الانسان ، مشتق من السؤال . ويجوز بالهمز وترك الهمز .

قوله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى (٣٧) إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ  
مَا يُوحَىٰ (٣٨) أَنْ أَقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ  
بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَلِتُصْنَعَ  
عَلَىٰ عَيْنِي (٣٩) إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ  
فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَقَتَلْتَ نَفْسًا  
فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا \* فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ  
جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَا مُوسَىٰ (٤٠) وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي (٤١) إِذْ هَبَّ  
أَنْتَ وَآخُوكَ بَايَاتِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي (٤٢) إِذْ هَبَّا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ  
طَغَىٰ (٤٣) فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لِّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ﴾ (٤٤)

ثمان آيات بلا خلاف • إلا أن في تفصيلها خلافاً لا نطول بذكره •

لما أخبر الله تعالى موسى بأنه قد آتاه ما طلبه واعطاه سؤاله ، عدد ما تقدم

لك من نعمه عليه ومنه لديه . فقال « ولقد مننا عليك مرة أخرى » والمنّ نعمة يقطع صاحبها بهاعن غيره باختصاصها به . يقال : منّ عليه بمنّا إذا انعم عليه نعمة يقطعه إياها . واصله القطع ، ومنه قوله « لهم اجر غير ممنون » (١) أي غير مقطوع . وحبل منين : أي منقطع . والمرة الكرة الواحدة من المر ، وذلك ان نعمة الله ( عز وجل ) عليه مستمرة ، فذكره الاجابة مرة وقبلها مرة أخرى . وقوله ﴿ إذ أوحينا الى أمك ما يوحى ﴾ أي كانت هذه النعمة عليك حين أوحينا الى أمك ما يوحى ، قال قوم : اراد انه ألهمها ذلك . وقال الجبائي : رأت في المنام أن أقذفه في التابوت ، ثم أقذفه في اليم ، والقذف هو الطرح ، واليم البحر قال الراجز :

كننازح اليم سقاء اليم (٢)

وقيل : المراد به ههنا النيل . وقوله « فليلقه اليم بالساحل » جزاء وخبر أخرج مخرج الامر ومثله « اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم » والتقدير فاطر حيه في اليم فليلقه اليم بالساحل . وقوله « ياخذنه عدو لي وعدو له » يعني فرعون . وكان عدو الله بكفره وحدانيته وادعائه الربوبية ، وكان عدو موسى ، انصوره أن ملكه ينقرض على يده . وقوله « والقيت عليك محبة مني » معناه إني جعلت من رآك احبك حتى احبك فرعون ، فسلمت من شره ، واحبتك امرأته آسية بنت مزاحم فتبنتك .

وقوله ﴿ ولتضع على عيني ﴾ قال قتادة : معناه اتغذى على محبتي وارادني ، وتقديره وأنا اراك ، يجري امراك على ما اريد بك من الرفاهة في غذائك ، كما يقول القائل لغيره : أنت مني بمرء ومستمع أى انا مراعى لاحوالك . وقوله « إذ تمشي اختك فتقول هل أدلكم على من يكفله » قيل ان موسى امتنع أن يقبل ثدي مرضعة

(١) سورة ٤٠ حم السجدة ( فصلت ) آية ٨ وسورة ٨٤ الانشقاق آية ٢٥

وسورة ٩٥ التين آية ٦ (٢) مر تخريجها في ٤ / ٥٥٧ من هذا الكتاب

الا ندي أمه لما دلتهم عليها أختته ، فلذلك قال ﴿ فرجعناك الى مامك كي تقرر عينها ولا تحزن ﴾ .

وقوله « وقتلت نفساً فنجينك من الغم » وروي عن النبي . ( ص ) أن قتله النفس كان خطأ . وقال جماعة من المعتزلة : انه كان صغيرة . وقال اصحابنا : انه كان ترك مندوب اليه ، لان الله تعالى قد كان حكم بقتله لكن ندبه الى تأخير قتله الى مدة غير ذلك ، وانما نجاة من الفكر في قتله ، كيف لم يؤخره الى الوقت الذي ندبه اليه . وقال قوم : أراد نجيئك من القتل لانهم طلبوه ليقتلوه بالقبطي .

وقوله ﴿ وفتناك فتونا ﴾ أى اختبرناك اختباراً . والمعنى انا عاملناك معاملة المختبر حتى خلصت للاصطفاء بالرسالة ، فكل هذا من اكبر نعمه . وقيل : الفتون وقوعه في محنة بعد محنة حتى خلاصه الله منها : اولها - أن أمه حملته في السنة التي كان فرعون يذبح فيها الاطفال ، ثم القساؤه في اليم ، ثم منعه من الرضاع إلا من ندي أمه ، ثم جره لحية فرعون حتى هم بقتله ، ثم تناوله الحجر بدل الدرة ، فدرأ الله بذلك عنه قتل فرعون ، ثم مجيء رجل من شيعة يسعى ليخبره بما عزموا عليه من قتله . وذلك عن ابن عباس فالعنى على هذا وخلصناك من المحن تخلصاً . وقيل معناه اخلصناك إخلاصاً . ذكره مجاهد .

وقوله « فلبثت سنين في أهل مدين » يعني اقامت سنين عند شعيب ، يعني احوال اجبراً له ترعى غنمه ، فتنا عليك وجعلناك نبياً حتى « جئت على قدر » أي في الوقت الذي قدر لارسالك ، قال الشاعر :

نال الخلافة إذ كانت له قدراً كما أتى وبه موسى على قدر (١)

وقال الجبائي معنى « وفتناك فتونا » أي شددنا عليك التعب في أمر المعاش

نى رعيت لشعيب عشر سنين ، ويؤكدده قوله « فلبثت سنين فى اهل مدين » وهي مدينة شعيب « ثم جئت على قدر يا موسى » وقوله « واصطنعتك » أي اصطفتيك اخلصتك بالاطاف التي فعلتها بك ، اخترت عندها الاخلاص لعبادتي . وقوله « لنفسي » ي لتصرف على ارادتي ومحبتتي يقال : اصطنعه يصطنعه اصطناءً ، وهو ( افتعال ) من اصنع ، والصنع اتخاذ الخير لصاحبه . ووجه قوله « لنفسي » يعني محبتي ، لان المحبة لما كانت اخص شيء بالنفس حسن أن يجعل ما اختص بها مختصاً بالنفس على هذا الوجه .  
وقوله « اذهب انت واخوك بآياتي » أي بعلاماتي وحججي « ولا تنيا » أي لا تفترأ ، يقال : ونى فى الامر يني ونياً إذا قتر فيه ، فهو وان ومتوان . وقيل : معناه لا تضعفا قال العجاج :

فما ونى محمد مذأن غفر له إلا له ماضى وما غير (١)

وقوله « فى ذكرى » اذهب الى فرعون انه طغى « أي عتا وخرج عن الحد فى المعاصي » فقولا له قولاً ليناً لعله يتذكر أو يخشى « معناه ادعواه الى الله والى الايمان به وبما جئنا به ، على الرجاء والطمع ، لا على اليأس من فلاحه . فوقع التبعد لهما على هذا الوجه ، لأنه أبلغ فى دعائه الى الحق ، بالحرص الذي يكون من الراجي للامر . وقال السدي : معنى قوله « فقولا له قولاً ليناً » أي كنياه . وقيل : انه كانت كنية فرعون ابا الوليد . وقيل : ابا مرة . وقيل : معناه وقراه وقارياه . وقوله « لعله يذكر » معناه ليتذكر « أو يخشى » معناه أو يخاف . والمعنى انه يكون أحدهما إما ذكر أو الخشية . وقيل المعنى على رجائكما او طمعكما ، لانهما لا يعلمان هل يتذكر لا . و ( لعل ) للترجي إلا انه يكون الترجي المخاطب تارة وترجي المخاطب أخرى .



## قوله تعالى :

﴿ قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى (٤٥) قَالَ لَا تَخَافَا إِنَّنِي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى (٤٦) فَأَتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بَايَةً مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنْ أَتَبَعَ الْهُدَى (٤٧) إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى (٤٨) قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى (٤٩) قَالَ رَبَّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴾ (٥٠) ست آيات بلا خلاف .

لما امر الله موسى وهارون (ع) أن يمضيا الى فرعون ويدعوا الى الله «قالا اننا نخاف أن يفرط علينا» ومعناه ان يتقدم فينا بعذاب ، ويعجل علينا ، ومنه الفارط المتقدم امام القوم الى الماء ، قال الشاعر :

قد فرط العجل علينا وعجل (١)

ومنه الافراط الاسراف ، لانه تقدم بين يدي الحق . والتفريط التقصير في الأمر ، لانه تأخير عما يجب فيه التقدم . فالأصل فيه التقدم «أو ان يطغي» أو يعتوا علينا ويتجبر ، فقال الله تعالى لهما «لا تخافا» ولا تخشيا «انني معكما» أي عالم بأحوالكما ، لا يخفى علي شيء من ذلك ، وإني ناصر لكما ، وحافظ لكما «اسمع» ما

يقول لكما « وارى » ما يفعل بكما . وقال ابن جريج « انني معكما اسمع » ما يحاوركما به « وأرى » ما تحيثان به . فالسامع هو المدرك للصوت . والرأي المدرك للمريثات . ثم امرها بأن ياتياه ، ويقولوا له « انارسولا ربك » بعثنا الله اليك والى قومك لندعوكم الى توحيد الله واخلاص عبادته ، وبأمرك أن ترسل « معنا بني اسرائيل » اى تخليهم وتفرج عنهم ، وتطلقهم من اعتقالك « ولا تعذبهم قد جئتكم بآية من ربك » اى بمعجزة ظاهرة ، ودلالة واضحة من عند ربك « والسلام » يعنى السلامة والرحمة « على من اتبع » طريق الحق و ﴿ الهدى ﴾ ، و ( على ) يعنى اللام وتقديره السلامة لمن اتبع . والمعنى ان من اتبع طريق الهدى سلم من عذاب الله .

وقوله ﴿ انا قد اوحى الينا ﴾ معناه قولاً : ﴿ انا قد اوحى الينا ان العذاب على من كذب ﴾ بآيات الله واعرض عن اتباعها . وفى الكلام محذوف ، وتقديره فاتياه فقولا له ذلك . قال « فمن ربكم يا موسى » وقيل : انه قال فمن ربكم ؟ على تغليب الخطاب ، والمعنى فمن ربك وربك يا موسى ، فقال موسى محبباً له « ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى » ومعناه أعطى كل شيء حي صورته التى قدر له ثم هداه الى مطعمه ومشربه ومسكنه ومنكحه ، الى غير ذلك من ضروب هدايته - فى قول مجاهد - وقيل : معناه أعطى كل شيء مثل خلقه من زوجة ، ثم هداه لمنكحه من غير أن رأى ذكرآ اتى اننى قبل ذلك . وحذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه وغير ذلك من هدايته . وقرأ نصير عن الكسائي « خلقه » بفتح اللام والخاء ، على انه فعل ماض . الباقون بسكونها على انه مفعول به . والمعنى إنه خلق كل شيء على الهيئة التى بها ينتفع والتى هي أصاح الخلق له ، ثم هداه لمعيشته ومنافعه لدينه ودنياه .

﴿ ج ٧ م ٢٣ من التبيان ﴾

قوله تعالى :

﴿ قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ (٥١) قَالَ عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى (٥٢) الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى (٥٣) كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَايَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ (٥٤) مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ ﴾ (٥٥) خمس آيات بلا خلاف .

قرأ أهل الكوفة ﴿ مهدياً ﴾ على التوحيد. الباقون «مهاداً» على الجمع . وهو مثل فرش وفراش . ومن قرأ « مهدياً » قال ليوافق رؤس الآي . والمعنى « لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل لكم الأرض » مستقراً يمكنكم من التصرف عليها . وقال الزجاج : القرن أهل كل عصر فيهم نبي أو إمام أو عالم يقتدى به ، وإن لم يكن واحد منهم لم يسم قرناً .

حكى الله تعالى ما قال فرعون لموسى « ما بال القرون الأولى » وهي الأمم الماضية ، وكان هذا السؤال منه معاية لموسى ، فأجابه موسى بأن قال « عليها عند ربي » لأنه لا يخفى عليه شيء من المعلومات . وقوله « في كتاب » أي اثبت ذلك في الكتاب المحفوظ لتعرفه الملائكة . و(الأولى) تأنيث (الأول) وهو الكائن على صفة قبل غيره . فإذا لم يكن قبله شيء ، فهو قبل كل شيء . و اراد ذلك على ما في معلوم الله من أمرها . وقيل انه اراد من يؤدبهم ويجازيهم . وقيل : ان معنى « لا يضل ربي ولا ينسى » أي لا يذهب

عليه شيء ، والعرب تقول لكل مذهب على الانسان مما ليس بحيوان : ضله ، كقولهم : ضل منزله إذا اخطأه يضلّه بغير الف ، فاذا ضل منه حيوان فيقولون : أضل - بألف بغيره أو ناقته أو شاته بالألف . والاصل في الاول ضل عنه . وقرأ الحسن « يضل » بضم الياء وكسر الضاد .

وقوله « الذي جعل لكم الارض مهدياً » موضع ( الذي ) رفع بدل عن قوله « ربي . ولا ينسى الذي جعل لكم الارض مهدياً » أي جعله لكم مستقراً تستقرون عليه « وسلك لكم فيها سبلاً » معناه انه جعل لكم في الارض سبلاً تسلكوا فيها في حوائجكم من موضع الى موضع ، وانهج لكم الطرق « وأنزل من السماء ماء فاخرجنا به ازواجاً من نبات شتى » كل ذلك من صفات قوله « لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل » جميع ما ذكر صفاته . وقوله « كلوا وارعوا انعامكم » لفظه لفظ الامر والمراد الاباحه . وقوله ﴿ إن في ذلك لآيات لاولى النهى ﴾ أي أن في جميع ما عددناه دلالات لاولى العقول ، والنهى جمع نهية نحو كسبة وكسى ، وهو شحم في جوف الضب ، وانما خص أولى النهى ، لانهم أهل الفكر والاعتبار وأهل التدبير والاتعاظ . وقيل لهم : اهل النهى ، لانهم ينهاون النفوس عن القبائح وقيل لانه ينتهى الى رأيهم . وقوله ﴿ منها خلقناكم وفيها نعيدكم ﴾ يعني من الارض خلقناكم وفي الارض نعيدكم إذا امتناكم ﴿ ومنها نخرجكم تارة اخرى ﴾ دفعة اخرى إذا حشرناكم .  
قوله تعالى !

﴿ وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَى (٥٦) قَالَ أَجِئْتَنَا لَتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى (٥٧) فَلَنَّا تَيْنَكَ بِسِحْرِ مِثْلِهِ فَأَجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ

مَكَانًا سُوًى (٥٨) قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ  
ضُحًى (٥٩) فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَىٰ (٦٠) خمس  
آيات بلا خلاف .

قوله ﴿ولقد أريناه آياتنا كلها﴾ تقديره أريناه آياتنا التي اعطيناها موسى  
واظهرناها عليه ﴿كلها﴾ لما يقتضيه حال موسى (ع) معه ، ولم يرد جميع آيات الله  
التي يقدر عليها ، ولا كل آية خلقها الله ، لان المعلوم أنه لم يرد به جميعها . وقوله  
﴿فكذب وأبى﴾ معناه نسب الخبر الذي أتاه الى الكذب ﴿وأبى﴾ امتنع مما دعي اليه  
من توحيد الله واخلاص عبادته والطاعة لما أمر به . وقال فرعون لموسى ﴿أجئتنا  
لتخرجنا من أرضنا بسحرك يا موسى﴾ والسحر حيلة يخفى سببها ويظن بها المعجزة ،  
ولذلك يكفر المصدق بالسحر ، لانه لا يمكنه العلم بسحرة النبوة مع تصديقه بأن الساحر  
يأتي بسحره بتغيير الثابت . ثم قال فرعون لموسى ﴿فلنأتينك﴾ يا موسى ﴿بسحر﴾ مثل  
سحرك ﴿فاجعل بيننا وبينك موعداً لا نخلفه نحن ولا أنت مكاناً سوى﴾ اي عدناً مكاناً  
نجتمع فيه ووقتنا نأتي فيه ﴿مكاناً سوى﴾ أي مكاناً عدلاً بيننا وبينك - في قول  
قتادة والسدي - وقيل معناه مستويًا يتبين الناس ما بيننا فيه - ذكره ابن زيد - وقيل:  
معناه يستوي حالنا في الرضا به . وفيه إذا قصر لغتان - كسر السين ، وضمها - وإذا  
فتحت السين مددته نحو قوله ﴿الى كلمة سواء بيننا وبينكم﴾ (١) ومثله عدى  
وعدى . وطوى وطوى ، وثنى وثنى . وقال أبو عبيدة : ( سوى ) النصف والوسط  
قال الشاعر :

وإن ابانا كانت حل ببلدة      سوى بين قيس قيس غيلان والفرز (٢)

(١) سورة ٣ آل عمران آية ٦٤ (٢) تفسير القرطبي ١١/ ١٩٨ والطبري ١٦/ ١١٩

قيس وفزر قبيلتان هنا . والفزر القطيع من الشاء . والقيس الفردة . والقيس مصدر قاس خطاه قيساً إذا سوى بينها . ويقال جارية تيمس ميساً وتقيس قيساً ، فمعى تيمس تتبخر . وسأل رجل اعرابياً : ما اسمك قال محمد ، قال : والكنية ، قال : ابو قيس . قال فبحك الله اتجمع بين اسم النبي والفرد .

وقرأ ابن عامر وعاصم وحزمة ﴿ سوى ﴾ بضم السين ، الباقيون بالكسر . فقال له موسى « موعدكم يوم الزينة » وهو يوم عيد كان لهم - في قول قتادة وابن جريج والسدي وابن زيد وابن اسحاق - وقال الفراء « يوم الزينة » يوم شرف كانوا يزينون بها . وقوله « وأن يحشر الناس ضحى » يحتمل أن يكون في موضع رفع ، وتقديره موعدكم حشر الناس . ويحتمل ان يكون في موضع جر وتقديره يوم يحشر الناس .

وقوله « فتولى فرعون » أي اعرض عن موسى على هذا الوعد « فجمع كيدته » من السحر و « أتى » يوم الموعد . وقرأ هبيرة عن حفص عن عاصم « يوم » بفتح الميم على الظرف . الباقيون بضمها على أنه خبر ( موعدكم ) فجمعوا الموعد هو اليوم بعينه . قوله تعالى :

﴿ قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِمَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ آفَتَرَى (٦١) فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى (٦٢) قَالُوا إِنَّ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُم بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى (٦٣) فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ آتُوا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ أَسْتَعْلَى (٦٤) قَالُوا

يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى (٦٥) قَالَ بَلْ  
أَلْقُوا فَإِذَا حِبالُهُمْ وَعَصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى (٦٦)  
ست آيات بلا خلاف .

قرأ « فيسحتكم » - بضم الياء وكسر الحاء - أهل الكوفة إلا أبا بكر . الباقون  
بفتح الياء والحاء . وهما لغتان . يقال : سحت وأسحت إذا استأصل . وقرأ أبو  
عمرو « إن هذين » بتشديد ( إن ) ونصب ( هذين ) . وقرأ نافع وحمة والكسائي  
وأبو بكر عن عاصم - بتشديد ( ان ) والالف في ( هذان ) . وقرأ ابن كثير ( ان )  
مخففة ( هذان ) مشددة النون . وقرأ ابن عامر بتخفيف نون ( إن ) وتخفيف نون  
( هذان ) . وقرأ أبو عمرو وحده « فاجمعوا » بهزة الوصل . الباقون بقطع الهزة من  
اجمعت الأمر إذا عزم عليه ، قال الشاعر :

يا ليت شعري والمنى لا تنفم هل اغدون يوما وأمرى مجمع (١)

وقيل : إن جمعت وأجمعت لغتان في العزم على الأمر يقال : جمعت الأمر ، واجمعت  
عليه ، بمعنى ازمعت عليه وفي الكلام حذف ، لأن تقديره أنهم حضروا واجتمعوا يوم  
الزينة ، فقال لهم حينئذ موسى يعني للسحرة الذين جاؤا بسحرم « لا تفتروا على الله » أي  
لا تكذبوا عليه كذبا بتكذبي ، وتقولوا إن ما جئت به السحر . والافتراء اقتطاع الخبر  
الباطل بادخاله في جملة الحق وأصله القطع من فراه يفريه فرياً . واقتري افتراء ، والافتراء  
والافتعال والاختلاق واحد وقوله « فيسحتكم بعذاب » قال قتادة وابن زيد والسدي  
معناه فيستأصلكم بعذاب . والسحت استقصاء الشعر في الحلق : سحته سحتاً واستحته

اسحاتاً لغتان ، قال الفرزدق :

وعض زمان يا ابن مروان لم يدع  
 وينشد ( مسحت ) بالرفع على معنى لم يدع أي لم يبق . ومن نصب قال  
 أو مجلف ، كذا لك روي مسحتاً ومجلف . وسئل الفرزدق على ما رفعت إلا مسحتاً  
 أو مجلف . فقال للسائل على ما يسؤك وينؤك . ويقال : سحت شعره إذا استقصى  
 حلقه . والمعنى إن العذاب إذا أتى من قبل الله أخذهم واهلكهم عن آخرهم .  
 وقوله « وقد خاب من اقترى » أي انقطع رجاء من اقترى الكذب . والخيبة  
 الامتناع على الطالب ما أمل ، والخيبة انقطاع الرجاء يقال : رجع بخيبة ، وهو إذا  
 رجع بغير قضاء حاجته . واشد ما يكون إذا أمل خيراً من جهة ، فانقلب شرّاً منها .  
 وقوله « فتنازعا أمرهم » معناه اختلفوا فيما بينهم . والتنازع محاولة كل واحد  
 من المختلفين نزع المعنى عن صاحبه . تنازعا في الامر تنازعا ، ونازعه منازعة .  
 وقوله « واسروا النجوى » أي اخفوها فيما بينهم . قال قتادة : انهم قالوا :  
 إن كان هذا ساحراً فسنگلبه ، وإن كان من السماء ، فله أمره . وقال : وهب بن  
 منية : لما قال لهم « ويلكم لا تفترؤا على الله كذباً فيسحتكم بعذاب وقد خاب من  
 اقترى » قالوا : ما هذا بقول ساحر . وقيل : اسرارهم كان أنهم قالوا : ان غلبنا  
 موسى اتبعناه . وقيل أسروا النجوى دون موسى وهارون بقوله « إن هذين  
 لساحران . . . » الآية . وهو قول السدي . وقوله « ان هذان لساحران »  
 قيل فيه أوجه :

اولها - إنه ضعف عمل ( إن ) لأنها تعمل وليست فعلاً لشبهها بالفعل ، وليست

(١) مر تخريجه في ٣ / ٥٢٣ وفي ديوان الفرزدق طبع ( دار صادر ،

دار بيروت ) ٢ / ٢٦ ( مجرف ) بدل ( مجلف ) وهو خطأ



باصل في العمل ، كما انها لما خففت لم تعمل أصلاً .

والثاني - « إن هذان » أشبه ( الذين ) في البناء ، لأن أصله الذي فزادوا نوناً للجمع ، وتركوه على حالة واحدة في النصب والجر والرفع . فكذلك كان أصله ( هذا ) فيه ألف مجهولة فزادوا نوناً للتثنية وتركوها على حالة واحدة في الاحوال الثلاثة .

والثالث - إن ( ان ) بمعنى (إنه) إلا انها حذفت الهاء .

والرابع - انه لما حذفت الألف من ( هذا ) صارت ألف التثنية عوضاً منها ، فلم تزل على حالها . وهي لغة بني الحارث بن كعب ، وخثعم ، وزبيد ، وجماعة من قبائل اليمن . وقال بعض بني الحارث بن كعب :

واطرق اطراق الشجاع ولو يرى      مساعاً لناباه الشجاع لصمما (١)  
وقال آخر :

إن اباهاً و اباباهاً      قد بلغا في المجد غايتها (٢)  
وقال آخر :

تزود منا بين اذناه ضربة      دعته الى هابي التراب عقيم (٣)

الخامس - وقال المبرد واسماعيل بن اسحاق القاضي : أحسن ما قيل في ذلك ان ( ان ) تكون بمعنى نعم . ويكون تقديره نعم هذان اسحران ، فيكون ابتداء وخبراً قال الشاعر :

ظل العواذل بالضحى      يلحيني والومهنه

(١) تفسير القرطبي ١١ / ٢١٥ وتفسير الطبري ١٦ / ١١٩

(٢) تفسير القرطبي ١١ / ٢١٧ والشوكاني ٣ / ٣٦١

(٣) تفسير القرطبي ١٩ / ٢١٧ ومجموع البيان ٤ / ١٦

ويقلن شيب قد علاك وقد كبرت فقلت انه (١)

ووجه قراءة حفص انه جمل (إن) بمعنى (ما) وتقديره : ما هذان ساحران .  
وروي ان ابن مسعود قرأ ( ان هذان ساحران ) بغير لام . وقرأ ابي ( إن هذان  
إلا ساحران ) . ومن جعل ( ان ) بمعنى ( نعم ) جمل حجته في دخول اللام في الخبر  
قول الشاعر :

خالي لانت ومن جرير خاله ينل العلا وتكرم الاخوال (٢)  
وقال آخر :

ام الحليس لمجوز شهيرة ترضى من اللحم بمظم الرقة (٣)  
هذه الآية حكاية عن قول فرعون أنه قال لهم « إن هذين ، يعني موسى  
وهارون » لساحران يريدان أن يخرجاك من ارضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلثي  
قال مجاهد : معناه يذهبا بطريقة اولى العقل والاشراف والانساب . وقال ابو صالح :  
ويذهبا بسراة الناس . وقال قتادة : ويذهبا بني اسرائيل ، وكلوا عدداً يسيراً . وقال ابن  
زيد : معناه ويذهبا بالطريقة التي أنتم عليها في السيرة [ وقيل : المعنى يذهبان بأهل  
طريقتكم المثلثي . والامثل الاشبه بالحق الثابت ، والصواب الظاهر . وهو الاول به ] (٤) .  
وقال لهم فرعون ايضاً « فاجمعوا كيدكم » فن قطع الهمزة أراد فاعزموا على  
أمركم وكيدكم وسحركم . وقيل : جمع وأجمع لغتان في العزم على الشيء يقال : جمعت

(١) تفسير القرطبي ١١ / ٢١٨ ومجمع البيان : ١٥

(٢) تفسير الشوكاني ٣ / ٤٣٣ وتفسير القرطبي ١١ / ٢١٩

(٣) تفسير القرطبي ١١ / ٢١٩

(٤) ما بين القوسين كان في المطبوعة متأخراً عن موضعه مع اخطاء كثيرة فيه

(ج ٧ م ٢٤ من التبيان)

الأمر وأجمعت عليه .

« ثم اثتوا صفاً » ومعناه مصطفين . وقال الزجاج : هو كقولهم : أثبت الصف أي الجماعة . ولم يجمع ( صفاً ) لانه مصدر . وقال قوم : إن هذا من قول فرعون للسحرة . وقال آخرون : بل هو من قول بعض السحرة لبعض .

وقوله « وقد افلح اليوم من استعلى » معناه قد فاز اليوم من علا على صاحبه بالقلبة . و « قالوا يا موسى اما أن تلقى واما أن نكون أول منلقى » حكاية عما قالت السحرة لموسى فانه خيرّوه في الالتقاء بين أن يلقوا أولاً ما معهم أو يلقي موسى عصاه ، ثم يلقون ما معهم ، فقال لهم موسى « بل القوا » أنتم ما معكم « فاذا حبلهم وعصيتهم » أي القوا ما معهم ، فاذا حبلهم وعصيتهم . وحبل جمع حبل ، وعصي جمع عصا ، ويجمع الحبل حبلاً والعصى أعصيا ويشئ عصوان . وانما أمرهم بالالتقاء ، وهو كفر منهم ، لانه ليس بأمر ، وانما هو تهديد . ومعناه الخبر ، بأن من كان إلقاءه منكم حجة عنده ابتداء بالالتقاء ، ذكره الجبائي . وقال قوم : يجوز أن يكون ذلك أمراً على الحقيقة أمرهم بالالتقاء على وجه الاعتبار ، لا على وجه الكفر . وقيل كان عدّة السحرة سبعين ألفاً - في قول القاسم بن ابي برّة - وقال ابن جريج : كانوا تسعمائة .

وقوله « فاذا حبلهم وعصيتهم يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى » وانما قال يخيل ، لأنها لم تكن تسعى حقيقة ، وانما تحركت ، لأنه قيل إنه كان جعل داخلها زئبق ، فلما حميت بالشمس طلب الزئبق الصعود ، فتحرّكت العصي والحبال ، فظن موسى أنها تسعى . وقوله « يخيل اليه » قيل الى فرعون . وقيل الى موسى . وهو الأظهر . لقوله « فواجه في نفسه خيفة موسى » وانما خاف دخول الشبهة على قومه . وقيل خاف بطبع البشرية .

قوله تعالى:

﴿ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةُ مُوسَى ﴾ (٦٧) قُلْنَا لَا تَخَفْ  
إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى (٦٨) وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا  
صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى (٦٩) فَأُلْقِيَ  
السَّحَرَةُ سُجَّدًا قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى ﴿ (٧٠) اربع آيات .

قرأ ابن عامر « تلقف » بتشديد القاف ورفع الفاء . وقرأ حفص عن عاصم  
سا كنة الفاء مجزومة خفيفة القاف . الباقون مشددة القاف مجزومة الفاء . وقرأ حمزة  
والكسائي « كيد سحر » على ( فعل ) الباقون « ساحر » على ( فاعل ) قال ابو علي : حجة  
من قال ( ساحر ) أن الكيد للساحر ، لا للسحر إلا أن يريد كيد ذي سحر ،  
فيكون المعنيان واحداً ، ولا يمتنع ان يضاف الكيد الى السحر مجازاً . قوله « فأوجس في  
نفسه خيفة موسى » قيل في وجه خيفته قولان :

احدهما - قال الجبائي والبلخي خاف أن يلتبس على الناس أمرهم، فيتوهما أنه  
كان بمنزلة ما كان من أمر عصاه .

الثاني - انه خاف بطبع البشرية لما رأى من كثرة ما تخيل من الحيات العظام،  
فقال الله تعالى له « لا تخف إنك انت الأعلى » أي انك انت الغالب لهم والقاهر  
لامرهم ، ثم أمره تعالى فقال له « ألق ما في يمينك » يعني العصا « تلقف ما صنعوا »  
أي تأخذها فيها ابتلاءً و ( ما ) ها هنا بمعنى الذي ، وتقديره تلقف الذي صنعوا  
فيه ، لان فعلهم لا يمكن ابتلاءه، لانها اعراض . ويقال: لقف يلقف وتلقف يتلقف .  
ومن قرأ (تلقف) مضمومة الفاء مشددة القاف، أراد تتلقف فاسقط احد التائين، وكذلك

روى ابن فليح عن البرقي عن ابن كثير بتشديد التاء ، لانه ادغم احدهما في الاخرى . ومن سكن اللغاء جعلها جواب الأمر . ومن رفع ، فعلى تقدير ، فهي تلقف . وقيل : إنها ابتلعت حمل ثلاث مئة بعير من الحبال والعصي . ثم اخذها موسى فرجعت الى حالها عصاً ، كما كانت . ثم اخبر تعالى ، بأن الذي صنعوه كيد سحر ، او كيد ساحر ، على اختلاف القراءتين . وانما رفع « كيد ساحر » لانه خبر ( ان ) . والمعنى إن الذي صنعوه كيد ساحر ، ويجوز فيه النصب على أن تكون ( ما ) كافة لعمل ( إن ) كقولك إنما ضربت زيداً ، ومثله « انما تعبدون من دون الله أوثاناً » ( ١ ) ثم اخبر تعالى أن الساحر لا يفلح أي لا يفوز بفلاح أي بنجاة « حيث أتى » أي حيث وجد . وقال بعضهم ، لانه يجب قتله على كل حال ، فلما رأت السحرة ما فعله الله من قلب العصا ثعباناً وابطال سحرهم علموا انه من قبل الله ، وانه ليس بسحر ، فلقوا نفوسهم ساجدين لله ، مقرين بنبوة موسى ( ع ) مصدقين له . و « قالوا آمنا » أي صدقنا « برب هارون وموسى » وقيل معناه صدقنا بالرب الذي يدعو اليه هارون وموسى ، لانه رب الخلائق اجمعين .

قوله تعالى :

﴿ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرٌ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَا صَلِّبْنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ وَتَعَلَّمْنَ أَثِينًا أَشَدَّ عَذَابًا وَأَبْقَى ( ٧١ ) قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ

مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ٧٢ . إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا  
لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ  
وَأَبْقَى (٧٣) إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا  
وَلَا يَحْيَى (٧٤) وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ  
الدَّرَجَاتُ الْعُلَى (٧٥) خمس آيات بلا خلاف .

قرأ ابن كثير وحفص وورش « آمنتم » على لفظ الخبر . وقرأ أهل الكوفة  
إلا حفصاً بهمزتين . الباقلون بهمزة واحدة بعدها مدة . قال أبو علي : من قرأ على  
الخبر ، فوجهه أنه قرأهم على تقدمهم بين يديه ، وعلى استبدارهم بما كان منهم من  
الإيمان بغير أذنه وأمره ، والاستفهام يؤل إلى هذا المعنى . ووجه قراءة أبي عمرو  
أنه أتى بهمزة الاستفهام وهمزة الوصل ، وقلب الثانية مدة ، كراهية اجتماع الهمزتين .  
وقد مضى شرح ذلك فيما مضى .

حكى الله تعالى ما قال فرعون للسحرة حين آمنوا بموسى وهارون « آمنتم له »  
أي صدقتموه واتبعتموه « قبل أن آذن لكم » وقال في موضع آخر « آمنتم به » (١)  
وقيل في الفرق بينهما « أن آمنتم له » يفيد الاتباع ، وليس كذلك « آمنتم به » لانه  
قد يوقن بالخير من غير اتباع له فيما دعا اليه إلا أنه إذا قبل قول الداعي إلى أمر  
أخذه . ومن قرأ « آمنتم على الخبر » كأن فرعون أخبر بذلك . ومن قرأ على لفظ  
الاستفهام كأنه استفهم عن إيمانهم على وجه التقريع لهم .

والفرق بين الأذن والأمر ، أن في الأمر دلالة على إرادة الفعل المأمور به ، وليس

في الاذن دلالة على إرادة المأذون فيه ، كقوله « وإذا حلتم فاصطادوا » (١) فهذا إذن . ثم قال فرعون « انه » يعني موسى « لكبيركم » اي رئيسكم ومتقدمكم « الذي علمكم السحر » ثم هددهم فقال « لاقطعن ايديكم وأرجلكم من خلاف » يعني قطع اليد اليمنى والرجل اليسرى او اليد اليسرى والرجل اليمنى . وقيل أول من فعل ذلك فرعون ، وأول من صلب في جذوع النخل هو ، و ( في ) بمعنى ( على ) قال الشاعر :

وهم صلبوا العبدى في جذع نخلة      فلا عطست شيان إلا بأجدع (٢)

وقوله « ولتعلمن اينما اشد عذاباً وأبقى » قال ابن اسحاق ومحمد بن كعب القرطبي معناه : ابقى عقاباً ان عصي وثواباً ان اطيع ، ورفع « أينما » لانه وقع موقع الاستفهام ، ولم يعمل فيه ما قبله من العلم . وقيل انما نسبهم الى اتباع رئيسهم في السحر ليصرف بذلك الناس عن اتباع موسى (ع) فأجابته السحرة فقالوا « ان نؤثرك » أي لانتخارك يا فرعون « على ما جاءنا من البينات » يعني الادلة الدالة على صدق موسى وصحة نبوته . وقوله « والذي فطرنا » يعني وعلى الذي خلقنا . فيكون عطفاً على « ما جاءنا من البينات » فيكون جرأ ، ويحتمل أن يكون جرأ بأنه قسم . وقوله « فاقض ما انت قاض » معناه فاصنع ما انت صانع على تمام من قولهم : قضى فلان حاجتي إذا صنع ما اريد على اتمام ، قال ابو ذؤيب :

وعليهما مسرودتان فضاهما      داود أو صنع السوايف تبع (٣)

وقوله « انما تقضي هذه الحياة الدنيا » يعني انما تصنع بسلطانك وعذابك في هذه الحياة الدنيا دون الآخرة . وقيل : معناه ان الذي يقضى وينقضي هذه الحياة

(١) سورة ٤٤ ، المائدة آية ٣

(٢) تفسير الشوكاني ٣/٣٦٣ والقرطبي ١١/٢٢٤ والطبري ١٦/١٢٦

(٣) مر هذا البيت في ١/٤٢٩ و ٨٨/١٦٥ و ٣٩٨/٥

لدينا دون حياة الآخرة . وقوله « انا آمنّا بربنا » اي صدقنا به، نطلب بذلك أن يغفر لنا خطايانا ويغفر لنا ما أكرهتنا عليه من السحر . قال ابن زيد وابن عباس : إن فرعون رفع غلمانا إلى السحرة يعلمونهم السحر بالغرائم قالوا « والله خير » لنا منكم « وابقى » لنا ثواباً من ثوابك . ثم حكى قول السحرة انهم قالوا « انه من يأت ربه مجرمًا » وقيل انه خبر من الله تعالى بذلك دون الحكاية عن السحرة « فان له جهنم » جزاء على جرمه وعصيانه « لا يموت فيها » يعني جهنم « ولا يحيى » اي لا يموت فيها فيستريح من العذاب ، ولا يحيى حياة فيها راحة ، بل هو معاقب بأنواع العقاب .

ثم اخبر تعالى فقال « ومن يأته مؤمناً » أي مصداقاً بتوحيده وصدق أنبيائه و « قد عمل » الطاعات التي أمره بها « فاولئك لهم الدرجات العلى » أي العاليه والعلی جمع عليا مثل ظلمة وظلم والكبرى والكبر .

قوله تعالى :

﴿ جَنَّاتٌ عَدْنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا  
وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ﴾ (٧٦) وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ  
بِعِبَادِي فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرَكًا وَلَا  
تَخْشَى (٧٧) فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ (٧٨)  
وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى (٧٩) يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ  
مِنْ عَدُوِّكُمْ وَوَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ



## الْمَنِّ وَالسَّلَوى (٨٠) خمس آيات .

قرأ حمزة وحده ﴿ لا تخف دركاً ﴾ على النهي ، أو على الجزاء لقوله « فاضرب لهم طريقاً » الباقون « لا تخاف » بالرفع « ولا تخشى » بالفتح بلا خلاف على الاستثنا . ومثله قوله « يولوكم الادبار ثم لا ينصرون » (١) . وقيل انه يحتمل ان يكون « لا تخش » مجزوماً ، وزيد الالف ليوافق رؤس الآي كما قال الشاعر :

الم يأتيك والأبناء تنمي بما لاقت لبون بني زياد (٢)

ومن قرأ « لا تخاف » بالرفع ، و « لا تخشى » مثله ، فهو على الخبر . وقال ابو علي : هو في موضع نصب على الحال ، وتقديره طريقاً في البحر يساً غير خائف دركاً . وقرأ حمزة والكسائي « انجيئكم ، ووعدتكم » بالتاء فيهما بغير الف . الباقون بالالف والنون . وقرأ ابو عمرو وحده « ووعدتاكم » بغير الف . الباقون « وواعدتاكم » بالف . ولم يختلفوا في « نزلنا » انه بالنون . ومعنى التاء والنون قريب بعضه من بعض ، لكن النون لعظم حال المتكلم .

لما اخبر الله تعالى ان لمن آمن بالله الدرجات العلى ، قال ولهم « جنات عدن » اي بساتين إقامة « تجري من تحتها الانهار خالدين فيها » وقد فسرناه في غير موضع . ثم قال « وذلك » الذي وصفه « جزاء » من تزكى « فالتزكى طاب الزكا بارادة الطاعة ، والعمل بها ، والزكا النماء في الخير ، ومنه الزكاة ، لان المال ينمو بها في العاجل والاجل ، لما لصاحبها عليها من ثواب الله تعالى . وقيل : معنى « تزكى » تطهر من الذنوب بالطاعة بدلا من تدنيسها بالمعصية . والخلود المكث في الشيء الى غير غاية .

(١) سورة ٣ آية آل عمران ١١٠ (٢) مر هذا البيت ٦ / ١٩٠ وهو

في تفسير القرطبي ١١ / ٢٢٤ وتفسير الشوكاني ٣ / ٤٣٣

ثم أخبر تعالى فقال ﴿واقعدأوحيناإلىموسىأنأسربعبادي﴾ أي سر بهم ليلا لأن الاسراء السير بالليل ﴿فأضرب لهم طريقاً في البحر يبساً﴾ والمعنى : اضرب بعصاك البحر تجعل طريقاً ، فكأنه قيل : اجعل طريقاً بالضرب بالعصا ، فعداه إلى الطريق لما دخله هذا المعنى فكأنه قد ضرب الطريق . كضربه الدينار .

واليبس اليابس وجمعه ايباس ، وجمع اليبس - بسكون الباء - ييوس . وقال ابو عبيدة : اليبس - بفتح الباء - المسكن الجاف . واذا كان اليبس في نبات الارض فهو اليبس - بسكون الباء - قال علقمة بن عبده :

تخشخش أبدان الحديد عاييم كما خشخشت يبس الحصاد جنوب

وقوله ﴿لاتخاف دركا ولا تخشى﴾ معناه لاتخف أن يدركك فرعون ، ولا تخش الفرق من البحر - في قول ابن عباس وقتادة - . وقيل : معناه لاتخف لحوقاً من عدوك ، ولا تخش الفرق من البحر الذي انفرج عنك . والمعنيان متقاربان . وكان سبب ذلك أن اصحاب موسى قالوا له : هذا فرعون قد لحقنا . وهذا البحر قد غشيها يعنون اليم ، فقال الله تعالى ﴿لاتخف دركا ولا تخش﴾ .

ثم أخبر تعالى فقال ﴿فأتبعهم فرعون بجنوده﴾ أي دخل خلف موسى وبني إسرائيل ، وفي الكلام حذف لأن تقديره : فدخل موسى وقومه البحر ثم أتبعهم فرعون بجنوده ومن اتبعهم . فمن قطع الهمزة جعل الباء زائدة . ومن وصلها أراد : تبعهم وسار في أثرهم ، والباء للتعدي .

وقوله ﴿فغشيهم من اليم ما غشيهم﴾ يعني الذي غشيهم . وقيل : معناه تعظيم للامر لأن ( غشيهم ) قد دل على ( ما غشيهم ) وإنما ذكره تعظيماً . وقيل : ذكره تأكيداً . وقال قوم : معناه فغشيهم الذي عرفتموه . كما قال ابو النجم :

﴿ج ٧ م ٢٥ من التبيان﴾

## أنا ابو النجم وشعري شعري (١)

وقال الزجاج : فغشيم من اليم ما غرقهم . وقال الفراء : معناه « فغشيم من اليم ما غشيم » لأنه ليس الماء كله غشيم ، وإنما غشيم بعضه . وقال قوم : معناه « فغشيم » يعني أصحاب فرعون « من اليم » ما غشي قوم موسى إلا أن الله غرق هؤلاء ، ونجا أولئك . ويجوز أن يكون المراد : فغشيم من قبل اليم الذي غشيم من الموت والهلاك ، فكأنه قال : الذي غشيم من الموت والهلاك كان من قبل البحر إذ غشيم ، فيكون ( غشيم ) الاول للبحر ، و ( غشيم ) الثاني للهلاك والموت .

وقوله « وأضل فرعون قومه وما هدى » معناه أنه دعاهم الى الضلال واغواهم ، فضلوا عنده ، فنسب اليه الضلال . وقيل : إن معناه أستمروا بهم على الضلالة فلذلك قيل « وما هدى » . ثم عدد الله على بني إسرائيل نعمه ، بأن قال « يا بني إسرائيل قد أنجيناكم » أي خلاصناكم « من عدوكم » فرعون « وواعدناكم جانب الطور الأيمن » معناه إن الله واعدكم جانب الجبل الذي هو الطور ، لتسمعوا كلام الله لموسى بحضرتكم هناك « ونزلنا عليكم المن والسلوى » يعني في زمان التيه أنزل عليهم المن ، وهو الذي يقع على بعض الاشجار ، والسلوى طائر أكبر من السمان .

قوله تعالى :

﴿ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ (٨١) وَإِنِّي لَكَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ (٨٢) وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ

قَوْمَكَ يَا مُوسَى (٨٣) قَالَ هُمْ أُولَاءِ عَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ  
لَتَرْضَى (٨٤) قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ  
السَّامِرِيُّ (٨٥) خمس آيات .

قرأ الكسائي وحده « فيحل عليكم » بضم الحاء ، وكذلك « من يحلل » بضم  
اللام . الباقون - بكسرهما - ولم يختلفوا في الكسر من قوله « ان يحل عليكم غضب  
من ربكم » (١) يقال حل بالمكان يحل إذا نزل به ، وحل يحل - بالكسر - بمعنى وجب .  
قوله « كلوا من طيبات ما رزقناكم » صورته صورة الأمر والمراد به  
الاباحة ، لان الله تعالى لا يريد المباحات من الأكل والشرب في دار التكليف .  
والطيبات معناه الحلال . وقيل معناه المستلذات .

وقوله « ولا تطغوا فيه » معناه لا تتعدوا فيه فتأكلوه على وجه حرمة الله  
عليكم ، فتتعدون فيه بمعصية الله ، ويمكن ترك الأكل على وجه حرمة الله الى وجه  
أباحه الله على الوجه الذي أذن فيه ، وعلى وجه الطاعة أيضاً ، للاستعانة به على غيره  
من طاعة الله .

وقوله « فيحل عليكم غضبي » معناه متى طغيتم فيه واكتموه على وجه  
الحرام . نزل عليكم غضبي . على قراءة من ضم الحاء . ومن كسره : معناه يجب  
عليكم غضبي الذي هو عقاب الله .

ثم اخبر تعالى أن من حل غضب الله عليه « فقد هوى » يعني هلك ، لأن  
من هوى من علو الى سفلى ، فقد هلك . وقيل : هو بمعنى تردى وقيل : معناه  
هوى الى النار .

ثم أخبر تعالى عن نفسه أنه « غفار » أي ستر « لمن تاب من المعاصي » فاسقط عقابه وستر معاصيه إذا أضاف الى إيمانه الأعمال الصالحات « ثم أهتدى » قال قتادة : معناه ثم لزم الايمان إلى أن يموت ، كأنه قال : ثم استمر على الاستقامة . وانما قال ذلك ، لئلا يتكل الانسان على انه قد كان أخلص الطاعة . وفي تفسير أهل البيت ( ع ) ان معناه « ثم أهتدى » الى ولاية أوليائه الذين أوجب الله طاعتهم والالتقياد لامرهم . وقال ثابت البناني : ثم أهتدى الى ولاية أهل بيت النبي ( ص ) . ثم خاطب موسى ( ع ) ، فقال « وما أعجلك عن قومك يا موسى » قال ابن اسحاق : كانت المواعدة أن يرافي هو وقومه ، فسبق موسى الى ميقات ربه ، فقرره الله على ذلك لم فعله ؟ وقال موسى في جوابه « هم أولاء على أثري وعجلت اليك رب لترضى » فقال الله تعالى « فانا قد فتنا قومك من بعدك » أي عاملناهم معاملة المختبر بان شددنا عليهم في التعبد بأن ألزمناهم عند اخراج العجل أن يستدلوا على أنه لا يجوز أن يكون إلهاً ، ولا أن يحل الاله فيه ، حقيقة الفتنة تشديد العبادة . وقوله « وضلهم السامري » معناه أنه دعاهم الى عبادة العجل ، فضلوا عند ذلك ، فنسب الله الاضلال اليه لما ضلوا بدعائه .

قوله تعالى :

﴿ فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُم مَوْعِدِي (٨٦) قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ

فَقَدْ فَنَّاها فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ (٨٧) فَأَخْرَجَ لَهُمْ عَجَلاً جَسَداً  
 لَهُ خُوارٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ (٨٨) أَفَلَا يَرَوْنَ  
 إِلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا (٨٩) وَلَقَدْ  
 قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِإِوَانِ رَبِّكُمْ الَّذِينَ  
 فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أُمْرِي ﴿ (٩٠) خمس آيات .

قرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر « بملكنا » بكسر الميم - وقرأ نافع  
 وعاصم - بفتح الميم - وقرأ حمزة والكسائي - بضم الميم - من ضم الميم فعناه بسلطاننا  
 وقيل إن في ذلك ثلاث لغات : فتح الميم وضمها وكسرها . وقرأ ابو عمرو ، وحمزة  
 وأبو بكر « حملنا » - بفتح الحاء والميم - مخففاً . الباقيون - بضم الحاء وكسر  
 الميم .. مشدداً .

أخبر الله تعالى أن موسى رجع من ميقات ربه « الى قومه غضبان أسفاً »  
 والغضب ضد الرضا ، وهو ما يدعو الى فعل العقاب ، والأسف أشد الغضب . وقال  
 ابن عباس : معنى « أسفاً » اي حزيناً . وبه قال قتادة والسدي . والأسف أشد  
 الغضب . وقال بعضهم : قد يكون بمعنى الغضب ، ويكون بمعنى الحزن . قال الله تعالى  
 « فلما أسفونا انتقمنا منهم » (١) أي أغضبونا . فقال موسى لقومه « يا قوم ألم  
 يعدكم ربكم وعداً حسناً » لأن الله تعالى كان وعد موسى بالنجاة من عدوهم ، ومجيئهم  
 الى جانب الطور الأمين ، ووعدوه بأنه تعالى « غفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم

أهتدى « ثم قال « أفضال عليكم العهد » أي عهدي ولقائي فنسيتموه « أم أردتم أن يحل عليكم « أي يجب عليكم « غضب » أي عقاب « من ربكم فاخلقتم موعدي ، أي ما وعدتموني من المقام على الطاعات . وقال الحسن : معنى « ألم يعدكم ربكم وعداً حسناً » في الآخرة على التمسك بدينه في الدنيا . وقيل الذي وعدهم الله به التوراة ، وفيها النور والهدى ليعملوا بما فيها ، ويستحقوا عليه الثواب . وكأولاً وعدوه أن يقيموا على أمرهم ، فأخلفوا ، وقالوا جواباً لموسى « ما أخلفنا موعداً بملكنا » أي قال المؤمنون : لم نملك أن نرد عن ذلك السفهاء . قال قتادة والسدي : معنى « بملكنا » بطاقتنا . وقال ابن زيد : معناه لم نملك أنفسنا للبلية التي وقعت بنا . فمن فتح الميم : أراد المصدر . ومن كسر ها أراد : ما يملك . ومن ضم أراد : السلطان والقوة به .

وقوله « ولكننا حملنا أوزاراً من زينة القوم » معناه إنا حملنا أثقالاً من حلي آل فرعون ، وذلك أن موسى أمرهم أن يستعبروا من حليهم - في قول ابن عباس ومجاهد والسدي وابن زيد - وقيل : جعلت حلالاً لهم . ومن قرأ بالتشديد أراد أن غيرنا حملنا ذلك بأن أمرنا بحمله .

وقوله « فقدفناها » أي طرحنا تلك الحلي ، ومثل ذلك « ألقى السامري » ما كان معه من الحلي . وقيل « أوزاراً » أي أثقالاً من حلي آل فرعون ، لما قدفهم البحر أخذوها منهم . ثم أخبر تعالى فقال : إن السامري أخرج لقوم موسى عجلاً جسداً له خوار ، فقيل أن ذلك العجل كان في صورة ثور صاغها من الحلي التي كانت معهم ، ثم ألقى عليها من أثر جبرائيل شيئاً ، فانقلب حيواناً ينحور - ذكره الحسن و قتادة والسدي - و ( الخور ) الصوت الشديد كصوت البقرة . وقال مجاهد : كان خواره بالرجح إذ دخلت في جوفه . وأجاز قوم الأول ، وقالوا : إن ذلك معجزة تجوز

في زمن الأنبياء . وقول مجاهد أقوى ، لأن إظهار المعجزات لا يجوز على أيدي المبطلين ، وإن كان في زمن الأنبياء . وقال الجبائي : إنما صورته على صورة العجل وجعل فيه خروفاً إذا دخله الريح أو هم أنه يخور . وقيل : أنه خار دفعة واحدة « فقالوا هذا إلهكم وإله موسى » يعني قال ذلك السامري ومن تابعه أن هذا العجل معبودكم ومعبود موسى ، « ففسى » أي نسي موسى أنه إلهه ، وهو قول السامري - في قول ابن عباس وقتادة ومجاهد والسدي وابن زيد والضحاك - وقال ابن عباس في رواية أخرى : معناه ، ففسى السامري ما كان عليه من الإيمان ، لأنه نافق لما عبر البحر . ومعناه ترك ما كان عليه . وقال قوم : معناه « ففسى » موسى أنه أراد هذا العجل ، ففسى الطريق الذي يصل منه إليه ، ويكون حكاية قول السامري .

ثم قال تعالى تنبيهاً لهم على خطئهم « أفلا يرون » أي أفلا يعلمون أنه « لا يرجع إليهم قولا » أي لا يجيبهم إذا خاطبوه ، ولا يقدر لهم على ضر ولا نفع . ثم أخبر أن هارون قال لهم قبل ذلك « يا قوم إنما فتنتم به » أي ابتليتكم واختبرتم به « وإني ربكم الرحمن » أي الذي يستحق العبادة عليكم هو الرحمن الذي أنعم عليكم بضروب النعم « فاتبعوني » فيما أقول لكم « واطيعوا أمري » فيما أمركم به .

قوله تعالى :

﴿ قَالُوا أَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى (٩١)   
 قَالَ يَا هَرُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا (٩٢) أَلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ   
 أَمْرِي (٩٣) قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحَيَّتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنْ نَبِي خَشِيتُ



أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي (٩٤) قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ (٩٥) خمس آيات ٠

قرأ « يا ابن أم » - بفتح ائيم - ابن كثير وأبو عمرو ، وعاصم في رواية حفص . الباقر - بكسر الميم - من فتح الميم جعل « ابن أم » اسماً واحداً وبناهما على الفتح مثل ( خمسة عشر ) إلا ان ( خمسة عشر ) تضمن معنى الواو ، وتقديره خمسة وعشرة ، و « ابن أم » بمعنى اللام وتقديره : لأني ، وكلاهما على تقدير الاتصال بالحرف على جهة الحذف ، ويجوز « يا ابن أم » على الاضافة ، ولم يحىء هذا البناء إلا في يا ابن أم . ويا ابن عم ، لأنه كثر حتى صار يقال للأجنبي ، فلما عدل بمعناه عدل بلفظه ، قال الشاعر :

رجال ونسوان يودون أني وإياك نحرى يا ابن عم ونفضح

ويحتمل ان يكون ( اراد يا ابن أماد ) فرخم . ويحتمل ان يكون أراد ( يا ابن اما ) [ تخفف ٠ ومن كسر اراد يا ابن امي ] (١) لأن العرب تقول : يا ابن اما بمعنى يا ابن امي ويا ربا بمعنى يا ربي . فن كسر اراد : يا ابن امي ، فحذف الياء وابقى الكسرة تدل عليها .

حكى الله تعالى ما اجاب به قوم موسى لهارون حين نهام عن عبادة العجل وأمرهم باتباعه ، فانهم « قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى » أي لن نزال لازمين لهذا العجل الى أن يعود الينا موسى ، فننظر ما يقول قال الشاعر :

فما برحت خيل تثوب وتدعي ويلحق منها لاحق وتقطع (٢)

(١) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة ٠

(٢) مرتخرجة في ١٨٢/٦ وروايته هناك - ( فتئت ) بدل ( برحت )

والعكوف لزوم الشيء. مع القصد اليه على مرور الوقت ، ومنه الاعتكاف في المسجد . ثم اخبر تعالى أن موسى لما رجع الى قومه ، قال لهارون « يا هارون ما منعك ألا تتبعني » قال ابن عباس : معناه بمن أقام على إيمانه . وقال ابن جريج : معناه ألا تتبعني في شدة الزجر لهم عن الكفر . ومعنى ( ألا تتبعني ) ما منعك أن تتبعني و ( لا ) زائدة . كما « قال ما منعك ألا تسجد إذ امرتك » (١) وقد بينا القول في ذلك . وإنما جاز ذلك لأنه المفهوم أن المراد ما منعك بدعائه لك الى أن لا تتبعني فدخلت ( لا ) انتهي . عن هذا المعنى ، وهو منع الداعي دون منع الحائل .

وقوله « أف عصيت أمري » صورته صورة الاستفهام ، والمراد به التقرير ، لأن موسى كان يعلم أن هارون لا يعصيه في أمره ، فقال له هارون في الجواب « لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي » حين اخذ موسى بلحيته ورأسه . وقيل في وجه ذلك قولان :

احدهما - ان عادة ذلك الوقت أن الواحد إذا خاطب غيره قبض على لحيته ، كما يقبض على يده في عادتنا ، والعادات تختلف ولم يكن ذلك على وجه الاستحقاق .

والثاني - انه أجراه مجرى نفسه إذا غضب ، في القبض على لحيته ، لأنه لم يكن يتهم عليه ، كما لا يتهم على نفسه .

وقوله « إني خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل » معناه إني خفت أني إن فعلت ذلك على وجه العنف والاكراه أن يتفرقوا وتختلف كلمتهم ويصيروا أحزاباً ، حزباً يلحقون بموسى وحزباً يقيمون مع السامري على اتباعه ، وحزباً يقيمون على الشك في أمره . ثم لا يؤمن إذا تركتهم كذلك أن يصيروا بالخلاف الى سفك الدماء ، وشدة التصميم على أمر السامري ، فاغتر بما مثله يقبل ، لأنه وجه

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١١

﴿ ج ٧ م ٢٦ من التبيان ﴾

من وجوه الرأي .

قوله « ولم ترقب قولي » أي لم تحفظ قولي - في قول ابن عباس - فعدل عن ذلك موسى الى خطاب السامري ، فقال له « ما خطبك يا سامري » أي ما شأنك وما دعاك الى ما صنعت ؟! وأصل الخطب : الجليل من الأمر ، فكأنه قيل : ما هذا العظيم الذي دعاك الى ما صنعت .

قوله تعالى :

﴿ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّيْتُ لِي نَفْسِي ﴾ (٩٦) قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ يُخْلَفَهُ وَانْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا (٩٧) إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا (٩٨) كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا (٩٩) مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا (١٠٠) خمس آيات .

قرأ حمزة والكسائي « بما لم يبصروا » بالتاء . الباقون بالياء المعجمة من اسفل . من قرأ بالتاء حمل على خطابه لجميعهم . ومن قرأ بالياء اراد : بصرت بما لم يبصروا بنو إسرائيل . وقرأ ابن كثير وابو عمرو « لن تخلفه » بكسر اللام .

الباقون بفتح اللام . والمعنى : لأن الله يكافيك على ما فعلت يوم القيامة ، لأنه بذلك وعد . يقال : اخلفت موعد فلان إذا لم تف بما وعدته . ومن قرأ - على ما لم يسم فاعله - جعل الخلف من غير المخاطب ، والهاء كناية عن الموعد ، وهو المفعول به ، والفاعل لم يذكر .

حكى الله تعالى قول موسى السامري وسؤاله إياه بقوله « ماخطبك يا سامري » وحكى ما أجاب به السامري ، فانه قال « بصرت بما لم يبصروا به » والمعنى رأيت ما لم يروه . فمن قرأ بالياء أراد ما لم يبصروا هؤلاء . ومن قرأ بالتاء حمله على الخطاب وبصر لا يتعدى ، وإن كانت الرؤية متعددة ، لأن ما كان على وزن ( فعل ) بضم العين لا يتعدى ، غير انه وإن كان غير متعد ، فانه يتعدى بحرف الجر . كما عداه - ههنا - بالياء . وقيل بصرت - ههنا - بمعنى علمت من البصيرة . يقال : بصر يبصر اذا علم . وابصر ابصاراً اذا رأى .

وقوله « فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها » قرأ الحسن بالصاد غير المعجمة . والقراء على القراءة بالصاد المنقطة ، والفرق بينهما ان ( القبضة ) بالصاد بملي الكف ، وبالصاد غير المعجمة بأطراف الأصابع . وقيل : انه قبض قبضة من اثر جبرائيل ( ع ) « فنبذتها » في الحلي على ما طمعتني نفسي من انقلابه حيواناً . وقال ابن زيد : معنى « سولت لي نفسي » حدثني . وقيل : معناه زينت لي نفسي .

فان قيل : لم جاز إنقلابه حيواناً - مع انه معجز - لغير نبي ؟  
قلنا : في ذلك خلاف ، فمنهم من قال : انه كان معلوماً معتاداً في ذلك الوقت انه من قبض من اثر الرسول قبضة فألقاها على جماد صار حيواناً - ذكره ابو بكر ابن الاخشاذ - فعلى هذا لا يكون خرق عادة بل كان معتاداً . وقال الحسن : صار لحماً ودماً . وقال الجبائي : المعنى سولت له نفسه مالا حقيقة له وانما خار بحيلة : جعلت

فيه خروق اذا دخلتها الزيج سمع له خوار منه . فقال له موسى عند ذلك « فاذهب »  
يا سامري « فان لك في الحياة أن تقول لامساس » واختلفوا في معناه ، فقال قوم :  
معناه تقول لا أمس ولا أمس . وكان موسى امر بني إسرائيل ألا يؤاكلوه ولا  
يخالطوه ولا يبايعوه ، فيما ذكر . وقال الجبائي : معناه انه لامساس لأحد من  
الناس ، لأنه جعل يهيم في البرية مع الوحش والسباع . وقوله « لامساس » بالكسر  
والفتح ، فان كسرت فثل لا رجال ، واذا فتحت الميم بنيت على الكسر مثل نزال ،  
قال رؤبة :

حتى تقول الأرد لا مساسا (١)

وقال الشاعر :

تميم كره سط السامري وقوله ألا لا يريد السامري مساسا (٢)

وكله بمعنى المماسه والمخالطة . ثم قال « وان لك موعداً لن تخلفه » من جهتنا فيمن  
قرأ بالفتح ، ومن قرأ بالكسر معناه لا تخلفه انت ، وهما متقاربان ، ويريد بالموعد  
البعث والنشور والجزاء ، اما جنه واما ناراً . ثم قال « انظر الى الهلك » يعني  
معبودك عند نفسك أبصره « الذي ظلت عليه عاكفاً » قال ابن عباس : معناه اقت  
عليه عاكفاً ، واصله ظلمت ، فحذف اللام المكسورة للتخفيف و كراهية التضعيف ، وللعرب  
فيها مذهبان ، فتح الظاء ، وكسر ها ، فمن فتح تركها على حالها ، ومن كسر نقل حركة  
اللام اليها للاشعار باصلها . ومثله مست ومست في مسست . وهمت وهمت ، في  
همت ، وهل احست في احست ، قال الشاعر :

(١) تفسير القرطبي ١١/٢٤١ والشوكاني ٣/٣٧١

(٢) تفسير القرطبي ١١/٢٤٠

خلا ان العتاق من المطايا أحسن به فغن اليه شوم (١) .  
 وقوله « لنحرقنه » يعني بالنار يقال : انه حرقه ثم ذراه في البحر - في قول ابن عباس - يقال حرقته بتشديد الراء اذا حرقته بالنار وحرقته بتخفيف الراء بمعنى بردته بالمبرد ، وذلك لانه يقطع به كما يقطع المحرق بالنار يقال حرقته واحرقته حرقاً ، كما قال الشاعر :

بذي فرير يوم بنو حبيب بيوتهم علينا يحرقونا (٢)  
 وقال زهير :

ابي الضيم والنعمان يحرق نابه عليه فأفضى والسيوف معاقله (٣)  
 وقرأ ابو جعفر المدني « لنحرقنه » بفتح النون وسكون الحاء وضم الراء بمعنى لنبردنه . وروي ذلك عن علي ( ع ) ، ويقال نسف فلان الطعام بالمنسف اذا ذراه لتطير عنه قشوره . وقال سعيد بن جبير : كان السامري رجلاً من اهل كرمان . وقال قوم : كان من بني اسرائيل ، واليه تنسب ( السامرة ) من اليهود . وحكى قوم : ان قبيلته الى اليوم يقولون في كلامهم : لامساس .  
 ثم اقبل على قومه فقال « انما الحكم الله الذي لا اله الا هو » اي ليس لكم معبود الا الله الذي « وسع كل شيء علماً » اي يعلم كل شيء ، لا يخفى عليه شيء منها ، وهي لفظة عجبية في الفصاحة .

ثم قال تعالى لنبيه محمد ( ص ) مثل ذلك « نقص عليك من انباء » يعني اخبار « ما قد سبق » وتقدم « وقد آتيناك من لدنا ذكراً » اي اعطيناك من عندنا

(١) تفسير الطبري ١٦ / ١٣٧ والقرطبي ١١ / ٢٤٢

(٣) تفسير الطبري ١٦ / ١٣٨ ( ٢ ) ديوان ( دار بيروت ) ٦٩ وهذا البيت

علماً بأخبار الماضين . وقال الجبائي : اراد آئينك من عندنا القرآن لأنه سماه ذكراً .  
ثم قال « من عرض » عن التصديق بما اخبرناك به وعن توحيد الله ، واخلاص  
عبادته « فانه يحمل يوم القيامة وزراً » اي اثماً ، واصل الوزر الثقل ، في قول مجاهد .

قوله تعالى :

﴿ خَالِدِينَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا ﴾ (١٠١) يَوْمَ  
يَنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا (١٠٢) يَتَخَفَتُونَ  
بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا (١٠٣) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ  
أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا (١٠٤) وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ  
فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا (١٠٥) فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا (١٠٦) لَا تَبْقَى  
فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴿ (١٠٧) سبع آيات .

قرأ أبو عمرو وحده « يوم نفخ » بفتح النون مع قوله « ونحشر » . الباقيون  
« نفخ » بالياء على ما لم يسم فاعله . قوله « خالدین » نصب على الحال ، والعامل  
فيه ( العذاب ) الذي تقدم ذكره من الوزر ، والمعنى في عذاب الاثم وساء لهم  
يوم القيامة حملاً ( نصب ) حملاً على التمييز . وفاعل ( ساء ) مضمر . وتقديره :  
ساء الحمل حملاً ، الا انه استغني بالمفسر عن اظهار المضمر ، كقولهم بش رجل  
صاحبك . وانما اضمر ، ثم فسر ، لأنه الخم واهول ، والمعنى وساء ذلك الحمل  
الوزر لهم يوم القيامة حملاً ، فيما ينزل بهم .

وقوله ﴿ يوم نفخ في الصور ﴾ فالنفخ اخراج الريح من الجوف بالدفع من

م ، فهذا اصله ، ثم قد يسمى احداث الريح من الزق أو البوق نفخاً ، لأنه كالنفخ المعروف . و ( الصور ) قيل في معناه قولان :  
احدهما - انه جمع صورة ، كل حيوان تنفخ فيه الروح ، فتجري في جسمه ،  
ويقوم حياً بأذن الله .

والثاني - انه قرن ينفخ فيه النفخة الثانية ليقوم الناس من قبورهم عند تلك  
النفخة تصويراً لتلك الحال في النفوس بما هو معلوم ، مما عهدوه من بوق الرحيل  
وبوق النزول .

وقوله ﴿ ونحشر المجرمين يومئذ زرقاً ﴾ قيل : معناه إنه أزرقت عيونهم من  
شدة العطش . وقيل : معناه عمياً ، كما قال ﴿ ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم  
عمياً ﴾ (١) كأنهم أترى زرقاً وهي عمي . وقيل : المعني في ( زرقاً ) تشويه الخلق :  
وجوههم سود وأعينهم زرق .

وقوله ﴿ يتخافتون بينهم ﴾ معناه يتشاورون بينهم - في قول ابن عباس -  
ومنه قوله ﴿ ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها ﴾ ومعناه لا تعلن صوتك بالقراءة في  
الصلاة كل الاعلان ولا تخفها كل الاخفاء ﴿ وابتغ بين ذلك سبيلاً ﴾ (٢) وقوله ﴿ إن  
لبئس إلا عسراً ﴾ يعني ما أقمتم في قبوركم إلا عسراً . وانما يقولون ذلك القول لانهم  
لشدة ما يرونه من هول القيامة ينسون ما لبثوا في الدنيا ، فيقولون هذا القول .  
وقيل : معناه وتأويله انه يذهب عنهم طول لبثهم في قبورهم لما يرون من أحوالهم التي  
رجعت اليهم ، كأنهم كانوا نياماً ، فانتبهوا . وقال الحسن : إن لبئس إلا عسراً يقللون  
لبثهم في الدنيا اطول ما هم لا بشون في النار .  
ثم قال تعالى ﴿ نحن اعلم بما يقولون ﴾ اذ يقول امثلهم طريقة ﴿ أي اصلحهم



طريقة وأوفرهم عقلاً . وقيل : أ كثرهم سداداً ، يعني عند نفسه ﴿ إن لبثتم إلا يوماً ﴾ قال أبو علي الجبائي : معناه ﴿ إن لبثتم إلا يوماً ﴾ بعد انقطاع عذاب القبر عنهم ، وذلك ان الله يعذبهم ثم يعيدهم .

ثم قال انبيه محمد ( ص ) ﴿ ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفاً ﴾ قيل : انه يجعلها بمنزلة الرمل ، ثم يرسل عليها الرياح فتذريها كتذرية الطعام من القشور والتراب . وقيل : ان الجبال تصير كالحباء ﴿ فينثرها قاعاً صفصفاً ﴾ قال ابن عباس : الصفصف الموضع المستوي الذي لانبات فيه ، وهو قول مجاهد وابن زيد . وقيل هو المكان المستوي كأنه على صف واحد في استوائه ، فالقاع قيل : هو الأرض الملساء . وقيل مستنقع الماء وجسمه اقواع قال الشاعر :

كان أيدهن بالقاع القرقر      أيدي جوار يتعاطين الورق (١)

وقال الكلبي : الصفصف ما لا تراب فيه . ﴿ لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً ﴾ يعني رادياً ولا رابية في قول ابن عباس - وقيل ﴿ عوجاً ﴾ معناه صدعاً ﴿ ولا أمتاً ﴾ يعني أكمة . وقيل : معنى ﴿ عوجاً ﴾ ميلاً و ﴿ أمتاً ﴾ اثرأ . وقال أبو عبيدة : ﴿ صفصفاً ﴾ أي مستوياً أملساً . و ( العوج ) مصدر ما عوج من المجاري ، والمسائل والأودية والارتفاع بمنأى وشمالاً و « لا أمتاً » أي لا رباً ولا وهاد ، أي لا ارتفاع فيه ولا هبوط ، يقال : مد حبله حتى مارك فيه أمتاً ، وملاً سقاء حتى مارك فيه أمتاً أي اثناه ، قال الشاعر :

ما في انحداب سيره من أمت . (٢)

١ (١) أمالي الشريف المرتضى ١ / ٥٦١ واللسان ( قرقر )

(٢) تفسير الطبري ٦ / ١٤١ والشوكاني ٣ / ٣٧٢

قوله تعالى :

﴿يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ  
لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا (١٠٨) يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا  
مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا (١٠٩) يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا  
خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ (١١٠) ثلاث آيات .

يقول الله تعالى إن اليوم الذي ينسف الله فيه الجبال نسفاً ، وينزرها قاعاً  
صفصفاً ، حتى لا يبقى فيه عوج ولا امت ، تتبع الخلائق يومئذ الداعي لهم الى المحشر  
﴿ لا عوج له ﴾ اي لا يميلون عنه ، ولا يعدلون عن ندائه ، ولا يعصونه كما يعصون  
في دار الدنيا ﴿ وخشعت الاصوات للرحمن ﴾ اي تخضع له بمعنى انها تسكن ، ولا  
ترتفع - في قول ابن عباس - والخشوع الخضوع قال الشاعر :

لما أتى خبر الزبير تواضعت سور المدينة والجبال الخشع (١)

وقوله تعالى « فلا تسمع إلا همساً » فالهمس صوت الأقدام - في قول ابن عباس  
وابن زيد - وقال مجاهد : الهمس إخفاء الكلام ، قال الرازي في الهمس :

وهن يمشين بنا هميساً (٢)

يعني صوت اخفاف الابل في سيرها . وقوله ﴿ يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من  
أذن له الرحمن ورضي له قولا ﴾ اخبر الله تعالى أن ذلك اليوم لا تنفع شفاعة احد في

(١) قائمه جرير ديوانه (دار بيروت) ٢٧٠ وقد مر في ١/٢٠٤، ٣١٢ من هذا الكتاب

(٢) تفسير القرطبي ١١/٢٤٩ والشوكاني ٣/٣٧٢ والطبري ١٦/١٤١

﴿ ج ٧ م ٢٧ من التبيان ﴾

غيره ، إلا شفاعته من أذن الله له أن يشفع ، ورضي قوله فيها : من الأنبياء والأولياء والصديقين والمؤمنين . ثم قال ﴿ يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ﴾ أي يعلم ما بين أيدي الخلائق من أمور القيامة وأحوالهم ، ويعلم ما سبقتهم فيما تقدمهم ﴿ ولا يحيطون ﴾ هم ﴿ به ﴾ بالله ﴿ علماً ﴾ . والمعنى أنهم لا يعلمون كل ما هو تعالى عالم به لنفسه : فلا يعلمه أحد علم إحاطة ، وهو تعالى يعلم جميع ذلك ، وجميع الأشياء علم إحاطة ، بمعنى أنه يعلمها على كل وجه يصح أن تعلم عليه مفصلاً وقال الجبائي : معناه ولا يحيطون بما خلفهم علماً ، ولا بما بين أيديهم .

قوله تعالى :

﴿ وَعَنْتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا (١١١) وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَشُو مُرٌّ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا (١١٢) وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا (١١٣) فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (١١٤) وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا (١١٥) خمس آيات .

قرأ ابن كثير وحده ﴿ فلا يخف ظمًا ﴾ على النهي . الباقر على الخبر . قال أبو علي النحوي : قوله ﴿ وهو مؤمن ﴾ جملة في موضع الحال والعامل فيها ﴿ يعمل ﴾ وذو الحال الذكر الذي في يعمل من ﴿ من ﴾ ، وموضع الفاء ، وما بعدها من قوله

﴿ فلا يخاف ﴾ الجزم ، لكونه في موضع جواب الشرط . والمبتدأ محذوف مراد بعد الفاء ، وتقديره : فهو لا يخاف ، والأمر في ذلك حسن ، لأن تقديره من عمل صالحاً فليأمن ، ولا يخف . والمراد الخبر بأن المؤمن الصالح لاخوف عليه وقوله ﴿ وعنت الوجوه ﴾ أي خضعت وذات خضوع الاسير في يد القاهر له ، والعاني الاسير ، ويقال : عنا وجهي لربه يعنوا أي ذل وخضع ومنه : أخذت الشيء عنوة أي غلبة بذل المأخوذ منه ، وقد يكون العنوة عن تسليم وطاعة ، لأنه على طاعة الدليل للعزیز قال الشاعر :

هل انت مطيعي ايها القلب عنوة      ولم تلح نفس لم تلم في اخيها (١)  
وقال آخر :

فما اخذوها عنوة عن مودة      ولكن بضرب المشرف استقالها (٢)  
و ﴿ عنت ﴾ ذلت - في قول ابن عباس ومجاهد وقتادة . و ﴿ القيوم ﴾ قيل في معناه قولان :

احدهما - انه العالم فيما يستقيم به تدبير جميع الخلق ، فعلى هذا لم يزل الله قيوماً والثاني - انه القائم بتدبير الخلق ، وهي مثل صفة حكيم على وجهين . وقال الجبائي : القيوم القائم بأنه دائم لا يبدل ولا يزول . وقال الحسن : هو القائم على كل نفس بما كست حتى يجزيها . ووجه ﴿ عنت الوجوه للحي القيوم ﴾ انها تدل عليه ، لأن الفعل منه تعالى يدل على انه قادر وكونه قادراً يدل على انه عالم . وقيل : معنى ﴿ وعنت الوجوه ﴾ هو وضع الجبهة والاتك على الارض في السجود - في قول طلق ابن حبيب

(١) تفسير الطبري ١٦/٤٢٠ (٢) تفسير الطبري ١٦/١٤٢ والقرطبي

وقوله ﴿ وقد خاب من حمل ظلماً ﴾ أي خسر الثواب من جاء يوم القيامة كافراً ظلماً مستحقاً للعقاب . و ﴿ من ﴾ في قوله ﴿ من الصالحات ﴾ زائدة عند قوم والمراد من يعمل الصالحات . ويحتمل ان تكون للتبويض ، لان جميع الصالحات لا يمكن احد فعلها ، فأخبر الله تعالى ان من يعمل الاعمال الصالحات ، وهو مؤمن عارف بالله تعالى مصدق بأنبيائه ﴿ فلا يخاف ظلماً ولا هضماً ﴾ اي لا يخاف ظلماً بالزيادة في سيئاته ، ولا زيادة في عقابه الذي يستحقه على معاصيه ﴿ ولا هضماً ﴾ أي ولا نقصاناً من حسناته ولا من ثوابه . في قول ابن عباس والحسن وقتادة - وقيل ﴿ لا يخاف ظلماً ﴾ بأن لا يجزى بعمله ﴿ ولا هضماً ﴾ بالانتقاص من حقه - في قول ابن زيد . فمن قرأ ﴿ فلا يخاف ﴾ أراد الاخبار بذلك . ومن قرأ ﴿ فلا يخف ﴾ معناه معنى النهي للمؤمن الذي وصفه عن أن يخاف ظلماً او هضماً . وأصل الهضم النقص ، يقال : هضمي فلان حتى ابي نقصني . وامراً هضم الحشا أي ضامرة الكشحين بنقصانه عن حد غيره . ومنه هضمت المعدة الطعام اي نقصت مع تغييرها له .

وقوله ﴿ وكذلك أنزلناه قرآناً عربياً ﴾ أي كما أخبرناك باخبار القيامة أنزلنا عليك يا محمد القرآن ﴿ وصرفنا فيه من الوعيد ﴾ اي ذكرناه على وجوه مختلفة ، وبيناه بألفاظ مختلفة ، لكي يتقوا معاصيه ويحذروا عقابه ﴿ او يحدث ﴾ القرآن ﴿ لهم ذكراً ﴾ ومعناه ذكراً يعتبرون به . وقيل ﴿ ذكراً ﴾ اي شرفاً بإيمانهم به .

ثم قال تعالى ﴿ فتعالى الله الملك الحق ﴾ اي ذو الحق ، ومعناه ارتفع - معنى صفته - فوق كل شيء سواه ، لأنه اقدر من كل قادر ، واعلم من كل عالم سواه لأن كل قادر عالم سواد يحتاج اليه ، وهو غني عنه .

وقوله ﴿ ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه ﴾ اي لا تسأل إنزاله قبل ان يأتيك وحيه . وقيل : معناه لا تلقه الى الناس قبل ان يأتيك بيان

تأويله . وقيل : لا تعجل بتلاوته قبل ان يفرغ جبرائيل من ادائه اليك .  
 وقوله « وقل رب زدني علماً » اي استزد من الله علماً الى علمك . وقال  
 الحسن : كان النبي ( ص ) إذا نزل عليه الوحي يحل بقراءته مخافة نسيانه .  
 وقوله « ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي ولم نجد له عزماً » قال ابن عباس  
 ومجاهد : معناه عهد الله اليه ، بأن امره به ووصاه به « فنسي » اي ترك . وقيل إنما  
 اخذ الانسان من انه عهد اليه فنسي - في قول ابن عباس - وقوله « ولم نجد له  
 عزماً » اي عقداً ثابتاً . وقال قتادة : يعني صبراً . وقال عطية : اي لم نجد له حفظاً .  
 والعزم الارادة المتقدمة لتوطين النفس على الفعل .  
 وقرأ يعقوب « من قبل ان تقضي » بالنون وكسر الضاد وفتح الياء بعدها  
 « وحيه » بنصب الياء . الباقون « يتضى » بناد لما لم يسم فاعله ورفع الياء في  
 قوله « وحيه » .

قوله تعالى :

﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ  
 أَبَى (١١٦) فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَمَا  
 مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى (١١٧) إِنَّ لَكَ أَلًا تَجُوعُ فِيهَا وَلَا تَعْرَى (١١٨)  
 وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى (١١٩) فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ  
 يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبُلَى (١٢٠) خمس آيات  
 قرأ نافع وأبو بكر عن عاصم « وإِنَّكَ لَا تَظْمَأُ » بكسر الهمزة على الاستثفاف

وقطعه عن الأول . الباقون بالنصب عطفًا على اسم ( أن ) .

يقول الله تعالى لنبيه (ص) يا محمد واذكر حين قال الله تعالى « للملائكة اسجدوا لآدم » أي أمرهم بالسجود له ، وانهم سجدوا له بأجمعهم إلا إبليس وقد بينا . فيما تقدم - أن أمر الله تعالى للملائكة بالسجود لآدم يدل على تفضيله عليهم ، وإن كان السجود لله تعالى لا لآدم . لأن السجود عبادة ، لا يجوز أن يفعل إلا لله ، فأما المخلوقات فلا تستحق شيئاً من العبادة بحال ، لأن العبادة تستحق بأصول النعم وبقدر من النعم لا يوازها نعمة منعم .

وقال قوم : ان سجد الملائكة لآدم كان كما يسجد الى جهة الكعبة - وهو قول الجبائي - والصحیح الأول ، لأن التعظيم الذي هو في أعلى المراتب حاصل لله لا لآدم باسجاد الملائكة له . ولو لم يكن الأمر على ما قلناه من أن في ذلك تفضيلاً لآدم عليهم ، لما كان لامتناع إبليس من السجود له وجه ، ولما كان لقوله « أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين » (١) وجه . فلما احتج إبليس بأنه أفضل من آدم - وإن أخطأ في الاحتجاج - سلمنا أن موضوع الأمر بالسجود لآدم على جهة التفضيل ، وإلا كان يقول الله لا إبليس : إني ما فضلته على من أمرته بالسجود لآدم وإنما السجود لي ، وهو بمنزلة القبلة ، فلا ينبغي أن تناف من ذلك . وقد بينا أن الظاهر - في روايات أصحابنا - أن إبليس كان من جملة الملائكة ، وهو المشهور - في قول ابن عباس - وذكره البلخي - فعلى هذا يكون استثناء إبليس من جملة الملائكة استثناء متصلاً . ومن قال : إن إبليس لم يكن من جملة الملائكة قال : هو استثناء منقطع ، وإنما جاز ذلك ، لأنه كان مأموراً أيضاً بالسجود له ، فاستثنى على المعنى دون اللفظ ، كما يقال : خرج أصحاب الأمير إلا الأمير ، وكما قال عنتر

ابن دجاجة :

من كان أشرك في تفرق مالح      فلبونه جربت معاً واغذت  
 الا كناشرة الذي ضيعتم      كالغصن في غلوانه المثبت  
 والمعنى لكن هذا كناشرة . وتقول : قام الأشراف للرئيس ، إلا العامي  
 الذي لا يلتفت إليه . قال الرمانى : وإذا أمر الملائكة بالسجود اقتضى أن من دونهم  
 داخل معهم ، كما أنه إذا أمر الكبراء بالقيام للأمر اقتضى أن الصغار القدر ، قد  
 دخلوا معهم .

وقوله « أبى » معناه امتنع « فقلنا يا آدم إن هذا عدو لك ولزوجك » حكاية  
 عما قال الله لآدم : إن إبليس عدوك وعدو زوجتك يريد إخراجكما من الجنة ، ونسب  
 الإخراج إلى إبليس إذ كان بدعائه واغوائه .

وقوله « فتشقى » قيل : معناه تتعب بأن تأكل من كمد يدك وما تكتسبه  
 لنفسك . وقيل : فتشقى على خطاب الواحد ، والمعنى فتشقى أنت وزوجك ، لأن  
 امرهما في السبب واحد ، فاستوى حكمهما لاستوائهما في العلة . وقيل : خص بالشقاء  
 لأن الرجل يكذب على زوجته .

وقوله « إن لك ألا تجوع فيها ولا تعرى » يعنى في الجنة ما دمت على طاعتك  
 لي والامتنال لأمرى وإنك « لا تعرى » فيها من الكسوة « وإنك لا تظمأ فيها » أي  
 لا تعطش فيها « ولا تضجى » أي لا بصييك حر الشمس - وهو قول ابن عباس  
 وسعيد بن جبيرة وقتادة - وقال عمر بن أبي ربيعة :

رأت رجلاً ما إذا الشمس عارضت      فيضجى وأما بالعشي فيخضر (١)

أي يخضر من البرد . وقيل : ليس في الجنة شمس إنما فيها نور وضياء . وإنما

(١) ديوانه (دار بيروت) ١٢١ وروايته (يخضر) بدل (يخضر) ومعناها واحد



الشمس في سماء الدنيا خاصة . وضحي الرجل يضحي إذا برز للشمس . قال أبو علي : إنما لم يجوز أن يقول انك لا تجوع وإنك لا تظمأ . بغير فصل كراهة اجتماع حرفين متقاربين في المعنى ، فإذا فصل بينهما لم يكره ذلك ، كما كرهوا : إن لزيداً قائم ، ولم يكرهوا « إن في ذلك لآيات » مع الفصل . وقال الرماني إنما جاز أن تعمل ( أن ) في ( أن ) بفصل ولم يجوز من غير فصل كراهية التعقيد بمداخلة المعاني المتقاربة ، فاما المتباعدة فلا يقع بالاتصال فيها تعقيد ، لأنها متباعدة مع الاتصال لافاظها ، فلذلك جاز « إن لك أن لا تظمؤا فيها ، ولم يجوز أن انك لا تظمؤ ، لأنه بغير فصل .

ثم اخبر تعالى أن إبليس وسوس لادم ، فقال له « هل أدلك على شجرة الخلد ٠٠٠ » أي على شجرة إن تناوات منها بقيت في الجنة مخلداً لا تخرج منها ، وحصل لك ملك وسلطان لا يبلى على الأبد ، ولا يهلك . وهي الشجرة التي نهى الله تعالى عن تناولها . وقد قدمنا اختلاف المفسرين في مادية تلك الشجرة فيما مضى فلا وجه لاعادته .

قوله تعالى :

﴿ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتَ لَهَا سَوَاتِمَهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى (١٢١) ثُمَّ أَجْتَبِيَهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى (١٢٢) قَالَ أَهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعاً بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَأَمَّا يَا تَيْنَئِمَكُمْ مِئِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى (١٢٣) وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً ﴾

وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى (١٢٤) قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ  
كُنْتُ بَصِيرًا ﴿ (١٢٥) خمس آيات •

اخبر الله تعالى عن آدم وحواء أنهما أكلا من الشجرة التي نهي الله عن أكلها،  
وعندنا أن النهي كان على وجه التنزيه . والأولى أن يكون على وجه الندب دون  
نهي الحظر والتحريم ، لأن الحرام لا يكون إلا قبيحاً ، والأنبياء لا يجوز عليهم شيء .  
من القبائح لا كبيرها ولا صغيرها . وقال الجبائي : لا تقع معاصي الانبياء إلا سهواً ،  
فأما مع العلم بأنهم معاصي فلا تقع . وقال قوم آخرون : إنه وقع من آدم أكل الشجرة  
خطأ . لأنه كان نهي عن جنس الشجرة فظن أنه نهي عن شجرة بعينها ، فأخطأ في  
ذلك . وهذا خطأ لأنه تنزيه له من وجه المعصية ، ونسبة المعصية اليه من وجهين :  
أحدهما - أنه فعل القبيح . والثاني - أنه أخطأ في الاستدلال . وقال قوم : انها وقعت  
منه عمداً ، وكانت صغيرة ، وقعت محبطة . وقد بينا أن ذلك لا يجوز عليهم (ع) عندنا  
بحال . وقال الرماني : لما حلف ابليس لهما لم يقبل منه ، ولم يصدقه ، ولكن فعلا  
ذلك لغلبة شهوتهما ، كما يقول الغاوي للانسان إزن بهذه المرأة . فانك ان أخذت لم  
تحد ، فلا يصدقه ، ويزني بها لشهوته . وقال الحسن : أكلت حواء أولاً وابت عليه  
ان يجامعها حتى يأكل منها ، فأكل حينئذ .

وقوله « فبدت لهما سوءاتهما » أي ظهرت لهما عوراتهما ، لان ما كان عليهما  
من اللباس نزع عنهما ، ولم يكن ذلك على وجه العقوبة بل لتغيير المصلحة في نزعهما  
وإخراجهما من الجنة وإهباطهما الأرض وتكليفهما فيها . وانما جمع سوءاتهما ، وهو  
لأثنين ، لأن كل شيطان من شياطين ، فهو من موضع التثنية جمع ، لأن الاضافة تثنية

﴿ ج ٧ م ٢٨ من التبيان ﴾

مع أنه لا إخلال فيه لمناسبة الجمع للتثنية . وقال السدي : كان لباس سواتهما الظفر .  
وقوله « طققا » يعني ظلا ، وجعلا يفعلان .

وقوله « يخصفان عليهما من ورق الجنة » فالخصف خيط الشيء بقطعة من غيره ، يقال : خصفه يخصفه خصفاً ، فهو خاصف وخصاف . وقيل : انهما كانا يطبقان ورق الجنة بعضه على بعض ويخيطان بعضه الى بعض ليسترا به سواتهما .

وقوله « وعصى آدم ربه فغوى » معناه خالف ما أمره الله به فخاب ثوابه .  
والمعصية مخالفة الأمر سواء كان واجباً او ندباً قال الشاعر :

أمرتك امرأ جازماً فعصيتني (١)

ويقال ايضاً : أشرت عليك بكذا ، فعصيتني ، ويقال غوى يغوي غواية وغياً  
إذا خاب ، قال الشاعر :

فمن يلقى خيراً يحمد الناس أمره ومن يغو لا يعدم على الغي لائماً (٢)

أي من يحب ، وفي الكلام حذف ، لان تقديره ان آدم تاب الى الله وندم على ما فعل ، فاجتبه الله واصطفاه « وتاب عليه » أي قبل توبته . وهداه الى معرفته  
والى الثواب الذي عرضه له .

وقوله « قال اهبطوا منها جميعاً بعضكم لبعض عدو » يعني آدم وحواء وابليس وذريته . وقد بينا معنى الهبوط فيما تقدم (٣) واختلاف الناس فيه . والمعنى أنه أخرج هؤلاء من الجنة بأن أمرهم بالخروج منها على وجه تغيير المصلحة في أمره ، ولا بليس على وجه العقوبة . وقد بينا فيما تقدم ان إخراج ابليس من الجنة ، كان قبل ذلك حين أمره الله بالسجود لآدم فامتنع فلغنه وأخرجه ، وانما أغوى آدم من

(١) مر هذا البيت كاملاً في ٣٥٥/٦ (٢) مر هذا البيت في ٣١٢/٢ و ٣٩٩/٤

و ٥٤٨/٦ و ٣٣٦/٦ (٣) انظر ١٦٢/١ و ٢٩٨ / ٤

خارج الجنة ، لأنه قيل : ان آدم كان يخرج الى باب الجنة . . وذكرنا أقوال المفسرين في ذلك فيما مضى (١) .

وقوله « فاما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا يضل ولا يشقى » معناه ان أتاكم هدى مني بأن أكلفكم ، وانصب لكم الادلة على ما أمركم به من معرفتي وتوحيدي والعمل بطاعتي ، فمن اتبع أدلتي وعمل بما أمره به ، فانه « لا يضل » في الدنيا « ولا يشقى » في الآخرة . وقال ابن عباس : ضمن الله تعالى لمن قرأ القرآن وعمل بما فيه ألا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة .

وقوله « ومن اعرض عن ذكرى » [ أي من لم ينظر في ذكرى الذي هو القرآن والادلة المنصوبة على الحق وصدق عنها ] (٢) « فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى » فالضنك الضيق الصعب ، منزل ضنك أي ضيق ، وعيش ضنك ، لا يشقى ولا يجمع ولا يؤث ، لأن أصله المصدر . ثم وصف به ، قال عنتره :  
 إن يلحقوا أكرر وان يستلحموا  
 أشدد وان يلفوا بطنك أنزل  
 وقال ايضاً :

ان المنيعة لو تشمل مثلت مثلي اذا نزلوا بطنك المنزل (٣)

والضنك : الضيق ، في قول مجاهد وقتادة . وقال الحسن وابن زيد : المعيشة الضنك هو الضريع ، والزقوم في النار . وقيل : الضريع شوك من نار . وقال عكرمة والضحاك : هو الحرام في الدنيا الذي يؤدي الى النار . وقال ابن عباس : لأنه غير موثق بالخلف ، فعيشه منقوص . وقال ابو سعيد الخدري وعبد الله بن مسعود وأبو

(١) انظر ١٦٢/١ و ٢٩٨/٤

(٢) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة

(٣) البيت الأول في ديوان ( دار بيروت ) : ٥٧ والثاني في ٥٨

صالح، والسدي، ورواه ابو هريرة عن النبي (ص) أنه عذاب القبر . ولقوله تعالى  
« وللعذاب الآخرة أشد وأبقى » يقتضي أنه عذاب القبر .

وقوله « ونحشره يوم القيامة أعمى » قيل معناه نحشره يوم القيامة أعمى  
البصر . وقيل أعمى الحجة . وقيل أعمى عن جهات الخير لا يهتدي اليها . والأول  
هو الظاهر اذا اطلق . فمن قال : أعمى البصر قال : معناه لا يبصر في حال ويبصر  
العذاب في حال . ومن قال : بالآخرة قال : هو أعمى عن جهات الخير لا يهتدي  
لشيء منها .

وقوله « قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً » حكاية عما يقول  
الذي يحشره أعمى « لم حشرتني أعمى » ذاهب البصر « وقد كنت بصيراً »  
أبصر بها . وهذا يقوي أنه أراد عمى البصر دون عمى البصيرة ، لان الكافر لم  
يكن بصيراً في الدنيا الا على وجه صحة الحاسة . وقيل معناه كنت بصيراً بحجتي  
عند نفسي .

قوله تعالى :

« قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى (١٢٦)  
وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَهُذَابُ الْآخِرَةِ  
أَشَدُّ وَأَبْقَى (١٢٧) أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ  
فِي مَسَاكِينِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النَّسْهِ (١٢٨) وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ  
سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِرِزَامَا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى (١٢٩) فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ

وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ  
اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى (١٣٠) خمس آيات .

قرأ الكسائي وابو عمرو عن عاصم « ترضى » بضم التاء . الباقون بفتحها .  
هذا جواب من الله تعالى لمن يقول « لم حشرني أعمى ، وقد كنت بصيراً »  
فيقول الله له في جواب ذلك كما حشرتك أعمى مثل ذلك « أتتلك آياتنا » يعنى أدلتنا  
وحججنا « فنسيتها » أي تركتها ولم تعتبر بها . وفعلت معها ما يفعله الناسي الذي لم  
يذكرها أصلاً ، ومثل ذلك اليوم تترك من ثواب الله ورحمته وتحرم من نعمه ، وتصير  
بمنزلة من قد ترك في المنسى بعذاب لا يفتى .

ثم قال ومثل ذلك « نجزي من أسرف » على نفسه بارتكاب المعاصي ، وترك  
الواجبات ولم يصدق بآيات ربه وحججه .

ثم قال « ولعذاب الآخرة » بالنار « أشد وأبقى » لأنه دائم ، وعذاب القبر  
وعذاب الدنيا يزول . وهذا يقوي قول من قال : إن قوله « معيشة ضنكاً » أراد  
به عذاب القبر . ولا يجوز أن يكون المراد بقوله « فنسيتها » النسيان الذي ينافي العلم  
لأن ذلك من فعل الله لا يعاقب العبد عليه ، اللهم إلا أن يراد أن الوعيد على التعرض  
لنسيان آيات الله فأجري في الذكر على نسيان الآيات التحذير من الوقوع فيه .

ثم قال تعالى « أو لم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم »  
قيل : إن قريشاً كانت تتجر إلى الشام فتمر بمساكن عاد وثمود ، فتري آثار أهلاك  
الله إياهم ، فنبههم الله بذلك على معرفته وتوحيده . وفاعل « يهد » مضمَر يفسره « كم  
أهلكنا » والمعنى أو لم يهد لهم أهلاكنا من قبلهم من القرون . ويجوز أن يكون  
المضمَر المصدر يفسره ( كم أهلكنا ) وموضع ( كم ) نصب بـ ( أهلكنا ) في قول الفراء

والزجاج . وقال بعضهم : انه رفع بـ ( يهد ) وهذا خطأ ، لانه خرج مخرج الاستفهام ، كما يقول القائل : قد تبين لي أقام زيد أم عمرو ؟ . وقوله « ان في ذلك » يعني في اهلا ككنا القرون الماضية « لآيات » وحججاً لأولي العقول . والنهي العقول ، على ما بيناه في غير موضع (١) .

وقوله « ولو لا كلمة سبقت من ربك لكان لزماً واجل مسمى » فيه تقديم وتأخير وتقديره : ولو لا كلمة سبقت من ربك واجل مسمى لكان لزماً ومعناه : لو لا ما سبق من وعد الله بأن الساعة تقوم في وقت بعينه وان المكلف له اجل مقدر معين . لكان هلاكهم « لزماً » أي لازماً ابداً . وقيل : معناه فيصلاً يلزم كل انسان طأره ، ان خيراً خيراً وان شراً . فشرأ ، فالاول قول الزجاج ، والثاني قول أبي عبيدة . وقال قوم : عذاب اللزام كان يوم بدر ، قتل الله فيه الكفار ، ولو لا ما قدر الله من آجال الباقيين ووعدهم من عذاب الآخرة ، لكان لازماً لهم ابداً في سائر الازمان . وقال قتادة : الاجل الاول يعني في قيام الساعة والثاني الذي كتبه الله للانسان انه يقيه اليه .

ثم قال لنبيه محمد (ص) « فاصبر على ما يقولون » من كفرهم بتوحيد الله وجحدتهم لنبوته وأذاهم اياك بكلام يسمعونك يثقل عليك » وسبح بحماد ربك قبل طلوع الشمس » يعني صلاة الفجر « وقبل غروبها » يعني صلاة العصر « ومن آناء الليل » يعني صلاة المغرب والعشاء « وأطراف النهار » صلاة الظهر - في قول قتادة - « وآناء الليل » ساعات الليل . واحدها إني ، قال السعدي :  
 حلو ومر كعصف القدح مرته بكل إني حذاه الليل ينتعل (٢)

وقيل في قواه « وأطراف النهار » لم جمع ؟ ثلاثة اقوال :

اولها - انه أراد اطراف كل نهار فالنهار في معنى الجمع .

الثاني - انه بمنزلة قوله « فقد صغت قلوبكما » (١)

الثالث - انه أراد طرف اول النصف الاول ، وآخر النصف الاول ، واول

النصف الاخير ، وآخر النصف الاخير ، ولذلك جمع .

وقوله « لعلك ترضى » معناه افعل ما امرتك به لكي ترضى بما يعطيك الله

من الثواب على ذلك . ومن ضم التاء أراد : لكي نفعل معك من الثواب ما ترضى

معه . وقيل : لكي ترضى بالشفاعة . والمعاني متقاربة ، لانه اذا أرضى الله النبي (ص)

فانه يرضى .

قوله تعالى :

وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ  
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْثَنَّهُمْ فِيهِ وَرَزَقُ رَبُّكَ خَيْرًا وَأَبْقَىٰ (١٣١) وَأَمْرٌ  
أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَأَصْطَبِرَ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ  
وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَىٰ (١٣٢) وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ أَوَلَمْ  
تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ (١٣٣) وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ  
مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ  
قَبْلِ أَنْ نَذَلَّ وَنَخْزَىٰ (١٣٤) قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ  
مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَىٰ (١٣٥) خمس آيات .



قرأ « زهرة » - بفتح الهاء - يعقوب . وقرأ الباقر بسكونها ، وهما لغتان .  
وقرأ نافع وابو جعفر - من طريق ابن العلاف - وأهل البصرة وحفص « أو لم تأتهم »  
بالتاء . الباقر بالياء . وقد مضى نظائره .

نهى الله تعالى نبيه محمداً ( ص ) والمراد به جميع المكلفين عن ان يمدوا أعينهم ،  
وينظروا إلى ما متع الله الكفار به ، من نعيم الدنيا ولذاتها ، والامتناع اللذاذ بما  
يدرك ، وذلك بما يرى من المناظر الحسنة ويسمع من الاصوات المطربة ، ويشم من  
الروائح الطيبة ، يقال : أمتعته إمتاعاً ، ومتعه تمتيعاً ، إلا ان في متعه تكثر الامتناع .  
وقوله « ازواجاً منهم » معناه أشكالا منهم ، من المزاوجة بين الاشياء ،  
وهي المشاكلة ، وذلك أنهم اشكال في الذهاب عن الصواب .

وقوله « زهرة الحياة الدنيا » فالزهرة الأنوار التي تروى عند الرؤية ، ومن  
ذلك قيل للكوكب يزهر ، لنوره الذي يظهر . والمعاني الحسنة زهرة النفوس .  
وقوله « لنفتنهم فيه » معناه لنعامهم معاملة المختبر ، بشدة التعبد في العمل بالحق  
في هذه الأمور التي خلقناها لهم .

وقوله « ورزق ربك » يعني الذي وعدك به في الآخرة من الثواب « خير  
وأبقى » مما متعنا به هؤلاء في الدنيا .

وقيل إن هذه الآية نزلت على سبب ، وذلك أن النبي ( ص ) استسلف من  
يهودي طعاماً فأبى أن يسلفه إلا برهن ، فحزن رسول الله ( ص ) ، فأنزل الله هذه  
الآية تسلياً له . وروى ذلك أبو رافع مولاه .

وقيل « زهرة الحياة الدنيا » زينة الحياة الدنيا - في قول قتادة - .

ثم قال لنبيه ( ص ) « وأمر » يا محمد « أهلك بالصلاة » وقيل : المراد به أهل  
بيتك ، وأهل دينك ، فدخلوا كلهم في الجملة « واضطرب عليها » بالاستعانة بها على

الصبر عن محارم الله . ثم قال له « لا نسألك رزقاً نحن نرزقك » الخطاب للنبي ص والمراد به جميع الخلق ، فان الله تعالى يرزق خلقه ، ولا يسترزقهم ، فيكون أبلغ في المنة « والعاقبة للتقوى » يعني العاقبة المحموده لمن اتقى معاصي الله واجتنب محارمه . وفي الآية دلالة على وجوب اللطف ، لما في ذلك من الحجة ، لمن في العلوم انه يصلح به ، ولو لم يكن فيه حجة لجرى مجرى أن تقول : لولا فعلت بنا ما لا يحتاج اليه في الدين ، ولا الدنيا ، من جهة أنه لا حجة فيه ، كما لا حجة في هذا .

وقوله « ولو انا أهلكناهم بعذاب من قبله » اخبار منه تعالى أنه لو أهلكهم بعذاب أنزله عليهم جزاء على كفرهم « لقالوا » يوم القيامة « لولا أرسلت » اي هلا أرسلت « النار سولا » يدعونا الى الله ويأمرنا بتوحيده « فنتبع » ادلتك و « آياتك من قبل ان نذل ونخزى » اي قبل أن نهون ، يقال : خزي يخزي اذا هان وافتضح . وقوله « وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه » حكاية عما قال الكفار للنبي ( ص ) هلا يأتينا بآية من ربه يريدون الآية التي يقترحونها ، لأنه أتى بالآيات . ومن قرأ - بالتاء - وجه الخطاب اليه . ومن قرأ - بالياء - حكى بأنهم قالوا فيما بينهم هلا يأتينا بالمعجز . او دلالة تدل على صدق قوله ، فقال الله لهم « أو لم تأتوهم بينة ما في الصحف الأولى » يعني ألسنا بينا ذلك في الكتب التي أنزلناها على موسى وعيسى ، فلم لم يؤمنوا بها ولم يصدقوا بها ؟ ومن قرأ - بالتاء - وجه الخطاب اليه ، فقال الله تعالى لنبيه « قل » لهم يا محمد « كل متربص » اي كل واحد منا ومنكم متربص ، فنحن تربص بكم وعد الله لنا فيكم وانتم تتربصون بنا ان نموت ، فتستريحوا « فستعلمون » اي سوف تعلمون فيما بعد « من اصحاب الصراط السوي » يعني الصراط المستقيم و ( من ) الذي « اهتدى » الى طريق الحق . و « من » يحتمل ان تكون نصباً إن كانت بمعنى الذي وان تكون رفعا على طريقة الاستفهام .

( ج ٢٩٧ م ٢٩٧ من التبيان )



## ٢١- سورة الانبياء

هي مكية في قول قتادة ومجاهد وهي مائة واثننا عشرة آية في الكوفي واحدى عشرة في البصري والمدنيين .

بسم الله الرحمن الرحيم

١. إِنْ قَرَّبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَ (١) مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا أَسْتَمِعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ (٢) لَا هِيَ قُلُوبُهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ (٣) قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٤) بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ بَلْ آفْتَرِيهِ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَا تَنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ (٥) خمس آيات .

قرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر وخلفاء « قال ربي » على وجه الخبر . الباقيات

« قل ربي » على وجه الامر .

هذا اخبار من الله تعالى بأنه « اقتراب للناس » يعني دنا وقت « حسابهم » ومعناه دنا وقت اظهار ما للعبد وما عليه ليجازى به وعليه . والحساب اخراج مقدار العدد بعقد يحصل . ويقال : هو اخراج الكمية من مبلغ العدة . وقيل انه دنا لأنه بالاضافة الى ما مضى يسير .

وقيل : نزلت الآية في أهل مكة استبطنوا عذاب الله تكذيباً بالوعيد ، فقتلوا يوم بدر . والاقتراب قصر مدة الشيء بالاضافة الى ما مضى من زمانه . وحقيقة القرب قسلة ما بين الشيئين ، يقال : قرب ما بينهما تقريباً إذا قلل ما بينهما من مدة او مسافة او اي فاصلة ، والقرب قد يكون في الزمان ، وفي المكان ، وفي الحال . وقد قيل : كل آت قريب ، فلذلك وصف الله تعالى القيامة بالاقتراب ، لأنها جائية بلا خلاف .

وقوله « وهم في غفلة معرضون » فالغفلة السهو ، وهو ذهاب المعنى عن النفس وتقيضها اليقظة ، وتقيض السهو الذكر ، وهو حضور المعنى للنفس ، والنسيان ، هو عزوب المعنى عن النفس بعد حضوره . وقوله « معرضون » يعني عن الفكر في ذلك ، والعمل بموجبه . وقيل : هم في غفلة بالاشتغال بالدنيا ، معرضون عن الآخرة . وقيل : هم في غفلة بالضللال ، معرضون عن الهدى . وهو مثل ما قلناه .

وقوله « ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث » معناه اي شيء من القرآن محدث بتنزيله سورة بعد سورة وآية بعد آية « إلا استمعوه وهم يلعبون » اي كل ما جدد لهم الذكر استمروا على الجهل - في قول الحسن وقتادة - وفي هذه الآية دلالة على ان القرآن محدث ، لأنه تعالى اخبر انه ليس يأتيهم ذكر محدث من ربهم إلا استمعوه وهم لاعبون . والذكر : هو القرآن قال الله تعالى « انا نحن نزلنا الذكر

وإننا له لحافظون» (١) وقال «وانزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم» (٢) يعني القرآن، ويقويه في هذه الآية قوله «الاستمعوه» والاستماع لا يكون إلا في الكلام، وقد وصفه بأنه محدث، فيجب القول بحديثه.

ويجوز في (محدث) الجر على أنه صفة ويجوز الرفع والنصب فالنصب على الحال والرفع على تقدير هو محدث. ولم يقرأ بهما، وقوله «لا هيئة قلوبهم» نصب (لا هيئة) على الحال. وقال قتادة: «معناه غافلة». وقال غيره: «معناه طالبة للهو، هازلة». والهبو الهزل الممتع. وقوله «واسروا النجوى الذين ظلموا» فوضع «الذين ظلموا» من الاعراب يحتمل أن يكون رفعاً على البدل من الضمير في قوله «واسروا» كما قال تعالى «ثم عموا وصموا كثير منهم» (٣) ويجوز أن يكون رفعاً على الاستئناف، وتقديره وهم الذين ظلموا. ويحتمل وجهاً ثالثاً - أن يكون خفضاً بدلاً من الناس. والمعنى أن الذين ظلموا أنفسهم بكفرهم بالله وجمدهم أنبيائه، وأخفوا القول فيما بينهم. وقالوا «هل هذا» يعنون رسول الله «إلا بشر مثلكم». وقال قوم: معناه انهم أظهروا هذا القول، لأن لفظة (أسروا) شتركة بين الاخفاء والاظهار، والأول أصح. وقوله «أفتأتون السحر» معناه أفتقبلون السحر «وأنتم تبصرون» أي وأنتم تعلمون أنه سحر. وقيل: معناه أفتعدلون إلى الباطل وأنتم تعلمون الحق وتتكرون ثبوته.

ثم أمر نبيه (ص) فقال «قل» يا محمد «ربي» الذي خلقتني واصطفاني «يعلم القول في السماء والأرض» لا يخفى عليه شيء من ذلك بل يعلمه جميعه «وهو السميع العليم» أي هو من يجب أن يسمع المسموعات إذا وجدت عالم بجميع المعلومات

(٢) سورة ١٦ التحل آية ٤٤

(١) سورة ١٥ الحجر آية ٩

(٣) سورة ٥ المائدة آية ٧٤

وقوله ﴿بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء﴾ فالمعنى في (بل) ، الاضراب بها عما حكى انهم قالوه أولاً ، والاخبار عما قالوه ثانياً ، لانهم اولاً قالوا : هذا الذي اتانا به من القرآن ﴿أضغاث أحلام﴾ اي تخاليط رؤيا ، رآها في المنام - في قول قتادة - قال الشاعر :

كضفت حلم عزمته حاملة (١)

ثم قالوا : لا ﴿بل افتراء﴾ اي تخرصه وافتعله. ثم قالوا : بل هو شاعر ، وانما قالوا : هو شاعر ، قول متحير ، قد بهره ما سمع ، فرة يقول ساحر ، ومرة يقول شاعر . ولا يجزم على أمر واحد . قال المبرد : في (أسروا) اضرار هؤلاء الالهية قلوبهم ، والذين ظلموا بدلا منه . وقال قوم : قدم علامة الجمع ، لان الواو علامة الجمع ، وليست بضمير ، كقولهم : انطلقوا أخوتك ، وانطلقا صاحبك ، تشبيها بعلامة التأنيث ، نحو : ذهبت جاريتك ، وهذا يجوز ، لكن لا يختار في القرآن مثله . قوله تعالى :

﴿مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾ (٦)  
وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رَجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٧) وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ (٨) ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ (٩) لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ

## أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٠﴾ خمس آيات •

قرأ عاصم « نوحى » بالنون . الباقون - بالياء - على ما لم يسم فاعله . من قرأ بالنون اراد الاخبار من الله تعالى عن نفسه ، بدلالة قوله « وما أرسلنا » لأن النون والالف اسم الله .

لما حكى الله تعالى ما قال الكفار فى القرآن ، الذى أنزله الله على نبيه محمد ( ص ) من أنهم قالوا تارة : هو أضغاث أحلام ، يريدون أقاويله . وتارة قالوا : بل اختلقه وافتعله . وتارة قالوا : هو شاعر ، لتحيرهم فى امره . ثم قالوا ﴿ فليأتنا بآية ﴾ غير هذا على ما يقترحونها ﴿ كما أرسل ﴾ الانبياء ﴿ الأولون ﴾ بمثلها ، فقال الله تعالى ﴿ ما آمنت قبلهم من قرية اهلكناها فهم يؤمنون ﴾ اى انا أظهرنا الآيات التى اقترحوها على الأمم الماضية ، فلم يؤمنوا عندها ، فأهلكناهم ، فهؤلاء ايضاً يؤمنون لو انزلنا ما ارادوه . وأراد الله بهذا الاحتجاج عليهم ان يبين ان سبب محيى الآيات ليس لأنه سبب يؤدي الى ايمان هؤلاء ، وانما محيئها لما فيها من اللطف والمصلحة ، بدلالة انها لو كانت سبباً لايمان هؤلاء لكانت سبباً لايمان اولئك ، فلما بطل ان تكون سبباً لايمان اولئك ، بطل ان تكون سبباً لايمان هؤلاء على هذا الوجه . وقيل : ان معناه انما لما أظهرنا الآيات التى اقترحوها على الأمم الماضية ، فلم يؤمنوا اهلكناهم ، فلو أظهرنا على هؤلاء مثلاً لم يؤمنوا وكانت تقتضى المصلحة ان نهلكهم . ومثله قوله ﴿ وما منعنا ان نرسل بالآيات إلا ان كذب بها الأولون وآتينا نوحاً الناقة مبصرة ﴾ (١) وقال الفراء : المعنى ما آمنت قبلهم امة جاءتهم آية ، فكيف يؤمن هؤلاء !

ثم اخبر تعالى انه لم يرسل قبل نبيه محمد (ص) الى الامم الماضية ﴿ إلا رجالاً



يوحى اليهم ﴿ ووجه الاحتجاج بذلك انه لو كان يجب ان يكون الرسول الى هؤلاء الناس من غير البشر ، كما طلبوه ، لوجب ان يكون الرسول الى من تقدمهم من غير البشر ، فلما صح إرسال رجال الى من تقدم ، صح الى من تأخر . وقال الحسن : ما ارسل الله امرأة ، ولا رسولا من الجن ، ولا من اهل البادية . ووجه اللطف في إرسال البشر ان الشكل الى شكله آتس ، وعنه افهم ومن الأنفة منه ابعد ، لأنه يجري مجرى النفس ، والانسان لا يأنف من نفسه .

ثم قال لهم « فاسألوا اهل الذكر » عن صحة ما أخبرتم به من انه لم يرسل الى من تقدم إلا الرجال من البشر

وفي الآية دلالة على بطلان قول ابن حائط : من أن الله تعالى بعث الى البهائم والحيوانات كلها رسلا .

واختلفوا في المعنى بأهل الذكر ، فروي عن أمير المؤمنين (ع) انه قال : ( نحن اهل الذكر ) ويشهد لذلك أن الله تعالى سمى نبيه ذكراً بقوله « ذكراً رسولا » (١) وقال الحسن : وقتادة : سمى أهل التوراة والانجيل . وقال ابن زيد : أراد اهل القرآن ، لان الله تعالى سمى القرآن ذكراً في قوله « انانحن نزلنا الذكر وإناله لحافظون » (٢) وقال قوم : معناه واسألوا اهل العلم باخبار من مضى من الأمم هل كانت رسل الله رجالاً من البشر أم لا ؟ .

وقيل في وجه الأمر بسؤال الكفار عن ذلك قولان :

احدهما - انه يقع العلم الضروري بخبرهم إذا كانوا متواترين ، واخبروا عن مشاهدة ، هذا قول الجبائي .

والثاني - ان الجماعة الكثيرة إذا أخبرت عن مشاهدة حصل العلم بخبرها إذا

كانوا بشروط المتواترين وإن لم يوجب خبرهم العلم الضروري .

وقال البلخي : المعنى انك لو سألتهم عن ذلك لأخبروك أنا لم نرسل قبلك

إلا رجالا . وقال قوم : أراد من آمن منهم . ولم يرد الأمر بسوءال غير المؤمن .

ثم اخبر تعالى انه لم يبعث رسولا ممن أرسله إلا وكان مثل سائر البشر

يأكل الطعام ، وانه لم يجعلهم مثل الملائكة لا يأكلون الطعام ، وأنهم مع ذلك لم يكونوا

خالدين مؤبدين ، بل كان يصيبهم الموت والفناء كسائر الخلق . وإنما وحد « جسداً »

لأنه مصدر يقع على القليل والكثير ، كما لو قال : وما جعلناهم خلقاً .

ثم قال تعالى « ثم صدقناهم الوعد » يعني الانبياء الماضين ما وعدناهم به من

النصر والنجاة ، والظهور على الأعداء ، وما وعدناهم به من الثواب ، فاجبيناهم من

اعدائهم ، ومعهم من نشأ من عبادنا ، واهلكنا المسرفين على انفسهم ، بتكذيبهم

للانبياء . وقال قتادة : المسرفون هم المشركون . والمسرف الخارج عن الحق الى

ما تباعد عنه . يقال : اسرف إسرافاً إذا جاوز حد الحق وتباعد عنه .

ثم اقسم تعالى بقوله « لقد أنزلنا اليكم » ، لان هذه اللام يتلقى بها القسم ،

بأننا أنزلنا عليكم « كتاباً » يعني القرآن « فيه ذكركم » قال الحسن : معناه فيه

ما تحتاجون اليه من أمر دينكم . وقيل : فيه شرفكم إن تمسكنتم به ، وعلمتم بما فيه .

وقيل : ذكر ، لما فيه من مكارم الاخلاق ، ومحاسن الافعال « أفلا تعقلون » يعني أفلا

تتدبرون ، فتعلموا أن الأمر على ما قلناه .

قوله تعالى :

﴿ وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَدَلَهَا قَوْمًا

﴿ ج ٧ م ٣٠ من التبيان ﴾

آخِرِينَ (١١) فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَسْنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ (١٢)  
لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَىٰ مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسَاكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ  
تُسْأَلُونَ (١٣) قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ (١٤) فَمَا زَالَتْ تِلْكَ  
دَعْوَاهُمْ حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ ﴿١٥﴾ خمس آيات .

يقول الله تعالى مخبراً انه قصم قرى كثيرة ، ويريد أهلها . وقوله « كانت ظالمة » لما اضاف الهلاك الى القرية اضاف الظلم اليها . والتقدير قصصنا اهل قرية كانوا ظالمين لنفوسهم ، بمعاصي الله ، وارتكب ما حرمه . و ( كم ) للكثرة وهي ضد ( رب ) لان ( رب ) للتقليل . و ( كم ) في موضع نصب بـ ( قصصنا ) . والقسم كسر الصلب قهراً ، قصمه يقصمه قصماً ، فهو قاصم الجبابة ، وانقصم انقصاماً مثل انقصف انقصافاً .

وقوله « وانسانا بعدها قوماً آخرين » يعني أوجدنا بعد هلاك أولئك قوماً آخرين . والانشاء إيجاد الشيء من غير سبب يولده ، يقال انشاء إنشاء . والنشاء الاولى الدنيا ، والنشاء الثانية الآخرة . ومثل الانشاء الاختراع والابتداع - هذا في اللغة - فأما في عرف المتكلمين ، فالاختراع هو ابتداع الفعل في غير محل القدرة عليه .

وقوله « فلما أحسوا بأسنا » معناه لما أدر كوا بحواسهم عذابنا ، والاحساس الادراك بحاسة من الحواس الخمس : السمع ، والبصر ، والانف ، والفم ، واللبشة . يقال : أحسه إحساساً وأحس به . وقال قوم : أراد عذاب الدنيا . وقال آخرون : أراد عذاب الآخرة .

وقوله « إذا هم منها يركضون » فالركض العدو بشدة الوطى ، ركض فرسه

إذا حثه على امر السريع ، فمعنى « يركضون » يهربون من العذاب سراعاً ، كللنهمز من عدو . فيقول الله تعالى لهم « لا تركضوا » أي لا تهربوا من الهلاك « وارجعوا إلى ما أترفتم فيه » أي ارجعوا إلى ما كنتم تنعمون فيه ، توبيخاً لهم وتقريعاً من ما فرط منهم . ومعنى « ما أترفتم فيه » نعمتم ، فالترف المنعم والتترف التنعم ، وهي طلب النعمة . « ومساكنكم لعلكم تسألون » أي ارجعوا إلى مساكنكم لكي تفيقوا بالمسألة - في قول مجاهد - وقال قتادة : إنما هو توبيخ لهم في الحقيقة . والمعنى تسألون من انبيائكم ؟ على طريق الهزء بهم ، فقالوا عند ذلك معترفين على نفوسهم بالخطأ « يا ويلنا إنا كنا ظالمين » لنفوسنا بترك معرفة الله وتصديق أنبيائه ، وركوب معاصيه . والويل الوقوع في الهلكة . ونصب على معنى ألزمتنا ويلنا .

ثم اخبر الله تعالى عنهم بأن ما حكاه عنهم من الويل « دعواهم » ونداؤهم أبدأ « حتى جعلناهم حصيداً خامدين » بالاعذاب - في قول الحسن - وقال مجاهد : يعني بالسيف ، وهو قتل ( بخت نصر ) لهم . والحصيد قتل الاستئصال ، كما يحصد الزرع بالمنجل ، والحمود كخمود النار إذا طفت .

قوله تعالى :

﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ (١٦) ﴾

لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا لَا نَتَّخِذَنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ (١٧)

بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ

مِمَّا تَصِفُونَ (١٨) وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ

لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ (١٩) يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ

## وَالَّذِينَ لَا يَفْقَهُونَ (٢٠) خمس آيات بلاخلاف .

بقول الله تعالى مخبراً على وجه التمدح : إنا « ما خلقنا السموات والارض وما بينهما » أي ما أنشأناها « لا عين » ونصبه على الحال . واللعب الفعل الذي يدعو اليه الجهل بما فيه من النقص ، لان العلم يدعو الى أمر ، والجهل يدعو الى خلافه . والعلم يدعو الى الاحسان . والجهل يدعو الى الاساءة لتعجيل الانتفاع . واللعب يستحيل في صفة القديم تعالى ، لانه عالم لنفسه . بجميع المعلومات غني عن جميع الاشياء ، ولا يتمتع وصفه بالقدرة عليه كما نقول في سائر القبائح ، وإن كان المعلوم أنه لا يفعله ، لما قدمناه .

ثم قال تعالى « لو أردنا أن نتخذ لهواً لاتخذناه من لدنا » قال الحسن ومجاهد : اللهو المرأة . وقال قتادة : اللهو المرأة - بلغة أهل اليمن - وهو من اللهو المعروف ، لانه يطلب بها صرف الهم . وهذا إنكار لقولهم : الملائكة بنات الله ، والمسيح ابن الله تعالى الله عن ذلك ، وروي عن الحسن البصري أيضاً انه قال : اللهو الولد .

ووجه اتصال الآية بما قبلها أن هؤلاء الذين وصفوهم أنهم بنات الله ، وأبناء الله هم عبيد الله ، على أتم وجه العبودية ، وذلك يحيل معنى الولادة لانها لا تكون إلا مع المجانسة . ومعنى « لو أردنا أن نتخذ لهواً لاتخذناه من لدنا » الانكار على من أضاف ذلك الى الله ، ومحتاجه بأنه لو كان جائزاً في صفته لم يتخذ به حيث يظهر لكم أو لغيركم من العباد ، لما في ذلك من خلاف صفة الحكيم الذي يقدر أن يستر النقص ، فيظهره . وإنما استحال اللهو على الله تعالى ، لانه غني بنفسه عن كل شيء . سواه ، يستحيل عليه المرح . واللاهي المارح والملتذ بالمناظر الحسنة والاصوات المؤنقة .

وقوله « إن كنا فاعلين » قيل في معنى ( إن ) قولان :

أحدهما - أنها بمعنى ( ما ) التي للنفي ، والمعنى لم تكن فاعلين .

والآخر - أنها بمعنى التي للشرط ، والمعنى إن كنا نفعل ذلك ، فعلنا من

لنا ، على ما أردناه إلا أننا نفعل ذلك .

وقوله « من لنا » قيل : معناه مما في السماء من الملائكة . وقال الزجاج :

معناه مما تخلقه . ثم قال تعالى ﴿ بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه ﴾ معناه إنا نلقي

الحق على الباطل فيهلكه ، والمراد به إن حجج الله تعالى الدالة على الحق تبطل شبهات

الباطل . ويقال : دمع الرجل إذا شج شجة تبلغ أم الدماغ ، فلا يحيا صاحبها بعدها .

وقوله « فإذا هو زاهق » أي هالك مضمحل ، وهو قول قتادة . يقال : زهق

زهوقاً إذا هلك . ثم قال لهم ، يعني الكفار « ولكم الويل مما تصفون » يعني الوقوع

في العقاب ، جزاء على ما تصفون الله به من اتخاذ الأولاد .

ثم أخبر الله تعالى بأن « له من في السموات والأرض ومن عنده » يعني

الملائكة أي يملكونهم بالتصرف فيهم ﴿ لا يستكبرون ﴾ هؤلاء عن عبادة الله ﴿ ولا

يستحسرون ﴾ قال قتادة : معناه لا يعيون . وقال ابن زيد : لا يملكون ، من قولهم :

بغير حسير إذا أعيا ونام . ومنه قول علقمة بن عبدة :

بها جيف الحسرى فأما عظامها فبيض وأما جلدتها فصليب (١)

وقيل : معناه يسهل عليهم التسبيح ، كسهولة فتح الطرف والنفس - في قول كعب -

والاستحسار الانقطاع من الأعياء مأخوذ من قولهم حسر عن ذراعه إذا كشف عنه .

ثم وصف تعالى الذين ذكرهم بأنهم ﴿ يسبحون الليل والنهار ﴾ أي

ينزهونه عما أضافه هؤلاء الكفار إليه من اتخاذ الصاحبة والولد . وغير ذلك من

القبائح ﴿ لا يفترون ﴾ أي يملونه فيتركونه بل هم دائمون عليه .

قوله تعالى:

﴿ أَمْ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنشِرُونَ (٢١) لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ (٢٢) لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ (٢٣) أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ (٢٤) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ (٢٥) خمس آيات

يقول الله تعالى إن هؤلاء الكفار الذين اتخذوا مع الله شركاء عبدوهم وجعلوها آلهة « هم ينشرون » أي هم يحبون؟؟ تقريراً لهم وتعنيفاً لهم على خطيئهم - في قول مجاهد - يقال : أنشر الله الموتى فنشروا أي أحيائهم فحيوا وهو النشر بعد الطي ، لان المحيا كأنه كان مطوياً بالقبض عن الادراك ، فأنشر بالحياة . والمعنى في ذلك أن هؤلاء إذا كانوا لا يقدرّون على الأحياء الذي من قدر عليه قدر على أن ينعم بالنعم التي يستحق بها العبادة فكيف يستحقون العبادة؟! . وحكى الزجاج: انه قرئ - بفتح الشين - والمعنى هل اتخذوا آلهة لا يموتون أبداً ، ويبقون أحياء أبداً ؟ أي لا يكون ذلك .

ثم قال تعالى « لو كان فيهما آلهة » يعني في السماء والأرض آلهة أي من يحق له العبادة « غير الله لفسدتا » لأنه لو صح إلهان أو آلهة لصح بينهما التمانع .

فكان يؤدي ذلك الى ان احدها إذا أراد فعلاً ، وأراد الآخر ضده ، إما ان يقع مرادها . فيؤدي الى اجتماع الضدين أولاً يقع مرادها ، فينتقض كونهما قادرين ، او يقع مراد أحدها . فيؤدي الى نقض كون الآخر قادراً . وكل ذلك فاسد ، فإذا لا يجوز أن يكون الآله إلا واحداً . وهذا مشروح في كتب الاصول .

ثم نزه تعالى نفسه عن ان يكون معه إله يحق له العبادة ، بأن قال « فسبحان الله رب العرش عما يصفون » وإنما أضافه الى العرش ، لانه أعظم المخلوقات . ومن قدر على اعظم المخلوقات كان قادراً على ما دونه .

ثم قال تعالى « لا يسأل عما يفعل » لانه لا يفعل إلا ما هو حكمة وصواب ، ولا يقال للحكيم لو فعلت الصواب « وهم يسألون » لانه يجوز عليهم الخطأ .

ثم قال « أم اتخذوا من دونه آلهة » معنى ( ام ) بل . ثم قال : قل لهم يا محمد « هاتوا برهانكم » على ذلك وحججكم على صحة ما فعلتموه . فالبرهان هو الدليل المؤدي الى العلم ، لانهم لا يقدرّون على ذلك ابداً .

وفي ذلك دلالة على فساد التقليد ، لانه طالبيهم بالحجة على صحة قولهم . قال الرماني ( إلا ) في قوله « إلا الله » صفة ، وليست باستثناء ، لانك لا تقول لو كان معناه إلا زيد لهلكنا ، على الاستثناء . لان ذلك محال ، من حيث انك لم تذكر ما تستثني منه كما لم تذكره في قولك كان معنا إلا زيد ، فهلكنا قال الشاعر :

وكل اخ مفارقة اخوه      لعمر ابيك الا الفرقدان (١)

اراد وكل اخ يفارقه اخوه غير الفرقدين . ثم قال لنبيه ( ص ) وقل لهم : « هذا ذكر من معي » بما يلزمهم من الحلال والحرام والخطأ والصواب ، وذكر من قبلي ثم من الامم ، ممن نجا بالايمان او هلك بالشرك - في قول قتادة - وقيل :



معناه ذكر من معي بالحق في اخلاص الالهية والتوحيد في القرآن ، وعلى هذا ﴿ ذكر من قبلي ﴾ في التوراة والانجيل .

ثم اخبر ان ﴿ اكثرهم لا يعلمون الحق ﴾ ولا يعرفونه ، فهم يعرضون عنه الى الباطل . ثم قال لنبيه ﴿ وما ارسلنا من قبلك ﴾ يا محمد ﴿ من رسول ﴾ اي رسولا ، و ( من ) زائدة ﴿ الانوحي اليه ﴾ نحن ، فيمن قرأ بالنون . ومن قرأ - بالياء - معناه الا يوحي الله اليه ، بأنه لا معبود على الحقيقة سواه ﴿ قاعبدون ﴾ اي وجهوا العبادة اليه دون غيره .

قوله تعالى :

﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ (٢٦)  
لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (٢٧) يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ  
وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ (٢٨)  
وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَٰهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَٰلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَٰلِكَ  
نَجْزِي الظَّالِمِينَ ( ٢٩ ) أَوْ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَحَمَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ  
أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٣٠) خمس آيات .

حكى الله تعالى عن الكفار الذين تقدم ذكرهم أنهم « قالوا اتخذ الرحمن ولداً » أي تبنا الملائكة بناتاً ، فبره الله تعالى نفسه عن ذلك بأن قال « سبحانه بل عباد مكرمون » أي هؤلاء الذين جعلوهم أولاد الله هم عبيد الله مكرمون لديه ، و (عباد)

رفع بأنه خبر ابتداء وتقديره هم عباد ، ولا يجوز عليه تعالى التبني ، لأن التبني إقامة المتخذ لولد غيره مقام ولده لو كان له ، فإذا استحال أن يكون له تعالى ولد على الحقيقة استحال أن يقوم ولد غيره مقام ولده ، ولذلك لا يجوز أن يشبه بخلقه على وجه المجاز ، لما لم يكن مشبهاً به على الحقيقة .

والفرق بين الخلّة والنبوة أن الخلّة إخلاص المودة بما يوجب الإخلاص والاختصاص بتخلل الأسرار ، فلمّا جاز أن يطلع الله إبراهيم على أسرار لا يطلع عليها غيره تشريعاً له اتخذ خليلاً على هذا الوجه ، والنبوة ولادة ابن أو إقامة مقام ابن لو كان للمتخذ له . وهذا المعنى لا يجوز عليه تعالى كما يستحيل أن يتخذ إلهاً تعالى الله عن ذلك .

ثم وصف تعالى الملائكة بأنهم « لا يسبقونه بالقول » ومعناه لا يخرجون بقولهم عن حد ما أمرهم به ، طاعة لربهم ، وناهيك بهذا إجلالاً لهم وتعظيماً لشأنهم « وهم بأمره يعملون » أي لا يعملون القبائح وإنما يعملون الطاعات التي أمرهم بها . وقوله « يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم » قال ابن عباس : معناه يعلم ما قدموا وما أخروا من أعمالهم . وقال الكلبي « ما بين أيديهم » يعني القيام وأحوالها « وما خلفهم » من أمر الدنيا « ولا يشفعون إلا لمن ارتضى » قال أهل الوعيد : معناه لا يشفع هؤلاء الملائكة إلا لمن ارتضى الله جميع عمله . قالوا : وذلك يدل على أن أهل الكبار لا يشفع فيهم ، لأن أعمالهم ليست رضا لله . وقال مجاهد : معناه إلا لمن رضي عنه .

وهذا الذي ذكروه ليس في الظاهر ، بل لا يمتنع أن يكون المراد لا يشفعون إلا

(ج ٧ م ٣١ من التبيان)

لمن رضي الله ان يشفع فيه ، كما قال تعالى « من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه » (١) والمراد أنهم لا يشفعون الا من بعد اذن الله لهم ، فيمن يشفعون فيه ، ولو سلمنا أن المراد الا لمن رضي عمله ، لجاز لنا أن نحمل على أنه رضي ايمانه . وكثيراً من طاعاته . فمن أين أنه أراد : الا لمن رضي جميع اعماله ؟ ! ومعنى - رضا الله - عن العبد إرادته لفعله الذي عرض به للثواب .

وقوله « وهم من خشيته مشفقون » يخافون من عقاب الله من مواجهة المعاصي . ثم هدد الملائكة بقوله « ومن يقل منهم اني إله » تحق لي العبادة من دون الله « فذلك نجزيه جهنم » معناه إن ادعى منهم مدع ذلك فانا نجزيه بعذاب جهنم ، كما نجازي الظالمين بها . وقال ابن جريج ، وقتادة : غنى بالآية ابليس ، لانه الذي ادعى الالهية من الملائكة دون غيره . وذلك يدل على ان الملائكة ليسوا مطبوعين على الطاعات ، كما يقول الجبال . وقوله « كذلك نجزي الظالمين » معناه مثل ما جازينا هؤلاء نجزي الظالمين أنفسهم بفعل المعاصي .

ثم قال « او لم ير الذين كفروا » أي او لم يعلموا « ان السموات والارض كانتا رتقاً ففتقناها » وقيل في معناه اقوال :

قال الحسن وقتادة « كانتا رتقاً » اي ملتصقتين ففصل الله بينهما بهذا الهواء . وقيل « كانتا رتقاً » السماء لا تمطر والارض لا تنبت ، ففتق الله السماء بالمداد والارض بالنبات ، ذكره ابن زيد وعكرمة . وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله (ع) .

وقيل معناه : كانتا منسدتين لافرج فيهما فصدعهما عما يخرج منهما . وانما قال : السموات ، والمطر والغيث ينزل من سماء الدنيا ، لأن كل قطعة منها سماء ، كما يقال :

نوب أخلاق ، وقبيص اسمال . وقيل الرتق الظلمة ففتقهما بالضياء . وانما قال  
« كانتا » والسماوات جمع ، لانهما صنفان ، كما قال الاسود بن يعفر النهشلي :  
إن المنيعة والختوف كلاهما يوقي المحارم يرقبان سوادي (١)  
لانه على النوعين ، وقال القطامي :

ألم يحزنك أن جبال قيس وتغ لب قد تباينت انقطاعا (٢)

فثنى الجمع لما قسمه صنفين صنف لقيس وصنف لتغلب ، و ( الرتق ) السد  
رتق فلا الفتق رتقا إذا سده ، ومنه الرتقاء : المرأة التي فرجها ملتحم . ووحد لانه  
مصدر وصف به .

✽

وقوله « وجعلنا من الماء كل شيء حي » والمعنى إن كل شيء صار حيا ، فهو  
مجموع من الماء . ويدخل فيه الشجر والنبات على التبع . وقال بعضهم : اراد بالماء  
النطف التي خلق الله منها الحيوان . والاول أصح .

وقوله « أفلا يؤمنون » معناه أفلا يصدقون بما أخبرتهم . وقيل : معناه  
أفلا يصدقون بما يشاهدونه . من أفعال الله الدالة على أنه المستحق للعبادة لا غير  
والمختص بها ، وأنه لا يجوز عليه اتخاذ صاحبة الولد .

وقرأ ابن كثير وحده « ألم ير الذين كفروا » بغير واو . الباقون « أو لم »  
بالواو . والألف التي قبل الواو ، الف توبيخ وتقرير .

قوله تعالى :

﴿ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا  
فِجَاجًا سُبُلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٣١) وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا

وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ (٣٢) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ  
وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (٣٣) وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ  
مِّن قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ (٣٤) كُلُّ نَفْسٍ  
ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا  
تُرْجَعُونَ (٣٥) خمس آيات ٠

قال المبرد : معنى « أن تُمَدَّ » أي منع الأرض « أن تُمَدَّ » أي لهذا خلقت  
الجبال . ومثله قوله « أن تضل أحداها » (١) والمعنى عدة أن تضل أحداها . كقول  
القائل : أعددت الخشبة أن يميل الحائل فأدعته . وهو لم يعدها ليميل الحائط .  
وانما جعلها عدة ، لأن يميل ، فيدعم بها .

يقول الله تعالى أنا « جعلنا في الأرض رواسي » وهي الجبال ، واحدها راسية  
يقال : رست ترسو رسوًّا إذا ثبتت بثقلها ، وهي راسية . كما ترسو السفينة إذا وقفت  
متمكنة في وقوفها « أن تُمَدَّ بكم » معناه ألا تُمَدَّ بكم ، كما قال « يبين الله لكم أن  
تضلوا » (٢) والمعنى ألا تضلوا . وقال الزجاج : معناه كراهة أن تُمَدَّ بكم . والميد  
الاضطرب ، بالذهاب في الجهات ، يقال : ماد يميد مِيْدًا ، فهو مَائِد . وقيل : إن  
الأرض كانت تُمَدَّ وترجف ، رجوف السفينة بالوطى . فثقلها الله تعالى بالجبال  
الرواسي - لتمنع من رجوفها . والوجه في تثقيل الله تعالى الأرض بالرواسي مع  
قدرته على إمساك الأرض أن تُمَدَّ ، ما فيه من المصلحة والاعتبار ، وكان ابن الاخشاذ

يقول : لو لم يشغل الله الأرض بالرواسي لأمكن العباد أن يحركوها بما معهم من القدر ، فجعلت على صفة مالا يمكنهم تحريكها . وقال فتادة : تيد بهم معناه تمور ، ولا تستقر بهم .

وقوله « وجعلنا فيها فجاجاً » يعني في الأرض طرقاً ، والفج الطريق الواسع بين الجبلين .

وقوله « لعلكم تهتدون » أي لكي تهتدوا فيها الى حوائجكم ومواطنكم ، وبلوغ أغراضكم . ويحتمل أن يكون المراد لتهتدوا ، فتستدلوا بذلك على توحيد الله وحكمته . وقال ابن زيد : معناه ليظهر شكركم ، فيما تحبون ، وصبركم فيما تكرهون .

وقوله « وجعلنا السماء سقفاً محفوظاً » وانما ذكرها ، لأنه أراد السقف ، ولو أنث كان جائزاً . وقيل : حفظها الله من أن تسقط على الأرض . وقيل : حفظها من أن يطمع احد ان يتعرض لها بنقض ، ومن ان يلحقها ما يلحق غيرها من الهدم او الشعث ، على طول الدهر . وقيل : هي محفوظة من الشياطين بالشهب التي يرجون بها .

وقوله « وهم عن آياتها معرضون » أي هم عن الاستدلال بحججها وادلتها ، على توحيد الله معرضون .

ثم قال تعالى مخبراً ، بأنه « هو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر » واخبر ان جميع ذلك « في فلك يسبحون » فالفلك هو المجرى الذي تجري فيه الشمس والقمر ، بدورانها عليه - في قول الضحاك - وقال قوم : هو برج مكفوف تجريان فيه . وقال الحسن : الفلك طاحونة كهيئة فلك المغزل . والفلك في اللغة كل شيء دائر ، وجمعه افلاك قال الرازي :

— ٢٤٦ — وجعلنا في الارض رواسي إن تميد بهم . ( ٣١ - ٣٥ )

باتت تناصي الفلك الدوارا حتى الصباح تعمل الافتارا (١)

ومعنى « يسبحون » يحرون - في قول ابن جريج - وقال ابن عباس  
« يسبحون » بالخير والشر ، والشدة والرخاء . وانما قال « يسبحون » على فعل  
ما يعقل ، لأنه أضاف اليها الفعل الذي يقع من العقلاء ، كما قال « والشمس والقمر  
رأيتهم لي ساجدين » (٢) وقال « لقد علمت ما هؤلاء ينطقون » (٣) وقال  
الناطقة الجعدي :

تمزتها والديك يدعو صباحه إذا ما بنو نعيش دنوا فتصوبوا (٤)  
وقوله « كل في فلك يسبحون » أراد الشمس والقمر والنجوم ، لأن قوله  
« الليل » دل على النجوم .

ثم قال لنبيه ( ص ) و « ما جعلنا للبشر من قبلك الخلد » أي البقاء دائماً في  
الدنيا « أفان مت فهم الخالدون » أي لم يجعل لهم الخلود ، حتى لو مت أنت لمبقوا  
أولئك مخلدين ، بل ما أولئك مخلدين . ثم أكد ذلك ، وبين بأن قال « كل نفس  
ذائقة الموت » والمعنى لا بد لكل نفس حية بحياة أن يدخل عليها الموت ، وتخرج عن  
كونها حية . وانما قال ( ذائقة ) لأن العرب تصف كل أمر شاق على النفس بالذوق  
كما قال « ذق انك انت العزيز الكريم » (٥) . وقال الفراء : إذا كان اسم الفاعل  
لما مضى جازت الاضافة ، وإذا كان المستقبل ، فالاختيار التنوين ، ونصب ما بعده .  
ثم قال تعالى « ونبلوكم » أي نختبركم معاشير العقلاء بالشر والخير ، يعني  
بالمرض والصحة . والرخص والعلاء . وغير ذلك من انواع الخير والشر « فتنة »

(١) تفسير الطبري ١٧ / ١٦ (٢) سورة ١٢ يوسف آية ٤

(٣) سورة ٢١ الانبياء آية ٦٥ (٤) هوفي مجمع البيان ٤ - ٦

(٥) سورة ٤٤ الدخان آية ٤٩

أي اختبار آمني لكم ، وتكليفاً لكم . ثم قال « والينا ترجعون » يوم القيامة . فيجازي كل انسان على قدر عمله . ودخلت الفاء في قوله « أفان » وهي جزاء . وفي جوابه ، لان الجزاء متصل بكلام قبله . ودخلت في ﴿ فهم ﴾ لانه جواب الجزاء . ولو لم يكن في ﴿ فهم ﴾ الفاء ، كان جائزاً على وجهين :

احدهما - ان تكون مرادة ، وقد حذفت .

والآخري - أن تكون قد قدمت على الجزاء ، وتقديره ﴿ أفهم الخالدون ﴾

إب مت .

قوله تعالى :

﴿ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ فَإِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلاَّ هُزُوًا أَهَذَا الَّذِي  
يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ هُمْ كَافِرُونَ (٣٦) خُلِقَ الْإِنْسَانُ  
مِنْ عَجَلٍ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ (٣٧) وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا  
الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٣٨) لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ  
لَا يَكْفُشُونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ (٣٩)  
بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ (٤٠) ﴾

خمس آيات .

يقول الله تعالى لنبيه محمد ( ص ) إنه « إذا رآك الذين كفروا » وجحدوا  
وحدانية الله ، ولم يقرؤا بنبوتك « إب يتخذونك » اي ليس يتخذونك « إلا  
هزوا » يعني سخرية ، جهلا منهم وسخفاً وفي ذلك تسلية لكل محق يلحقه أذى



من جاهل مبطل . والمهزؤ إظهار خلاف الابطان ، لا يهائم النقص عن فهم القصد .  
يقال : هزى ، منه يهزؤ هزؤاً ، فهو هازى . ، ومثله السخرية « أهذا الذي يذكر  
آلهتكم » حكاية ، أي يقولون ذلك ، ومعناه إنهم يعيرون من جحد إلهية من لانهمة  
له ، وهم يجحدون إلهية من كل نعمة ، فهي منه ، وهذا نهاية الجهل . والمعنى أهذا  
الذي يعيب آلهتكم ، تقول العرب ، فلان يذكر فلاناً أي يعيبه ، قال عنترة :

لا تذكرى مهري وما أطعمته      فيكون جلدك مثل جلد الاجراب (١)

وقوله « وهم يذكر الرحمن » معناه وهم يذكر توحيد الرحمن « هم كفرون » .  
وقوله « خلق الانسان من عجل » قال قتادة : معناه خلق الانسان عجولاً . والمراد  
به جنس الانسان . وقال السدي : المعنى به آدم ( ع ) . وقال مجاهد : خلق الانسان  
على تعجيل . قبل غروب الشمس يوم الجمعة . وقال ابو عبيدة : معناه خلقت العجلة  
من الانسان ، على القلب . وهو ضعيف ، لأنه لا وجه لحمله على القلب . وقال قوم :  
معناه على حب العجلة ، لانه لم يخلقه من نطفة ومن علقه بل خلقه دفعة واحدة .  
والذي قاله قتادة ، أقوى الوجوه . وقيل خلق الانسان من عجل مباغة ، كأنه قيل  
هو عجلة ، كما يقال : انما هو إقبال وإدبار . وقال المبرد : خلق على صفة من شأنه ان  
يعجل في الامور . وقال الحسن : معناه خلق الانسان من ضعف ، وهو النطفة . وقال  
قوم : العجل هو الطين الذي خلق آدم منه ، قال الشاعر :

والنوع ينبت بين الصخر ضاحيه      والنخل ينبت بين الماء والعجل (٢)

يعني الطين . والاستعجال طالب الشيء قبل وقته الذي حقه أن يكون فيه  
دون غيره . والعجول الكثير الطلب للشيء قبل وقته . والعجلة تقديم الشيء قبل

(١) ديوانه : ٣٣ (٢) تفسير الفرطبي ٢٨٩/١١ والشوكاني ٣/٣٩٤

وروايته : ( ) والنوع في الصخرة السماء منبئة . . . . .

وقته ، وهو مذموم . والسرعة تقديم الشيء في أقرب أوقاته ، وهو محمود .  
 وقوله « سأوربكم آياتي فلا تستعجلون » أي سأظهر بيناتي وعلاماتي ، فلا  
 تطلبوه قبل وقته . ثم أخبر تعالى عن الكفار أنهم « يقولون متى هذا الوعد »  
 يريدون ما توعد الله به من الجزاء والعقاب على المعاصي بالنيران وأنواع العذاب « إن  
 كنتم صادقين » يعني يقولون « إن كنتم صادقين » ومحققين فيما تقولون متى يكون  
 ما وعدتموه ، فقال الله تعالى « لو يعلم الذين كفروا » الوقت الذي « لا يكفون فيه »  
 أي لا ينعون فيه « عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم » يعني إن النار تحيط بهم  
 من جميع وجوههم « ولا هم ينصرون » أي لا يدفع عنهم العذاب بوجه من الوجوه .  
 وجواب ( لو ) محذوف ، وتقديره : اعملوا صدق ما وعدوا به من الساعة .

ثم قال « بل تأتيمهم » يعني الساعة . والقيامة « بغتة » أي فجأة « فتبتهيم » أي تحيرهم  
 والمبهوتين التحير « فلا يستطيعون ردها » ومعناه : لا يقدرُونَ على دفعها « ولا هم ينظرون »  
 أي لا يؤخرون إلى وقت آخر . وقال البلخي : ويجوز أن تكون العجلة من فعل الله  
 وهو ما طبع الله عليه الخلق من طلب سرعة الأشياء . وهو كما خلقهم يشتهون أشياء  
 ويميلون إليها ، ويحسن أمرهم بالتأني عنها ، والتوقف عند ذلك ، فلا جل ذلك قال  
 « فلا تستعجلون » كما حسن نهيهم عن ارتكاب الزنا الذي تدعوهم إليه الشهوة .

قوله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا  
 مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ٤١ ﴾ قُلْ مَنْ يَكْلَأُ كُفْرَكُمْ بَانَابِلِ رَأْسِ النَّارِ

﴿ ج ٧ م ٣٢ من التبيان ﴾

مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ (٤٢) أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنْنَا يُصْحَبُونَ (٤٣) بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ (٤٤) قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصَّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ (٤٥) خمس آيات •

قرأ ابن عامر « ولا تسمع » بالثاء وضمها وكسر الميم « الصم » بالنصب .  
 الباقون - بالياء - مفتوحة ، وفتح الميم ، وضم « الصم » .  
 فوجه قراءة ابن عامر ، أنه وجه الخطاب الى النبي ( ص ) فكانه قال « ولا تسمع » أنت يا محمد « الصم » كما قال « وما أنت بسمع من في القبور » (١) لأن الله تعالى ، لما خاطبهم ، فلم يلتفتوا إلى ما دعاهم اليه ، صاروا بمنزلة الميت الذي لا يسمع ولا يعقل .

ووجه قراءة الباقيين أنهم جعلوا الفعل لهم ، ويقويه قوله « إذا ما ينذرون » قال أبو علي : ولو كان على قراءة ابن عامر ، لقال : إذا ينذرون .  
 و ( الصم ) وزنه « فعل » جمع أصم . وأصله ( أصمم ) فادغموا الميم في الميم وتصغير ( أصم ) ( أصيمم ) . و ( الصمم ) ثقل في الأذن ، فاذا كان لا يسمع شيئاً قيل أصلج . وقال ابن زيد : ( أصم ) أصلج بالجيم . والوقر المثل في الأذن .

لما قال الله تعالى لنبيه محمد: إن الكفار إذا ما رأوك اتخذوك هزواً وسخرية علم أن ذلك يغمه فسلاه عن ذلك بأن أقسم بأن الكفار فيما سلف استهزؤا بالرسول الذين بعث الله فيهم . وسخروا منهم ﴿ فخاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن أي حل بهم عقوبة ما كانوا يسخرون منهم ، وحاق معناه حل ، حاق يحق حيقاً . ومنه قوله « ولا يحيق المكر السيء إلا بأهله » (١) أي يحل وبال القبيح بأهله الذين يفعلونه ، فكان كما أرادوه بالداعي لهم إلى الله حل بهم . والفرق بين الهزء والسخرية ، أن في السخرية معنى الذلة ، لأن التسخير التذليل والهزء يقتضي طلب صغر القدر مما يظهر في القول .

ثم أمر نبيه (ص) بأن يقول لهؤلاء الكفار « من يكلؤكم بالليل والنهار » أي من يحفظكم من بأس الرحمن وعذابه . وقيل : من عوارض الآفات ، يقال : كلاه يكلؤه ، فهو كالي . قال ابن هرمة :

إن سليماً والله يكلؤها ضنت بشيء ما كان برزؤها (٢)

ومعنى ﴿ يكلؤكم ﴾ من الرحمن ﴿ أي من يحفظكم من أن يحل بكم عذابه وقوله ﴿ بل هم عن ذكر ربهم معرضون ﴾ معناه كأنه قال : ما يلتفتون إلى شيء من الحجج والوعاظ ، بل هم عن ذكر ربهم معرضون . وقيل : من يحفظكم مما يريد الله إحلاله بكم من عقوبات الدنيا والآخرة . ثم قال على وجه التوبيخ لهم والتقريع ﴿ أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا ﴾ أي من عذابنا وعقوباتنا . ثم أخبر أنهم ﴿ لا يستطيعون نصر أنفسهم ﴾ . وقيل : إن المعنى إن آلهتهم لا يقدر على نصر أنفسهم ، فكيف يقدر على نصر غيرهم؟ وقيل إن الكفار ﴿ لا يستطيعون نصر

(١) سورة ٣٥ فاطر ٤٣ .

(٢) تفسير القرطبي ١١/٢٩١ والطبري ١٧/٢٠ والشوكاني ٣/٣٩٥

أنفسهم ﴿ وهو الاشبه اي لا يقدر على دفع ما ينزل بهم عن نفوسهم ﴾ ولا هم منا يصحبون ﴿ معناه لا يصحبهم صاحب ينعمهم منا . وقيل ولا هم منا يصحبون بأن يجيرهم بجير علينا . وقال ابن عباس : معناه ولا الكفار منا يجارون ، كما يقولون : ان لك من فلان صاحباً ، أي من يجيرك وينعك . وقال قتادة : معناه ﴿ ولا هم منا يصحبون ﴾ بجير ثم قال تعالى ﴿ بل متعنا هؤلاء وآباءهم ﴾ فلم نعاملهم بالعقوبة حتى طالت اعمارهم . ثم قال موبخاً لهم ﴿ أفلا يرون ﴾ اي ألا يعلمون ﴿ انا نأتي الارض ننقصها من اطرافها ﴾ قيل : بخرايها . وقيل : بموت اهلها . وقيل : بموت العلماء . وقوله ﴿ افهم الغالبون ﴾ قال قتادة : افهم الغالبون رسول الله مع ما يشاهدونه من نصر الله له في مقام بعد مقام ، توبيخاً لهم ، فكأنه قال : ما حملهم على الاعراض الا الاغترار بطول الامهال حيث لم يعاجلوا بالعقوبة .

ثم قال لنبيه محمد ( ص ) ﴿ قل ﴾ ايهم ﴿ انما انذركم بالوحي ﴾ اي اعلمكم واخوفكم بما اوحى الله الي . ثم شبههم بالصم الذين لا يسمعون النداء اذا نودوا ، فقال ﴿ ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما ينذرون ﴾ اي يخوفون ، من حيث لم ينتفعوا بدعاء من دعاهم ، ولم يلتفتوا اليه ، فسيماهم صماً مجازاً وتوسعاً .

قوله تعالى :

﴿ وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ (٤٦) وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ (٤٧) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا

الْمُتَّقِينَ (٤٨) الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ (٤٩) وَهَذَا ذِكْرُ مُبَارَكٍ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ (٥٠)

### خمس آيات •

قرأ أهل المدينة ﴿مِثْقَالِ حَبَّةٍ﴾ برفع اللام - ههنا - وفي القمر •  
الباقون بنصبها •

من رفع اللام جعل (كان) تامة بمعنى حدث، كما قال ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً﴾ (١) ولا خبر لها. ومن نصبه جعل في (كان) ضميراً ونصب (مِثْقَالِ) بأنه خبر (كان) وتقديره فلا تظلم نفس شيئاً وإن كان الشيء ﴿مِثْقَالِ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ﴾ وإنما قال ﴿بِهَا﴾ بلفظ التأنيث والمثقال مذكر، لأن مِثْقَالِ الحبة وزنها، ومثله قراءة الحسن ﴿تَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ﴾ (٢) لأن بعض السيارة سيارة • وروي أن مجاهد قرأ ﴿آتَيْنَا﴾ ممدوداً بمعنى جازيناً بها •

أخبر الله تعالى أنه لو مس هؤلاء الكفار ﴿نَفْثَةٍ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ﴾ ومعناه لو لحقهم واصابهم دفعة يسيرة، فالنَفْثَةُ الدفعة اليسيرة، يقال: نفث نفثاً، فهو نافث، لا يقنوا بالهلاك، ولقالوا ﴿يَا وَيْلَنَا﴾ أي الهلاك علينا ﴿إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ لأنفسنا بارتكاب المعاصي اعترافاً منهم بذلك • ومعنى ﴿يَا وَيْلَنَا﴾ يا بلاءنا الذي نزل بنا • وإنما يقال استغنى عما يكون منه، كما يستغنى الإنسان بفداءه من يرفع به •

ثم قال تعالى ﴿وَنُضِعَ الْمَوَازِينُ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ قال قتادة: معناه نضع

العدل في المجازاة بالحق لكل أحد على قدر استحقاقه ، فلا يبخس المثاب بعض ما يستحقه ، ولا يفعل بالمعاقب فوق ما يستحقه . وقال الحسن : هو ميزان له كفتان ولسان ، يذهب الى انه علامة جعلها الله للعباد يعرفون بها مقادير الاستحقاق . وقال قوم : ميزان ذو كفتين توزن بها صحف الاعمال . وقال بعضهم : يكون في إحدى الكفتين نور ، وفي الأخرى ظلمة ، فايهما رجح ، علم به مقدار ما يستحقه ، وتكون المعرفة في ذلك ما فيه من اللطف والمصلحة في دار الدنيا .

وقوله « ليوم القيامة » معناه لأهل يوم القيامة . وفيل في يوم القيامة .

وقوله « وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها » ، معناه أنه لا يضيع لديه قليل الاعمال والمجازاة عليه ، طاعة كانت أو معصية « وكفى بنا حاسيين » أي وكفى المطيع أو العاصي بمجازاة الله وحسبه ذلك . وفي ذلك غاية التهديد ، لأنه إذا كان الذي يتولى الحساب لا يخفى عليه قليل ولا كثير ، كان اعظم . والباء في قوله « كفى بنا » زائدة . و « حاسيين » يحتمل أن يكون نصبا على الحال أو المصدر . في قول الزجاج . ثم اخبر الله تعالى فقال : « ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان » قال مجاهد وقتادة : هو التوراة التي تفرق بين الحق والباطل . وقال ابن زيد : هو البرهان الذي فرق بين حقه وباطل فرعون ، كما قال تعالى « وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان » ( ١ ) . وقوله « وضياء » أي وآتينا ضياء يعني أدلة يهتدون بها . كما يهتدون بالضياء . وآتينا « ذكرآ للمتقين » أي مذكرآ لهم ، يذكرون الله به . ومن جعل الضياء والذكر حالا للفرقان قال : دخلته واو العطف ، لاخلاف الأحوال ، كقولك جاءني زيد الجواد والحليم والعالم . وأضافه الى المتقين ، لانهم المتنفعون به دون غيرهم .

ثم وصف المتقين بأن قال « الذين يخشون » عذاب الله فيجتنبون معاصيه في

حال السر والغيب . وقال الجبائي : معناه يؤمنون بالغيب الذي أخبرهم به ، وهم من مجازاة يوم القيامة « مشفقون » أي خائفون .

ثم اخبر عن القرآن ، فقال « وهذا ذكر مبارك » يعني القرآن « أنزلناه » عليك يا محمد . وخاطب الكفار فقال « أفأنتم له منكرون » أي تجحدونه ، على وجه التوبيخ لهم ، والتقدير ، وفي ذلك دلالة على حدوثه ، لأن ما يوصف بالانزال وبأنه مبارك يتنزل به ، لا يكون قديماً ، لان ذلك من صفات المحدثات .

قوله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ (٥١)  
إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ (٥٢)  
قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ (٥٣) قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ  
فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٥٤) قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ (٥٥)  
خمس آيات .

لما اخبر الله تعالى أنه آتى موسى وهارون الفرقان ، والضياء ، والذكر .  
وبين أن القرآن ذكر مبارك أنزله على محمد ( ص ) ، أخبر انه آتى إبراهيم أيضاً قبل ذلك ﴿ رشده ﴾ يعني آتيناه من الحجج والبيانات ما يوصله الى رشده ، من معرفة الله وتوحيده . والرشد هو الحق الذي يؤدي الى نفع يدعو اليه . ونقيضه الغي ، رشد يرشد رشداً ورشداً ، فهو رشيد . وفي نقيضه : غوى يغوى غياً ، فهو غاو . وقال فتادة ومجاهد : معنى ﴿ آتيناه رشده ﴾ هديناه صغيراً . وقال قوم : معنى ﴿ رشده ﴾



النبوة . وقوله ﴿ من قبل ﴾ يعني من قبل موسى وهارون . وقوله ﴿ وكنا به عالمين ﴾ أي كنا عالمين بأنه موضع لايتاء الرشد ، كما قال تعالى ﴿ ولقد اخترناهم على علم على العالمين ﴾ (١) وقيل : كنا نعلم أنه يصلح للنبوة ﴿ إذ قال لآييه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون ﴾ . ( إذ ) في موضع نصب ، والعامل فيه ﴿ آتياء رشفه . . . إذ قال ﴾ أي في ذلك الوقت ، وفيه إخبار عما أنكر إبراهيم على قومه وأبيه حين رآهم يعبدون الأصنام والأوثان ، فانه قال لهم : أي شيء هذه الأصنام ؟ أي الصور التي صرتم لازمين لها بالعبادة ، والعاكف اللزوم لأمر من الأمور : عكف عليه عكوفاً ، فهو عاكف . وقيل في معنى ﴿ لها عاكفون ﴾ لاجلها . قال مجاهد ﴿ هذه التماثيل ﴾ الأصنام . ثم حكى ما أجابه به قومه ، فانهم قالوا « وجدنا آباءنا لها » لهذه الأصنام « عابدين » فأحالوا على مجرد التقليد . فقال لهم إبراهيم « لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين » فذمهم على تقليد الآباء ، ونسب الجميع الى الضلالة والعدول عن الحق . فقالوا له عند ذلك « أجبنا بالحق أم أنت من اللاعين » ومعناه أجاد أنت فيما تقول محق عند نفسك أم أنت لاعب مازح ؟ وذلك أنهم كانوا يستبعدون إنكار عبادتها عليهم .

قوله تعالى :

﴿ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكُم مِّنَ الشَّاهِدِينَ ٥٦ ﴾ وَتَاللَّهِ لَا كِيدَ لَأَٰصْنَآ مَكُمۡ بَعْدَ أَنۢ تُوۡلُوا۟ مُدْبِرِينَ ٥٧ ﴿ فَجَعَلَهُمۡ جُذَآذًا ۖ إِلَّا كَبِيرًا لَهُمۡ لَعَلَّهُمۡ إِلَٰهٌ يَّرۡجَعُونَ ٥٨ ﴾ قَالُوا مَنۡ فَعَلَ هَٰذَا بِآلِهَتِنَا ۖ إِنَّهُۥ مِّنۡ الظَّالِمِينَ ٥٩ ﴿

قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ۖ (٦٠) خمس آيات .

قرأ الكسائي « جذاذآ » بكسر الجيم . الباؤون بضمها . فمن ضم الجيم أراد جعلهم قطعاً ، وهو ( فعل ) على وزن الرقات وانفتات والرقاق ، وجذذته أجذه جذاً أي قطعته . وقال ابن عباس : الجذاذ الخطام . ومن كسر الجيم فانه أراد جمع جذيد ( فاعيل ) بمعنى مجذوذ . ومثله كريم وكرام ، وخفيف وخفاف ، وبالضم . صدر لايشي ولا يجمع . قال جرير :

آل المهلب جذد الله دابرهـم أمسوار مادأفلاًصل ولاطرف (١)

حكى الله تعالى ما رده إبراهيم على كفار قومه حين قالوا له « أجبتنا بالحق أم أنت من اللاعبين » فانه قال لهم « بل ربكم رب السموات والارض الذي » خلقكم ودبركم والذي خلق السموات والارض و « فطرهن » . معناه ابتدأهن والفطر شق الشيء . من امر ظهر منه يقال : فطره يفطره فطراً وانفطر انفطاراً ، ومنه فطر الشجر بالورق ، فكان السماء تشق عن شيء . فظهرت بخلقها . ثم قال إبراهيم « وأنا على ذلكم من الشاهدين » يعني أنا على ما قلت لكم : من انه تعالى خالقكم وخالق السموات شاهد بالحق لانه دال ، والشاهد الدال على الشيء ، عن مشاهدة ، فإبراهيم (ع) شاهد بالحق دال عليه بما يرجع الى ثقة المشاهدة . ثم أقسم إبراهيم فقال « وتالله لأكيدن أصنامكم » وذلك قسم ، والتاء في القسم لا تدخل إلا في اسم الله تعالى ، لأنها بدل من الواو والواو بدل من الباء ، فهي بدل من بدل ، فلذلك أختصت باسم الله . وقل فتادة : معناه لأكيدن أصنامكم في سر من قومه . والكيد ضرر الشيء . بتدبير عليه ، يقال :

(١) نبروانه : دار بيروت ٣٠٨

كاده بكيده كيداً . فهو كائد .

وقوله « بعد أن تولوا مدبرين » يقال : انه انتظرهم حتى خرجوا الى عيد لهم فحينئذ كسر اصنامهم . ثم أخبر تعالى انه « جعلهم جذاذاً » أي قطعاً « إلا كبيراً لهم » تركه على حاله . ويجوز أن يكون كبيرهم في الحلقة . ويجوز أن يكون أكبرهم عندهم في التعظيم « لعلهم اليه يرجعون » أي لكي يرجعوا اليه فينتبهوا على ما يلزمهم فيه من جهل من اتخذوه إلهاً ، إذا وجدوه على تلك الصفة . وكان ذلك كيداً لهم . وفي الكلام حذف ، لان تقديره إن قومه رجعوا من عيدهم ، فوجدوا أصنامهم مكسرة « قالوا من فعل هذا بالهتنا إنه لمن الضالين » ( من ) بمعنى الذي ، وتقديره الذي فعل هذا بمعبودنا ، فانه ظلم نفسه .

وقوله « قالوا سمعنا فني يذكرهم يقال له ابراهيم » قيل تخلف بعضهم فسمع ابراهيم يذكرها بالغيب ، فذكر ذلك ، ورفع ( ابراهيم ) بتقدير ، يقال له هذا ابراهيم ، او ينادى يا ابراهيم ، ذكره الزجاج .

قوله تعالى :

﴿ قَالُوا فَأَتُوا بِهِ عَلَى آَعَيْنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ (٦١)  
قَالُوا أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِالْهَتْنَا يَا إِبْرَاهِيمُ (٦٢) قَالَ بَلْ فَعَلَهُ  
كَبِيرُهُمْ هَذَا فَسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ (٦٣) فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ  
فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمْ الظَّالِمُونَ (٦٤) ثُمَّ نَكِسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ  
مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ (٦٥) خمس آيات .

لما قال بعضهم انه سمع ابراهيم يعيب آلهتهم وحكامه لقومه قالو : جيئوا « به على اعين الناس لعلهم يشهدون » وقيل في معناه قولان : احدهما - قال الحسن وقتادة والسدي : كرهوا أن يأخذوه بغير بينة ، فقالوا جيئوا به بحيث يراه الناس ، ويكون بمرء آ منهم « لعلهم يشهدون » بما قاله إني أكيد اصنامهم شهادة تكون حجة عليه .

الثاني - قال ابن اسحاق « لعلهم يشهدون » عقابه . وقيل « لعلهم يشهدون » حجته وما يقال له من الجواب ، فلما جاؤا به قالوا له ﴿ أأنت فعلت هذا بآلهتنا يا إبراهيم ﴾ مقررين له على ذلك ، فأجابهم إبراهيم بأن قال ﴿ بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون ﴾ وإنما جاز أن يقول ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ وما فعل شيئاً لأحد امرين :

احدهما - انه قيده بقوله ﴿ إن كانوا ينطقون ﴾ فقد فعله كبيرهم . وقوله ﴿ فاسألوهم ﴾ اعتراض بين الكلامين ، كما يقول القائل : عليه الدارهم فاسأله إن أقر .

والثاني - انه خرج مخرج الخبر وليس بخبر ، وإنما هو إلزام دل على تلك الحال ، كأنه قال بل ما تنكرون فعله كبيرهم هذا . فالإلزام تارة يأتي بلفظ السؤال وتارة بلفظ الامر ، كقوله ﴿ فأتوا بسورة مثله ﴾ وتارة بلفظ الخبر . والمعنى فيه أنه من اعتقد كذا لزمه كذا وقد قرئ في الشواذ ﴿ فعله كبيرهم ﴾ - بتشديد اللام - بمعنى فعل كبيرهم ، فعلى هذا لا يكون خبراً ، فلا يلزم ان يكون كذباً ، والكذب قبيح لكونه كذباً ، فلا يحسن على وجه ، سواء كان فيه نفع او دفع ضرر ، وعلى كل حال ، فلا يجوز على الأنبياء القبايح ، ولا يجوز ايضاً عليهم التعمية في الاخبار ، ولا التقية

في اخبارهم ، لأنه يؤدي الى التشكيك في اخبارهم ، فلا يجوز ذلك عليهم على وجهه .  
 فأما ما روي عن النبي ( ص ) بأن قال ( لم يكذب ابراهيم إلا ثلاث كذبات كلها  
 في الله ) فانه خبر لا أصل له ، ولو حسن الكذب على وجهه . كما يتوهم بعض الجهال ،  
 لجاز من القديم تعالى ذلك . وزعموا ان الثلاث كذبات هي قوله « فعله كبيرهم هذا »  
 وما كان فعله . وقوله « اني سقيم » ( ١ ) ولم يكن كذلك . وقوله في سارة لما اراد  
 الجبار أخذها : إنها اختي ، وكانت زوجته . حتى قال بعضهم : كان الله أذن له في  
 ذلك . وهذا باطل ، لأنه لو اذن الله له فيه ، لكان الكذب حسناً . وقد بينا أنه قبيح  
 على كل حال . وقيل : معنى قوله « اني سقيم » اي سأسقم ، لأنه لما نظر الى بعض  
 الكواكب علم انه وقت نوبة حمى كانت تبيئه ، فقال : إني سقيم . وقيل معناه : اني  
 سقيم ، اي غماً بضالكم . وقيل : معناه سقيم عندكم ، فيما أدعوكم اليه من الدين .  
 وقيل : ان من كانت عاقبته الموت جاز ان يقال فيه سقيم ، مثل المريض المشفى على  
 الموت . وأما قوله في سارة إنها اختي فانه أراد في الدين . وأما قول يوسف لأخوته  
 « انكم اسارقون » ( ٢ ) فقد قال قوم : هو من قول مؤذن يوسف على ظنه فيما يقتضيه  
 الحال من الظن الذي يعمل عليه . وقيل معناه : « انكم اسارقون » يوسف ( ع )  
 وقوله تعالى « فرجعوا الى انفسهم » اي عادوا الى نفوسهم يعني بعضهم الى  
 بعض وقال بعضهم لبعض : « انكم انتم الظالمون » في سؤاله ، لأنها لو كانت آلهة لم  
 يصل ابراهيم الى كسرها .

وقوله « ثم نكسوا على رؤسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون » فالنكس هو جعل  
 الشيء أسفله أعلاه ، ومنه النكس في العلة إذا رجع الى اول حاله . والمعنى ادر كنتم  
 حيرة سواه ، فنكسوا لأجلها رؤسهم . ثم أقروا بما هو حجة عليهم ، فقالوا لابراهيم

﴿ لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ﴾ فأقروا بهذا للحيرة التي لحقتهم ، فكان ذلك دلالة على خطئهم ، لكنهم أصرروا على العناد .  
قوله تعالى :

﴿ قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴾ (٦٦) أَف لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (٦٧)  
قَالُوا حَرِّ قُوهُ وَأَنْصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ (٦٨) قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ (٦٩) وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ (٧٠) خمس آيات .

يقول الله تعالى لما قال كفار قوم إبراهيم (ع) ﴿ لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ﴾ فقال لهم إبراهيم منبهاً لهم على خطئهم وضلالهم ﴿ أفتعبدون من دون الله ﴾ أي توجهون عبادتكم إلى الأصنام التي لا تنفعكم شيئاً ولا تدفع عنكم ضرراً ، لأنها لو قدرت على نفعكم وضرركم . لدفعت عن نفسها ، حتى لم تكسر ، ولأجابت حين سئلت ﴿ من دون الله ﴾ الذي يقدر على ضرركم ونفعكم من ثوابكم وعقابكم ، وإنه يفعل معكم ما لا يقدر عليه سواه . وليس كل من قدر على الضر والنفع يستحق العبادة ، وإنما يستحقها من قدر على أصول النعم التي هي خلق الحياء ، والشهوة ، والقدرة ، وكمال العقل ، ويقدر على الثواب والعقاب او لمنافع تقع على وجه لا يقدر على ايقاعها على ذلك الوجه سواه . قال الرماني : لأنه تعالى لو فعل حركة فيها لطف في إيمان زيد كزلزلة الأرض في بعض الأحوال . ثم إن عندها إيماناً يتخلص به من

العقاب . ويستحق الثواب الذي ضمنه بالإيمان، لا يستحق - بفعل الحركة على هذا الوجه - العبادة .

ثم قال : هجناً لأفعالهم مستقذراً لها ﴿ اف لكم ﴾ ولما تعبدون من دون الله ﴿ فعنى ﴾ ( أف ) الضجر بما كان من الأمور هي كلمة ، مبنية ، لأنها وضعت وضع الصوت الخارج عن دلالة الإشارة والافادة ، فصارت كدلالة الحرف ، لانه يفهم المعنى بالحال المقارنة لها ، وبنيت على الحركة لالتقاء الساكنين إذ لا اصل لها في التمكن مستعمل ، فتستحق به البناء على الحركة . وكسرت على اصل الحركة لا لتقاء الساكنين . وقال الزجاج : معنى ﴿ اف لكم ﴾ نتناً لأفعالكم ، ويجوز - ضم الفاء للاتباع لضمه الهمزة ويجوز - الفتحة - لثقل التضعيف . ويجوز - النون - على التنكير .

وقوله ﴿ أفلا تعقلون ﴾ . معناه أفلا تتفكرون بعقولكم في أن هذه الاصنام لا تستحق العبادة ، ولا تقدر على الضر والنفع ، فلما سمعوا منه هذا القول قال بعضهم لبعض ﴿ حرقوه ﴾ يعني بالنار ﴿ وانصروا آلهتكم ﴾ أي عظموها وادفعوا عنها وعن عبادتها ﴿ إن كنتم فاعلين ﴾ . معناه إن كنتم ناصريها ، ولم تريدوا ترك عبادتها . والتحريق هو التقطيع بالنار ، يقال : حرقه تحريقاً وأحرقه إحراقاً ، وثوب حرق أي متقطع كالتقطع بالنار . واحترق الشيء احتراقاً ، وتحرق على الأمر تحرقاً . وقال ابن عمر : الذي أشار بتحريق إبراهيم وجل من أكراد فارس . وفي الكلام حذف لأن تقديره أوثقوا إبراهيم وطرحوه في النار ، فقال الله تعالى عند ذلك للنار ﴿ كوني برداً وسلاماً على إبراهيم ﴾ وقبل في وجهه كون النار برداً وسلاماً قولان :

أحدهما - انه تعالى أحدث فيها برداً بدلاً من شدة الحرارة التي فيها .

فلم تؤذه .

والثاني - أنه تعالى حال بينها وبين جسمه ، فلم تصل إليه ، ولو لم يقل سلاماً لأهلكه بردها ، ولم يكن هنالك أمر على الحقيقة . والمعنى أنه فعل ذلك ، كما قال « كونوا فردة خاشئين » (١) أي صيرهم كذلك من غير أن أمرهم بذلك . وقال قتادة : ما أحرقت النار منه إلا وثاقه . وقال قوم : إن إبراهيم لما أوثقوه ليلقوه في النار قال لا إله إلا أنت سبحانك رب العالمين . لك الحمد ولك الملك لا شريك لك . ثم أخبر تعالى أن الكفار أرادوا بإبراهيم كيداً وبلاء ، فجعلهم الله « الأَخْسَرِينَ » يعني بتأييد إبراهيم وتوفيقه ، ومنع النار من إحراقه حتى خسروا وتبين كفرهم وضلالهم .

قوله تعالى :

وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ (٧١)  
وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ (٧٢)  
وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ  
الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ (٧٣) وَلُوطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا  
وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَرَقِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ إِنَّهُمْ كَانُوا  
فَوْسِقًا سَوَاءً فَاسِقِينَ (٧٤) وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ (٧٥)  
خمس آيات •



يقول الله تعالى إننا نحننا ابراهيم ولوطاً من الكفار الذين كانوا يخافوهم ،  
 وحملناها « الى الارض التي باركنا فيها للعالمين » قال قتادة : نحننا من ارض كوثارياً  
 الى الشام . وقال ابو العالية : ليس ماء عذب الا من الصخرة التي في بيت المقدس .  
 وقال ابن عباس : نحننا الى مكة ، كما قال « ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة  
 مباركاً » (١) وقيل : الى أرض بيت المقدس . وقال الزجاج : من العراق الى ارض  
 الشام . وقال الجبائي : أراد ارض الشام . وانما قال « للعالمين » لما فيها من كثرة  
 الاشجار والخيرات التي ينتفع جميع الخلق بها اذا حلوا بها . وانما جعلها مباركة ،  
 لان اكثر الانبياء بعثوا منها ، فلذلك كانت مباركة . وقيل : لما فيها من كثرة  
 الاشجار والثمار ، والنجاة هو الدفع عن الهلاك ، فدفع الله ابراهيم ولوطاً عن الهلكة  
 الى الارض المباركة . والبركة ثبوت الخير النامي ونقيضها الشؤم وهو إحقاق الخير  
 وذهابه . وقيل في هذه الآية دلالة على نجاة محمد ( ص ) كما نجا ابراهيم من عبدة  
 الاصنام ، الى الارض التي اختارها له .

ثم قال « ووهبنا له » يعني ابراهيم اي أعطيناه اجلاً لمحبهه ، فله تعالى  
 يحب انبياءه ومحبيه ، ويجب أن يزدادوا في محبهه بما يهب لهم من نعمه « اسحاق  
 ويعقوب » اي أعطيناه اسحاق ومعه يعقوب « نافلة » اي زيادة على ما دعا الله  
 اليه . وقوله « نافلة » اي فضلاً - في قول ابن عباس وقتادة وابن زيد - لأنه كان  
 سأل الله ان يرزقه ولداً من سارة ، فوهب له اسحاق ، وزاده يعقوب ولد ولد .  
 وقيل جميعاً نافلة ، لانها عطية زائدة على ما تقدم من النعمة - في قول مجاهد وعطاء -  
 والنفل النفع الذي يوجب الحمد به لانه مما زاد على حد الواجب ، ومنه صلاة النافلة  
 اي فضلاً على الفرائض . وقيل : نافلة اي غنيمة قال الشاعر :

### لله نافلة الأعز الأفضل

وقوله ﴿ وكلاً جعلنا صالحين ﴾ يحتمل امرين :

أحدهما - انه جعلهم بالتسمية على وجه المدح بالصلاح أي سميناهم صالحين .  
والثاني - انا فعلنا بهم من اللطف الذي صلحوا به . ثم وصفهم بأن قال  
﴿ وجعلناهم أئمة ﴾ يقتدى بهم في أفعالهم ﴿ يهدون ﴾ الخلق الى طريق الحق ﴿ بأمرنا  
وأوحينا اليهم فعل الخيرات ﴾ أي أوحينا اليهم بأن يفعلوا الخيرات « واقام الصلاة »  
أي وبأن يقيموا الصلاة بمحدودها وانما قال « واقام الصلاة » بلا (هاء) لأن الاضافة  
عوض الهاء « وإيتاه الزكاة » أي بأن يؤتوا الزكاة ، التي فرضها الله عليهم .  
ثم اخبر : أنهم كانوا عابدين لله وحده لا شريك له ، لا يشركون بعبادته سواء .  
وقوله « ولوطاً آتيناه حكماً وعلماً » نصب ( لوطاً ) بـ ( آتيناه ) وتقديره : وآتيناه  
لوطاً آتيناه ، كقوله « والقمر قدرناه منازل » (١) . ويجوز ان يكون نصباً بتقدير  
اذكر « لوطاً » إذ « آتيناه حكماً » أي اعطيناه الفصل بين الخصوم بالحق أي جعلناه  
حاكماً ، وعلماً ما يحتاج الى العلم به .

وقوله « ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث » يعني انهم كانوا يأتون  
الذكران ، في أدبارهم ويتضارطون في اندبتهم ، وهي قرية ( سدوم ) على ما روي .  
ثم اخبر « انهم كانوا قوم سوء فاسقين » أي خارجين عن طاعة الله الى  
معاصيه . ثم عاد الى ذكر لوط فقال « وادخلناه في رحمتنا » أي نعمنا « انه من  
الصالحين » الذين أصلحوا أفعالهم . فعملوا بنا هو حسن منها ، دون ما هو قبيح .

(١) سورة ٣٦ يس آية ٣٩

﴿ ج ٧ م ٣٤ من التبيان ﴾

قوله تعالى:

﴿ وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ  
مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ (٧٦) وَنَصَرْنَا هُمُ الْقَوْمَ الَّذِينَ كَذَبُوا  
بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سُوءٍ فَآغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ (٧٧) وَدَاوُدَ  
وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا  
لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ (٧٨) فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا  
وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ (٧٩)  
وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لَتُحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ  
شَاكِرُونَ ﴾ (٨٠) خمس آيات .

قرأ « لنحصنكم » بالنون ابو بكر عن عاصم . وقرأ ابن عامر وحفص عن  
عاصم بالتاء . الباقون بالياء . فمن قرأ بالتاء ، فلأن الدروع مؤنثة ، فأسند الفعل  
اليها . ومن قرأ بالياء اضافه الى ( لبوس ) ، وهو مذكر ويجوز ان يكون اسند  
الفعل الى الله . ويجوز ان يضيفه الى التعليم - ذكره ابو علي - ومن قرأ بالنون اسند  
الفعل الى الله ليطابق قوله « وعلّمناه » .

يقول الله تعالى لنبيه محمد ( ص ) واذكر يا محمد « نوحاً » حين « نادى من  
قبل » ابراهيم . والنداء الدعاء على طريقة ( يا فلان ) فأما على طريقة ( افعل )  
و ( لاتفعل ) فلا يسمى نداء ، وإن كان دعاء . والمعنى إذ دعا ربه ، فقال : رب ، أي

يا رب نجني واهلي من الكرب العظيم فقال الله تعالى « فاستجبنا له » اي اجبناه الى ما التمس « فنجيناه واهله من الكرب العظيم » . والكرب الغم الذي يحمي به القلب ، ويحتمل ان يكون غمه كان لقومه . ويجوز ان يكون من العذاب الذي نزل بهم .

وقوله « ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا » اي منعناه منهم ان يصلوا اليه بسوء . ومعنى نصرته عليه أعنته على غلبه . ثم اخبر تعالى « انهم كانوا قوم سوء » فأغرقهم الله اجمعين بالطوفان .

ثم قال واذكر يا محمد « داود وسليمان اذ يحكان في الحرث اذ » في الوقت الذي « نفشت فيه غنم القوم » والنفش لا يكون الا ليلا على ما قاله شريح . وقال الزهري : الهمل والنشر بالنهار ، والنفش بالليل ، والحرث الذي حكه فيه : قال قتادة : هو زرع وقعت فيه الغنم ليلا ، فأكلته . وقيل : كرم قد نبتت عناقيده - في قول ابن مسعود - وشريح . وقيل : ان داود كان يحكم بالغنم اصحاب الكرم . فقال سليمان : غير هذا يا نبي الله . قال : وما ذاك ؟ قال : يدفع الكرم الى صاحب الغنم فيقوم عليه حتى يعود كما كان ، وتدفع الغنم الى صاحب الكرم فيصيب منها ، حتى اذا عاد الكرم كما كان دفع كل واحد الى صاحبه - ذكره ابن مسعود - وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله ( ع ) . وقال ابو علي الجبائي : أوحى الله الى سليمان مما نسخ به حكم داود الذي كان يحكم به قبل . ولم يكن ذلك عن اجتهاد ، لان الاجتهاد لا يجوز ان يحكم به الانبياء . وهذا هو الصحيح عندنا . وقال ابن الاخشاذ ، والبلخي والرماني : يجوز أن يكون ذلك عن اجتهاد ، لأن رأي النبي افضل من رأي غيره ، فكيف يجوز التعبد بالتزام حكم غيره من طريق الاجتهاد ، ويمتنع من حكمه من هذا الوجه . والدليل علي صحة الاول ان الانبياء ( ع ) يوحى اليهم ، ولهم طريق الى العلم بالحكم ، فكيف

يجوز أن يعملوا بالظن؟ والأمة لا طريق لها إلى العلم بالاحكام فجاز ان يكلفوا ما طريقه الظن؟ على ان عندنا لا يجوز في الأمة ايضاً العمل على الاجتهاد . وقد بينا ذلك في غير موضع . ومن قال : انهما اجتهدا ، قال أخطأ داود وأصاب سليمان . وذكروا في قوله « إذ يحكمان » ثلاثة أوجه :

أحدها - إذ شرعاً في الحكم فيه من غير قطع به في ابتداء الشرع .  
وثانيها - ان يكون حكمه حكماً معلقاً بشرط لم يفعله بعد .

وثالثها - أن يكون معناه طلباً بحكم في الحث ، ولم يتديا به بعد . ويقوي ما قلناه قوله تعالى « ففهمناها سليمان » يعني علمنا الحكومة في ذلك سليمان . وقيل : ان الله تعالى « فهم سليمان » قيمة ما أفسدت الغنم .

ثم أخبر تعالى بأنه آتى كلا حكماً وعلماً ، فدل على ان ما حكم به داود كان بروحي الله ، وتعليمه . وقيل : معنى قوله « ففهمناها سليمان » أي فتحنا له طريق الحكومة ، لما اجتهد في طلب الحق فيها ، من غير عيب على داود فيما كان منه في ذلك ، لأنه اجتهد ، فحكم بما أدى اجتهاده اليه .

وقوله « وسخرنا مع داود الجبال » معناه سخر الله تعالى الجبال مع داود حيث سار ، فمعر عن ذلك بالنسيب ، لما فيها من الآية العظيمة التي تدعوه بتعظيم الله وتنزيهه عن كل ما لا يليق به ، ولا يجوز وصفه به . وكذلك سخر له الطير ، وعبر عن ذلك التسخير بأنه تسميع من الطير ، لدلائله على أن من سخرها قادر لا يجوز عليه المعجز ، كما يجوز على العباد .

وقوله « وكنا فاعلين » أي وكنا قادرين على ما نريده . وقال الجبائي : اكمل الله تعالى عقول الطير حتى فهمت ما كان سليمان بأمرها به وبنهاها عنه ، وما يتوعداها به متى خالفت ،

وقوله « وكنا لحكمهم شاهدين » أما جمعه في موضع التثنية ، لأن داود وسليمان كان معهما المحكوم عليه ، ومن حكم له . فلا يمكن الاستدلال به على أن اقل الجمع اثنان . ومن قال : إنه كناية عن الاثنين ، قال : هو يجري مجرى قوله « فان كان له أخوة » (١) في موضع فان كان له أخوان . وهذا ليس بشيء ، لأن ذلك علمناه بدليل الاجماع ، ولذلك خالف فيه ابن عباس ، فلم يحجب ما قل عن الثلاثة .

وقوله « وعلمناه » يعني داود « صنعة لبوس لكم » أي علمناه كيف يصنع الدرع . وقيل : ان اللبوس - عند العرب - هو السلاح كله ، درعاً كان ، أو جوشناً ، أو سيفاً ، أو رمحاً ، قال الهذلي .

ومعي لبوس للبنين كأنه روق بجبهة ذي نعاج مجفل (٢)

يصف رمحاً . وقال قتادة ، والمفسرون : المراد به في الآية الدروع . والاحصان الاحراز ، والبأس شدة القتال . وقوله « فهل أنتم شاكرون » تقرير للخق على شكره تعالى على نعمه التي انعم بها عليهم بأشياء مختلفة .

قوله تعالى :

﴿ وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ (٨١) وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ (٨٢) وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسْنِي الضُّرِّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (٨٣) فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ

رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَذَكَرْنا لِلْعَابِدِينَ (٨٤) وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ  
وَذَا الْكِفْلِ كُلٍّ مِنَ الصَّابِرِينَ (٨٥) خمس آيات بلاخلاف .

يقول الله تعالى وسخرنا « لسليمان الريح عاصفة » من رفع ( الريح ) وهو عبد الرحمن الأعرج : أضاف الريح الى سليمان إضافة الملك ، كأنه قال له الريح . و « عاصفة » نصب على الحال في القراءتين ، والريح هو الجو ، يشتد تارة ويضعف أخرى . وحد الروماني الريح بأن قال : هو جسم منتشر لطيف ، يتمتع بلطفه من القبض عليه ويظهر للحس بحركته . وقولهم : سكنت الريح مثل قولهم : هبت الريح ، وإلا فإنها لا تكون ريحاً إلا بالحركة . ويقولون : أسرع فلان في الحاجة كالريح ، وراح فلان الى منزله . و ( العصف ) شدة حركة الريح ، وعصفت تعصف عصفاً وعصفة ، وعصف عصفاً وعصوفاً إذا اشتد ، والعصف التبن ، لان الريح تعصفه بتطيرها . وقيل : عصفوف الريح شدة هبوبها . وذكر ان الريح كانت تجري لسليمان إلى حيث شاء ، فذلك هو التسخير « تجري بأمره » يعني بأمر سليمان « الى الارض التي باركنا فيها » يعني الشام ، لانها كانت مأواذ ، فأني مكان شاء . مضى اليه . وعاد اليها بالعشي .

وقوله « وكنا بكل شيء عالمين » معناه علمنا معه على ما يعلمه من صحة التدبير ، فان ما أعطيناه من التسخير يدعوه الى الخضوع له . ويدعو طالب الحق الى الاستبصار في ذلك ، فكان لطفاً يجب فعله .

وقوله « ومن الشياطين من يغوصون له » أي وسخرنا لسليمان قوماً من الشياطين يغوصون له في البحر « ويعملون عملاً دون ذلك » قال الزجاج : معناه سوى ذلك « وكنا لهم حافظين » أي يحفظهم الله من الافساد لما عملوه . وقيل : كان حفظهم لئلا يهربوا من العمل . وقال الجبائي : كشف الله تعالى أجسام الجن حتى

تهدأ لهم تلك الاعمال ، معجزة سليمان ( ع ) قال : انهم كانوا يبنون له البنيان ، والغوص في البحار ، وإخراج ما فيه من اللؤلؤ وغيره ، وذلك لا يتأتى مع رقة أجسامهم . قال : وسخر له الطير بأن قوسى أفهامها ، حتى صارت كصبياننا الذين يفهمون التخويف والترغيب .

ثم قال واذكر يا محمد « أيوب إذ نادى ربه » أي حين دعاه ، فقال يارب « أني مسني الضر » أي نالني الضر يعني ما كان ناله من المرض والضعف . قال الجبائي : كان به السلعة « وأنت ارحم الراحمين » فارحمي . وقيل انما فعل ذلك بايوب ، ليلج بصبره على ذلك المنزلة الجليلة التي أعدها الله - عز وجل - له ولكل مؤمن فيما يلحقه من مصيبة اسوة بايوب ، قال الجبائي : لم يكن ما نزل به من المرض فعلا للشيطان ، لأنه لا يقدر على ذلك ، وإنما آذاه بالوسوسة وما جرى مجراها . قال الحسن : وكان الله تعالى أعطاه مالا وولداً ، فهلك ماله ومات ولده ، فصبر ، فأثنى الله عليه . ثم قال تعالى « فاستجبنا له » يعني أجبنا دعاءه ونداءه « فكشفنا ما به من ضر » أي أزالنا عنه ذلك المرض « وآتيناه أهله ومثلهم معهم » قيل : رد الله اليه أهله الذين هلكوا بأعيانهم ، وأعطاه مثلهم معهم - في قول ابن مسعود وابن عباس - وقال الحسن وقتادة : إن الله أحيا له أهله بأعيانهم . وزاده اليهم مثلهم . وقال عكرمة ومجاهد - في رواية - أنه خير فاختار إحياء أهله في الآخرة ، ومثلهم في الدنيا ، فأوتي على ما اختار . وقال ابن عباس : أبدله الله تعالى بكل شيء ذهب له ضعفين « رحمة من عندنا » أي نعمة منا عليه « وذكرى للعابدين » أي عظة يتذكر به العابدون لله تعالى مخلصين .

وتوله « واسماعيل وإدريس وذا الكفل » أي اذكر هؤلاء الذين عددتهم لك من الانبياء ، وما أنعمت عليهم من فنون النعمة . ثم أخبر أنهم كانوا أسلافهم



« من الصابرين » يصبرون على بلاء الله ، والعمل بطاعته . دون معاصيه .  
وأختلفوا في ذي الكفل ، فقال ابو موسى الاشعري ، وقتادة ، ومجاهد : كان رجلاً صالحاً ، كفل لنبي بصوم النهار ، وقيام الليل ، وألا يغضب ، ويقضي بالحق ، فوفى الله بذلك ، فأثنى الله عليه . وقال قوم : كان نبياً ، كفل بأمرى به . وقال الحسن : هو نبي اسمه ذو الكفل . وقال الجبائي : هو نبي ، ومعنى وصفه بالكفل أنه ذو الضعف أي ضعف ثواب غيره ، ممن في زمانه لشرف عمله .

قوله تعالى :

﴿ وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (٨٦) وَذَا  
النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ  
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ (٨٧)  
فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ (٨٨)  
وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ (٨٩)  
فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَى وَأَصْلَحْنَاهُ لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا  
مُيسَّرُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا  
خَاشِعِينَ ﴿ (٩٠) خمس آيات .

قرأ يعقوب « فظن ان يقدر عليه » بالياء مضمومة . وفتح الدال .  
الباقون بالنون ، وكسر الدال : والمعنيان متقاربان .

يقول الله تعالى إنا أدخلنا هؤلاء الذين ذكرناهم من الانبياء « في رحمتنا »  
 أي في نعمتنا ، ومعنى ﴿ أدخلناهم في رحمتنا ﴾ غمرناهم بالرحمة . ولو قال رحمتنا لما  
 أفاد الاغمار ، بل أفاد أنه فعل بهم الرحمة ، التي هي النعمة .  
 وقوله ﴿ انهم من الصالحين ﴾ معناه إنما أدخلناهم في رحمتنا ، لانهم كانوا من  
 صلحت أعمالهم ، وفعلوا الطاعات ، وتجنبوا المعاصي . و ( صالح ) صفة مدح  
 في الشرع .

ثم قال لنبية محمد ( ص ) واذكر ﴿ ذا النون إذ ذهب مغاضباً فظن أن لن  
 نقدر عليه ﴾ والنون الحوت ، وصاحبها يونس بن متى ، غضب على قومه - في قول  
 ابن عباس والضحاك - فذهب مغاضباً لهم . فظن ان الله لا يضيق عليه ، لأنه كان  
 ندبه الى الصبر عليهم والمقام فيهم من قوله « ومن قدر عليه رزقه » (١) أي ضيق ،  
 وقوله « الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر » (٢) أي يضيق ، وهو قول ابن عباس  
 ومجاهد والضحاك ، واكثر المفسرين . وقال الزجاج والفراء : معناه « ظن أن لن نقدر  
 عليه » ما قدرناه . وقال الجبائي : ضيق الله عليه الطريق حتى أُلجأه الى ركوب البحر  
 حتى قذف فيه ، وابتلعه السمكة . ومن قال : ان يونس ( ع ) ظن أن الله لا يقدر  
 عليه من القدرة ، فقد كفر . وقيل إنما عوتب على ذلك ، لأنه خرج مغاضباً لهم قبل  
 أن يؤذنه ، فقال قوم : كانت خطيئة ، من جهة تأويله أنه يجوز له ذلك . وقد قلنا :  
 انه كان مندوباً الى المقام فلم يكن ذلك محظوراً ، وإنما كان ترك الأولى . فأما ما روي  
 عن الشعبي وسعيد بن جبير من انه خرج مغاضباً لربه فلا يجوز ذلك على نبي من  
 الانبياء ، وكذلك لا يجوز أن يغضب لم عفى الله عنهم إذ آمنوا ، لان هذا اعتراض

(٢) سورة ١٣ الرعد آية ٢٨

(١) سورة ٦٥ الطلاق آية ٧

(ج ٧ م ٣٥٠ من التبيان)

على الله بما لا يجوز في حكمته .

وقوله « فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين » فالظلمات قيل : إنها ظلمة الليل ، وظلمة البحر ، وظلمة بطن الحوت ، على ما قاله ابن عباس وقتادة . وقيل : حوت في بطن حوت ، في قول سالم بن أبي حفصة . وقيل : ان أكثر دعائه كان في جوف الليل في الظلمات . والأول أظهر في اقوال المفسرين . وقال الجبائي : الغضب عداوة لمن غضب عليه ، وبقاؤه في بطن الحوت حياً معجز له . ولم يكن يونس في بطن الحوت على جهة العقوبة ، لان العقوبة عداوة للمعاقب ، لكن كان ذلك على وجه التأديب ، والتأديب يجوز على المكلف وغير المكلف ، كتأديب الصبي وغيره . وقال قوم : معنى قوله « فظن أن لن نقدر » الاستفهام ، وتقديره أفظن . وهذا ضعيف ، لأنهم لا يحدفون حرف الاستفهام إلا وفي الكلام عوض عنه من (أم) أو غيرها .

وقوله « إني كنت من الظالمين » أي كنت من الباخسين نفسي ثوابها ، لو أقت ، لأنه كان مندوباً اليه ، ومن قال يجوز الصغار على الانبياء ، قال : كان ذلك صغيرة نقصت ثوابه . فأما الظلم الذي هو كبيرة ، فلا يجزها عليهم إلا الحشوية الجبال ، الذين لا يعرفون مقادير الانبياء ، الذين وصفهم الله بأنه اصطفاهم واختارهم . ثم اخبر تعالى أنه استجاب دعاءه ونجاه من الغم الذي كان فيه . ووعده مثل ذلك أن ينجي المؤمنين .

وقد قرأ أبو بكر عن عاصم « نجي المؤمنين » بنون واحدة مشددة الجيم . الباقر بنونين . وهي في المصحف بنون واحدة حذف الثانية كراهة الجمع بين المثليين في الخط ، ولأن النون الثانية تخفى مع الجيم ، ومع حروف الفم ، ولا تظهر ، ولذلك ظن قوم أنها ادغمت في الجيم ، فقرؤها مدغماً ، وليس بمدغم . ولا وجه لقراءة عاصم هذه

ولا لقول أبي عبيدة حاكياً عن أبي عمرو : ان النون مدغمة ، لانها لا تدغم في الجيم .  
وقال الزجاج : هذا لحن ، ولا وجه لمن تأوله : نجى النجا المؤمنين ، كما لا يجوز ضرب  
زيداً بمعنى ضرب الضرب زيداً . وقال الفراء : هو لحن . وقال قوم - محتجين لأبي  
بكر - انه أراد فعلاً ماضياً ، على ما لم يسم فاعله ، فاسكن الياء ، كما قرأ الحسن  
« وذروا ما بقي من الربا » (١) أقام المصدر مقام المفعول الذي لا يذكر فاعله ،  
فكذلك نجى النجا المؤمنين ، واحتجوا بأن أبا جعفر قرأ « لنجزي قوماً » (٢) في  
الجائية على تقدير لنجزي الجزاء قوماً قال الشاعر .

ولو ولدت فقيرة جر وكلب لسب بذلك الجرو الكلابا (٣)  
ثم قال تعالى لنبيه (ص) واذكر « زكريا إذ نادى ربه ، أي دعاه ، فقال  
يا « رب لا تذرني فرداً » أي وحيداً ، بل ارزقني ولداً . ثم قال « وأنت خير  
الوارثين » ومعناه أنت خير من يرث العباد من الأهل والولد ، فقال الله تعالى إنا  
استجبنا دعاءه « وهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه » قال قتادة : إنها كانت عقيماً  
فجعلها الله ولوداً . وقيل : كانت سيئة الخلق ، فرزقها الله حسن الخلق . ثم اخبر  
« انهم كانوا يسارعون في الخيرات » أي يبادرون في فعل الطاعات « ويدعون » الله  
« رغبة » في ثوابه « ورهبة » من عقابه « وكانوا » لله « خاشعين » متواضعين .  
وقال الجبائي : إجابة الدعاء لا تكون إلا ثواباً . وقال ابن الاخشاذ : يجوز أن تكون  
استصلاحاً لا ثواباً ، ولذلك لا يمتنع أن يحيب الله دعاء الكافر والفاسق . فأما قولهم :  
فلان محباب الدعوة ، فلا يجوز إطلاقه على الكفار والفساق ، لأن فيه تعظيماً  
وأن له منزلة جليلة عند الله . والامر بخلاف ذلك .

(٢) سورة ٤٥ الجائية آية ١٣

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٧٨

(٣) تفسير القرطبي ١١ / ٣٣٥

### قوله تعالى :

﴿ وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا  
وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ( ٩١ ) إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ  
فَاعْبُدُون ( ٩٢ ) وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلٌّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ ( ٩٣ )  
فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَا نُكَفِّرْ عَنْ سَيِّئِهِ وَإِنَّا لَهُ  
كَاتِبُونَ ( ٩٤ ) وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ( ٩٥ )

### خمس آيات .

قرأ أهل الكوفة إلا حفصاً عن عاصم « وحرم » بكسر الحاء بلا الف . الباقون  
بفتح الحاء . وإثبات الالف ، وهما بمعنى واحد .

يقول الله تعالى انبياءه : ( ص ) واذكر ايضاً « التي أحصنت فرجها » يعني مريم  
بنت عمران . والاحصان إحراز الشيء . من الفساد ، فريم أحصنت فرجها بمنعه من  
الفساد فأثنى الله عليها . ورزقها ولداً عظيماً الشأن ، لا كالأولاد المخلوقين من  
النطفة . وجعله نبياً . وقوله « فنفضنا فيها من روحنا » معناه أجرنا فيها روح  
المسيح ، كما يجري الهواء بالنفخ ، وأضاف الروح الى نفسه ، على وجه الملك تشریفاً  
له في الاختصاص بالذكر . وقيل : إن الله تعالى أمر جبرائيل بنفخ الروح في فرجها ،  
وخلق المسيح في رحمها . وقوله « وجعلناها وابنها آية للعالمين » معناه إنا جعلنا مريم  
وابنها عيسى آية للعالمين . وإنما قال « آية » ولم ين ، لأنه في موضع دلالة لهما ، فلا  
يحتاج أن يشي . والآية فيها أنها جاءت به من غير خل ، فتكلم في المهد بما يوجب

براءة ساحتها من العيب ، وفي ذلك دليل واضح على سعة مقدوراته تعالى ، وأنه يتصرف كيف شاء .

وقوله « وإن هذه أمتكم أمة واحدة » قال ابن عباس ومجاهد والحسن : معناه دينكم دين واحد . واصل الأمة الجماعة التي على مقصد واحد ، فجعلت الشريعة أمة ، لاجتماعهم بها على مقصد واحد . وقيل : معناه جماعة واحدة في أنها مخلوقة مملوكة لله . ونصب « أمة » على الحال ، ويسميه الكوفيون قطعاً . ثم قال « وأنا ربكم » الذي خلقكم « فاعبدوني » ولا تشرکوا بي احداً .

وقوله « وتقطعوا أمرهم بينهم » معناه اختلفوا في الدين بما لا يسوغ ، ولا يجوز - في قول ابن زيد - ثم قال مهدداً لهم « كل الينا راجعون » أي الى حكمنا ، في الوقت الذي لا يقدر على الحكم فيه سوانا ، كما يقال : رجع أمرهم الى القاضي أي الى حكمه .

وقوله « فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن » قيل : الصالحات - ههنا - صلة الرحم ، ومعونة الضعيف ، ونصرة المظلوم ، وإغاثة الملهوف ، والكف عن الظم ، ونحو ذلك من اعمال الخير ، وانما شرط الايمان ، لأن هذه الأشياء لو فعلها الكافر لم ينفع بها عند الله . وقوله « فلا كفران لسعیه » معناه لا جحود لاحسانه في عمله ، وهو مصدر كفر كفرأ وكفراناً ، قال الشاعر :

من الناس ناس لا تنام خيودهم وخدي ولا كفران لله نأتم (١)

وقوله « وإنا له كاتبون » أي ملائكتنا يثبتن ذلك ويكتبونه ، فلا يضيع له لديه شيء .

وقوله « وحرام على قرية أهلكناها انهم لا يرجعون » قيل : ( لا ) صلة ،

والمعنى : حرام رجوعهم . وقيل « انهم لا يرجعون » أي حال قبول التوبة . وقال قوم : حرام على قرية أهلكتها ، لانهم لا يرجعون . وقال الزجاج : المعنى وحرام على قرية أهلكتها أن نتقبل منهم عملاً لانهم لا يرجعون ، أي لا يتوبون أبداً . وحرم وحرام لغتان مثل حل وحلال . وقيل : في معنى « وحرام على قرية » معناه واجب عليهم ألا يرجعوا الى تلك القرية أبداً . وقال الجبائي : معناه وحرام على قرية أهلكتها عقوبة لهم ان يرجعوا الى دار الدنيا .

قوله تعالى :

﴿ حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴾ (٩٦) وَأَقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَا وَيْلَنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ (٩٧) إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ (٩٨) لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلِهَةً مَا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ (٩٩) لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ (١٠٠)

خمس آيات .

قرأ ابن عامر « فتحت » مشددة ، على التكثير . الباقر بالتخفيف .

يقول الله تعالى : إنه حرام على أهل قرية أهلكتها رجوعهم ، « حتى إذا فتحت ياجوج وماجوج » أي ينفرج السدان ( ياجوج وماجوج ) ويظهروا ، والتقدير فتحت

جهة يأجوج ومأجوج ، والفتح أنفراج الشيء عن غيره .

وقوله « وهم من كل حذب ينسلون » قال مجاهد : ان قوله « وهم » كناية عن الناس ، يحشرون الى أرض الموقف يوم القيامة . وقال عبدالله بن مسعود : هو كناية عن يأجوج ومأجوج . ويأجوج ومأجوج إسمان أعجميان ، وهما قبيلان . ولو كانا عربيين لكانا من أج النار ، أو الماء الاجاج . وقال قتاده : الحذب الاكم . وقيل : هو الارتفاع من الأرض بين الانخفاض ، ومعناها واحد . والحذبة خروج الظهر ، يقال : رجل أحذب إذا احذوب كبراً . وقوله « ينسلون » فالنسل الخروج عن الشيء . الملابس ، يقال : نسل ينسل وينسل نسولاً ، قال امرؤ القيس :

وان كنت قد ساءت كمني خليفة فسلي ثيابي من ثيابك تنسل ( ١ )

ونسل ريش الطائر إذا سقط . وقيل : النسل الخروج بأسراع مثل نسلان الذئب ، قال الشاعر :

عسلان الذئب أمسى قارباً برد الليل عليه فنسل ( ٢ )

وقوله تعالى : « واقرب الوعد الحق » قال قوم : الواو مقحمة والتقدير اقرب الوعد الحق ، يعني القيامة . وقال آخرون : ليست مقحمة ، بل الجواب محذوف ، وهو الأجود . والتقدير على قول الأولين « حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حذب ينسلون . . . اقرب الوعد الحق » ذكره الفراء قال : وهو مثل قوله « وتله للجبين وناديناه » ( ٣ ) وكقوله « حتى إذا جاءوها وفتحت » ( ٤ ) والمعنى فتحت . وعلى قول البصريين الواو مرادة والتقدير حتى إذا فتحت ، واقرب الوعد الحق ، قالوا يا ويلنا قد كنا في غفلة . وقيل : خروج يأجوج ومأجوج من اشراط الساعة .

( ٢ ) تفسير الطبري ١٧ / ٦٦

( ١ ) شرح ديوانه ١٤٧

( ٤ ) سورة ٣٩ الزمر آية ٧٣

( ٣ ) سورة ٣٧ الصافات آية ١٠٣



وقوله ﴿ فاذا هي شاخصة ﴾ قيل ان الضمير في قوله ﴿ فاذا هي ﴾ عائد الى معلوم ينبه عليه ابصار الذين كفروا ، كما قال الشاعر :

لعمري ايها لا تقول طعيتني إلا فرغني مالك ابن أبي كعب (١)

فكنى في ايها ثم بين ذكرها . وقال قوم : إضمار العماد على شروط التفسير ، كقوله تعالى ﴿ فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ﴾ (٢) وقوله ﴿ يا ويلنا ﴾ أي يقول الكفار الذين شخصت أبصارهم : الويل لنا إننا قد كنا في غفلة من هذا اليوم ، وهذا المقام ، بل كنا ظالمين لنفوسنا بارتكاب معاصي الله ، فيقول الله تعالى لهم ﴿ إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم لها واردون ﴾ والمعنى انكم ايها الكافرون والذي عبدتموه من الاصنام والاولثان حصب جهنم . وقال ابن عباس : وقودها . وقال مجاهد : حطبها . وقيل : انهم يرمون فيها ، كما يرمى بالحصباء - في قول مجاهد ، وقال : إنما يحصب بهم أي يرمى بهم .

وقرأ ( علي : ع ) ، وعائشة ﴿ حطب ﴾ . وقرأ الحسن ﴿ حضب ﴾ بالضاد . ومعناه ما تهيج به النار وتذكابه . والحضب الحية .

وقوله ﴿ انتم لها واردون ﴾ خطاب لجميع الكفار انهم يردون جهنم ويدخونها لا محالة ، فالورود قد يكون الدخول . كقولهم وردت الدار ، أي دخلتها ، ويكون بالاشراف ، كقوله ﴿ ولما ورد ماء مدين ﴾ (٣) ومعناه أشرف عليه . والمراد في الآية الدخول ، لأن الكفار يدخلون النار لا محالة .

ثم قال تعالى : لو كان هذه الاصنام والاولثان آلهة لم يردوا جهنم . ويحتمل :

(١) تفسير الطبري ٦٦/٩٧ والقرطبي ٣٤٢/٩١

(٢) سورة الحج آية ٢٦ (٣) سورة ٢٨ القصص آية ٢٠

أن يكون أراد ما وردت الاصنام جهنم ، لأنه كان يكون عبادتهم واقعة موقعها ،  
ولكانوا يقدرّون على الدفاع عنهم والنصرة لهم .

ثم اخبر تعالى ان كل في جهنم خالدون ، مؤبدون فيها . وأن لهم في جهنم  
زفيراً ، وهو شدة التنفس . وقيل : هو الشهيق لهول ما يرد عليهم من النار ﴿ وهم  
فيها ﴾ يعني في جهنم ﴿ لا يسمعون ﴾ قال الجبائي : لا يسمعون ما ينتفعون به ، وإن  
سمعوا ما يسؤهم . وقال ابن مسعود : يجعلون في توايت من نار ، فلا يسمعون  
شيئاً . وقال قوم : المراد بقوله ﴿ وما يعبدون من دون الله ﴾ الشياطين الذين دعواهم  
الى عبادة غير الله . فأتاعوهم ، فكأنهم عبدوهم ، كما قال ﴿ يا أبت لا تعبد الشيطان ﴾ (١)  
أي لا تطعه .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ (١٠١)  
لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ (١٠٢)  
لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّيْنَهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي  
كُنْتُمْ تُوعَدُونَ (١٠٣) يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ  
كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعْدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ (١٠٤)  
وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِن بَعْدِ آلِ ذِكْرٍ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ

(١) سورة ١٩ مريم آية ٤٤

﴿ ج ٧ م ٣٦ من التبيان ﴾

## الصالحون ﴿١٠٥﴾ خمس آيات .

قرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر ﴿للكتب﴾ على الجمع . الباقون ﴿للكتاب﴾ على التوحيد . وقرأ حمزة وحده ﴿الزبور﴾ بضم الزاي . من ضم الزاي أراد الجمع . ومن فتحها أراد الواحد . يقال : زبرت الكتاب أزبره زبراً إذا كتبته .

لما أخبر الله تعالى : ان الكفار حصب جهنم وانهم واردون النار ، وداخلون فيها مؤبدين ، أخبر ﴿ان الذين سبقت لهم منا الحسنى﴾ يعني الوعد بالجنة . وقيل : الحسنى الطاعة لله تعالى يجازون عليها في الآخرة بما وعدهم الله به . وأخبر تعالى ان من هذه صفته مبتعد عن النار ناء عنها ، ويكونون بحيث ﴿لا يسمعون حسيها﴾ يعني صوتها ، الذي يحس ، وإنهم في ما تشتهيه أنفسهم من الثواب والنعيم خالدون والشهوة طلب النفس للذة يقال : اشتهى شهوة ، وتشهى تشبهاً ، وتقيض الشهوة تكره النفس ، فالغذاء يشتهى والدواء يتكره . وقيل : الحسنى الجنة التي وعد الله بها المؤمنين . وقال ابن زيد : الحسنى السعادة لأهلها من الله ، وسبق الشقاء لأهلها ، كأنه يذهب الى ان معنى الكلمة انه : سيعبد أو أنه سيشقى . وقال الحسن ومجاهد : الذين سبقت لهم منا الحسنى عيسى ، وعزير ، والملائكة الذين عبدوا من دون الله ، وهم كارهون ، استثناء من جملة من أخبر انهم مع الكفار في جهنم .

وقوله « لا يحزنهم الفزع الأكبر » معناه لا يغم الذين سبقت لهم من الله الحسنى الفزع الأكبر . ومن ضم الياء أراد لا يفزعهم الفزع الأكبر . قال ابن جبير ، وابن جريج : هو عذاب النار ، على أهلها . وقال ابن عباس : هي النفخة الأخيرة . وقال الحسن : هو حين يؤمر بالعبء الى النار « وتلقاهم الملائكة » قيل تلقاهم الملائكة بالتهنئة ويقولون لهم « هذا يومكم الذي كنتم توعدون » به أي تخوفون بما فيه من

العقاب ، وترغبون فيما فيه من الثواب .

وقوله « يوم نطوي السماء » يحتمل نصب ( يوم ) وجهين :

احدها - أن يكون بدلا من ( توعدون ) لأن تقديره توعدونه .

الثاني - أنه نعدكم يوم نطوي السماء . وقوله « كطي السجل للكتاب » فالسجل الصحيفة تطوى على ما فيها من الكتابة ، فشبّه الله تعالى طي السماء يوم القيامة بطي الكتاب - في قول ابن عباس ومجاهد - وقال ابن عمر ، والسدي : السجل ملك يكتب أعمال العباد . وقال ابن عباس - في رواية أخرى - السجل كاتب كان لرسول الله ( ص ) والتقدير كطي الكتاب السجل ، واللام مؤكدة . ويحتمل أن يكون المعنى كطي السجل ، وقدم الكلام . ثم قال للكتب أي لما كتبناه وعلّمناه ، فعلنا ذلك ، كما قال « ولو لا كلمة سبقت » (١) وقوله « كما بدأنا أول خلق نعيده » المعنى نعيد الخلق كما بدأناه . قال ابن عباس : معناه أنه يهلك كل شيء ، كما كان أول مرة . ثم قال : إن الذي ذكرناه وعيد منا لازم نفعله لا محالة .

ثم قال تعالى « ولقد كتبنا في الزبور » قيل الزبور كتب الانبياء « من بعد الذكر » من بعد كتبه في أم الكتاب - في قول سعيد بن جبير ومجاهد وابن زيد . وقيل : الزبور ، زبور داود ، من بعد الذكر في توراة موسى - في قول الشعبي - وقال قوم « من بعد الذكر » معناه قبل الذكر الذي هو القرآن ، حكاه ابن خالويه .

وقوله « ان الأرض يرثها عبادي الصالحون » قال ابن عباس وسعيد بن جبير وابن زيد : يعني أرض الجنة يرثها الصالحون من عباد الله ، كما قال « وأورثنا الأرض

(١) سورة ١٠ يونس آية ١٩ ، وسورة ١١ هود آية ١١١ ، وسورة ٢٠ طه آية

١٢٩ ، وسورة ١١ حم السجدة (فصلت) آية ٤٥ ، وسورة ٢٤ الشورى آية ١٤

نتبوا من الجنة حيث نشاء » (١) وقيل : هي الارض في الدنيا التي تصير للمؤمنين في أمة محمد (ص) من بعد اجلاء الكفار عنها - في رواية اخرى - عن ابن عباس . وقيل : يعني أرض الشام ، يرثها الصالحون من بني اسرائيل ذكره الكلبي . وعن ابي جعفر (ع) إن ذلك وعد للمؤمنين بأنهم يرثون جميع الارض .

قوله تعالى :

﴿ إِن فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِّقَوْمٍ عَابِدِينَ (١٠٦) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (١٠٧) قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَهَلْ أَنتُم مُّسْلِمُونَ (١٠٨) فَإِنْ تَوَلَّوْاْ فَقُلْ أَذْنُكُمْ عَلَى سَوَاءٍ وَإِنْ أُدْرِيَ أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ (١٠٩) إِنَّهُ يُعَلِّمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ (١١٠) وَإِنْ أُدْرِيَ لَعَلَّهُ فَتَنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ (١١١) قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ۚ (١١٢) سَبْعَ آيَاتٍ بِإِخْلَافٍ ۚ ۝﴾

يقول الله تعالى «إن في هذا» المعنى الذي أخبركم به ، مما أوعدنا به الكفار ، من النار والخلود فيها ، وما وعدنا به المؤمنين من الجنة والكون فيها « لبلاغاً » وقيل : « ان في هذا » يعني القرآن « لبلاغاً » أي لما يبلغ الى البغية من أخذ به ، وعمل عليه . والبلوغ الوصول . والبلاغ سبب الوصول الى الحق ، ففي البرهان بلاغ ، والقرآن

دليل وبرهان . وقيل : معناه إنه يبلغ رضوان الله ومحبته وجزيل ثوابه « لقوم عابدين »  
لله مخلصين له .

ثم قال لنبيه محمد ( ص ) ﴿ وما أرسلناك ﴾ يا محمد ﴿ إلا رحمة للعالمين ﴾ أي  
نعمة عليهم ، ولأن ترجمهم .

وفي الآية دلالة على بطلان قول المجبرة في أنه : ليس لله على الكافرين نعمة .  
لانه تعالى بين ان إرسال الله رسوله نعمة على العالمين . وعلى كل من أرسل اليهم .  
ووجه النعمة على الكافر انه عرضه للإيمان ولطف له في ترك معاصيه . وقيل : هي  
نعمة على الكافر بأن عوفي مما اصاب الأمم قبلهم من الحسف والقذف - في قول ابن  
عباس - ثم قال له ( ص ) قل لهم ﴿ انما يوحى الي أنما إلهكم إله واحد فهل أنتم  
مسلمون ﴾ أي مسلمون لهذا الوحي الذي أوحى الي ، من اخلاص الالهية والعبادة لله  
تعالى . ثم قال ﴿ فان تولوا ﴾ يعني إن اعرضوا عن هذا الذي تدعوهم اليه من إخلاص  
التوحيد ، فقل لهم ﴿ آذنتكم على سواء ﴾ أي أعلمتكم على سواء في الايمان  
تتساوون في العلم به لم اظهر بعضكم على شيء كتمته عن غيره ، وهو دليل على بطلان  
قول أصحاب الرموز ، وأن للقرآن بواطن خص بالعلم بها اقوام . وقيل على سواء  
[ في العلم اني صرت مثلكم ، وأن للقرآن بواطن خص بالعلم بها اقوام . وقيل على سواء  
علمك وعلمهم . وقيل معناه : لتستووا في الايمان به .

وقوله ﴿ وإن أدري اقرب أم بعيد ما توعدون ﴾ معناه لست اعلم ان  
ما وعدكم الله به من العقاب اقرب مجيؤه ام بعيد . وقوله ﴿ وإن أدري لعله فتنة  
لكم ومتاع إلى حين ﴾ أي لست ادري لعل التأخير شدة في عبادتكم يظهر بها ما هو  
كالسر فيكم من خير أو شر ، فيخلص الجزاء بحسب العمل . واصل الفتنة التخليص

بالشدة ، كتخليص الذهب بشدة النار من كل شائب من غيره . وقيل ﴿ فتنة لكم ﴾ اي اختبار لكم ﴿ ومتاع الى حين ﴾ أي تتمتعون الى الوقت الذي قدره الله لا هلاككم .

ثم قال لنبيه (ص) ﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ رب احكم بالحق ﴾ انما أمره أن يدعو بما يعلم انه لا بد أن يفعله تمبداً ، لانه إذا دعا بهذا ظهرت رغبته في الحق الذي دعا به . وقال قتادة : كان النبي ( ص ) اذا شهد قتالا قال ﴿ رب احكم بالحق ﴾ بيني وبين المشركين بما يظهر به الحق للجميع . وقرأ حفص وحده ﴿ قال رب أحكم ﴾ على الخبر . الباقر على الامر ، وضم الباء ابو جعفر اتباعاً لضم الكاف . الباقر بكسرها على أصل حركة إلتقاء الساكنين .

وقوله ﴿ وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون ﴾ أي على ما تذكرون ، مما ينافي التوحيد . وحكي عن الضحك انه قرأ ﴿ قال ربني أحكم ﴾ بائبات الياء ، وهو خلاف ما في المصاحف ، ويكون على هذا ﴿ ربني ﴾ مبتدأ و ﴿ أحكم ﴾ خبره ، كقوله ﴿ الله احسن الخالقين ﴾ (١) . وقرأ ابن ذكران عن ابن عامر ﴿ عما يصفون ﴾ بالياء يعني على ما يكذب هؤلاء الكفار من انكار البعث . الباقر بالتاء على الخطأ لهم بذلك .

## ٢٢ - سورة الحج

قال قتادة هي مدينة إلا أربع آيات فانها مكيات من قوله « وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي » الى قوله ﴿ عذاب مقيم ﴾ وقال مجاهد وعياش بن ابي ربيعة : هي مدينة كلها . وهي ثمان وسبعون آية في الكوفي وست في المدنيين وخمس في المكي .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴾ (١)  
يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ (٢) وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ (٣) كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿ (٤) أربع آيات بلا خلاف .



قرا اهل الكوفة إلا عاصماً « سكرى » بلا الف بسكون الكاف في الموضعين.  
الباقون « سكاوى » .

هذا خطاب من الله تعالى لجميع المكلفين من البشر يأمرهم بأن يتقوا معاصي الله  
لانه يستحق بفعل المعاصي والا خلال بالواجبات العقوبات يوم القيامة .  
ثم اخبر « ان زلزلة الساعة » يعني القيامة « شيء عظيم » والزلزلة شدة الحركة  
على حالة هائلة ، ومنه زلزلة الارض لما يلحق من الهول ، وكان اصله زلت قدمه  
إذا زالت عن الجهة بسرعة . ثم ضوعف فقليل : زلزل الله اقدامهم ، كما قيل : دكة  
ود كدكة ، والزلزلة والزلال - بكسر الزاي - مصدر . والزلال - بالفتح - الاسم  
قال الشاعر :

يعرف الجاهل المضلل ان الدهر فيه النكراء والزلال (١)

وقال علقمه والشعبي : الزلزلة من اشراط القيامة . وروى الحسن في حديث  
رفعه عن النبي ( ص ) انها يوم القيامة . والعظيم المختص بمقدار يقصر عنه غيره ،  
وضده الحقيق . والكبير نقيض الصغير .  
وفي الآية دلالة على أن المعلوم يسمى شيئاً ، لان الله تعالى سمي الزلزلة يوم  
القيامة شيئاً ، وهي معدومة اليوم .

وقوله « يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت » قال الفراء والكوفيون :  
يجوز ان يقال : مرضع بلا هاء ، لأن ذلك لا يكون في الرجال ، فهو مثل حائض  
وطامت . وقال الزجاج وغيره من البصريين : إذا أجريته على الفعل قلت أرضعت  
فهي مرضعة ، فاذا قالوا مرضع . فلعنى انها ذات رضاع . وقيل في قولهم : حائض  
وطامت معناه انها ذات حيض وطمث . وقال قوم : اذا قلت : مرضعة ، فانه يراد

بها ام الصبي الموضع . واذا اسقطت الماء ، فانه يراد بها المرأة التي معها صبي  
مرضعة لغيرها .

والغنى ان الزلزلة هي شي . عظيم ، في يوم ترون فيها الزلزلة ، على وجه  
« تذهل كل مرضعة » اي يشغلها عن ولدها اشتغالها بنفسها ، وما يلحقها من الخوف .  
وقال الحسن : تذهل المرضعة عن ولدها لغير فطام ، وتضع الحامل لغير تمام .  
والذهول الذهاب عن الشيء دهشاً وحيرة ، تقول : ذهلت عنه ذهولا ، وذهلت  
- بالكسر - ايضاً ، وهو قليل ، والذهل السلو ، قال الشاعر :

صحبا قلبه يا عز أو كاد يذهل ( ١ )

وهذا تهويل ليوم القيامة ، وتعظيم لما يكون فيه من الشدة على وجه لو كان  
هناك مرضعة اشغلت عن الذي ترضعه ، ولو كان هناك حامل لأسقطت من هول ذلك  
اليوم ، وإن لم يكن هناك حامل ولا مرضعة .

وقوله ﴿ وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ﴾ معناه ترام سكارى من  
الفرع ، وما هم بسكارى من شرب الخور . وانما جاز « وترى الناس سكارى ، وما هم  
بسكارى » ، لانها رواية تخيل . وقيل : معناه كأنهم سكارى من ذهول عقولهم  
لشدة ما يمر بهم ، فيضطربون كاضطراب السكران من الشراب . وقرأ ابو هريرة  
﴿ وترى الناس ﴾ بضم التاء ، والناس منصوب على أنه مفعول ثان . وتقديره وترى  
أن الناس . وتكون « سكارى ، نصباً على الحال . ومن قرأ « سكرى » جعله مثل  
جرحى وقتلى . وقيل : هما جمعان كسكران وسكرانة ، قال ابو زيد : يقولون : مريض  
ومراضى ، ومرضى . فن قرأ « سكرى ، فلأن السكر كالمرض والهلاك ، فقالوا :

(سكرى) مثل هلكى ومثل عكلى . ومن قرأ «سكارى» فلائه روي أن النبي (ص) قرأ كذلك .

ثم علل تعالى ذلك ، فقال ليس هم بسكارى « ولكن عذاب الله شديد » فمن شدته يصيبهم ما يصيبهم من الاضطراب .

ثم اخبر تعالى ان « من الناس من يجادل » أي يخاصم « في الله » فيما يدعوهم اليه من توحيد الله ونفي الشرك عنه « بغير علم » منه بل للجهل المحض « ويتبع » في ذلك « كل شيطان مرید » يغويه عن الهدى ويدعوه الى الضلال . وذلك يدل على أن المجادل في نصره الباطل مذموم ، وأن من جادل بعلم ووضع الحجة موضعها بخلافه . و ( المرید ) المتجرد للفساد . وقيل أصله الملاسة ، فكأنه متملس من الخير ، ومنه صخرة مرداء أي ملساء ، ومنه الأمرد . والمرید الداهية المنكرة . ويقال : تورد فلان . والمرد من البناء المتناول المتجاوز .

وقوله « كتب عليه أنه من تولاه فانه يضله ويهديه الى عذاب السعير » يقول الله تعالى أنه كتب في اللوح المحفوظ ان من تولى الشيطان واتبعه واطاعه فيما يدعوه اليه ، فانه يضله . وقال الزجاج : معناه كتب عليه أنه من تولاه يضله ، فعطف ( أن ) الثانية على الأولى تأكيذاً ، فلذلك نصبت ( أن ) الثانية . والاكثر في التأكيذ أن لا يكون معه حرف عطف غير أنه جائز كما يجوز : زيد - فافهم - في الدار . وقال قوم : نصبت ( أن ) الثانية ، لان المعنى فلائه يضله عن طريق الحق « ويهديه الى عذاب السعير » أي عذاب النار الذي يستمر ويلتهب . والهاء في « كتب عليه » راجعة الى الشيطان ، وتقديره كتب على الشيطان أنه من تولى الشيطان واتبعه ، فان الشيطان يضله ، فالهاء في يضله عائدة الى ( من ) في قوله « من تولاه » .

قوله تعالى:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُم مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لَتَبَلِّغُوا أَشْدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُتَوَفَّىٰ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مَن بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَىٰ الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ (٥) آية واحدة بلا خلاف .

قرأ أبو جعفر « وربأت » . الباقون ( ربت ) .

خاطب الله تعالى بهذه الآية جميع المكلفين من البشر . فقال لهم « ان كنتم في ريب من البعث » والنشور . والريب اقبح الشك « فانا خلقناكم من تراب » قال الحسن : المعنى خلقنا آدم من تراب الذي هو أصلكم وأنتم نسله . وقال قوم : أراد به جميع الخلق ، لانه إذا أراد انه خلقهم من نطفة ، والنطفة يجعلها الله من الغذاء ، والغذاء ينبت من التراب والماء ، فكان أصلهم كلهم التراب ، ثم أحالهم بالتدرج : الى النطفة ، ثم أحال النطفة علقه ، وهي القطعة من الدم جامدة . ثم أحال العلقه مضغة ، وهي شبه قطعة من اللحم مضوغة . والمضغة مقدار ما يمتص من اللحم .

وقوله « مخلقة وغير مخلقة » قال قتادة : تامّة الخلق ، وغير تامّة . وقيل :

مصورة وغير مصورة . وهي السقط - في قول مجاهد - .

وقوله « لتبين لكم » معناه لتدلكم على مقدورنا ، بتصرفه في ضروب الخلق  
وقوله « وتقرّ في الارحام ما نشاء الى أجل مسمى » مستأنف ، فلذلك رفع .  
وقال مجاهد : معناه تقره الى وقت تمامه .

وقوله « ثم نخرجكم طفلاً يعني نخرجكم » من بطون أمهاتكم ، وانتم أطفال .  
والطفل الصغير من الناس ، ونصب طفلاً على المصدر ، وهو في موضع جمع . وقيل :  
هو نصب على التمييز ، وهو جائز ، وتفسيره نخرجكم أطفالاً ، وقيل الطفل الى قبل  
مقاربة البلوغ .

وقوله « ثم لتبلغوا أشدكم » يعني وقت كمال عقولكم وتمام خلقكم . وقيل :  
وقت الاحتلام والبلوغ ، وهو جمع ( شد ) . والأشد في غير هذا الموضع قد بينا  
اختلاف المفسرين فيه (١) . وقوله « ومنكم من يتوفى » يعني قبل بلوغ الاشد .  
وقيل : قبل أن يبلغ أرذل العمر « ومنكم من يرد الى أرذل العمر » وقيل معناه  
أهونه واخسه عند أهله . وقيل : احقره . وقيل هي حال الخرف . وانما قيل : أرذل  
العمر ، لان الانسان لا يرجو بعده صحة وقوة ، وانما يترقب الموت والفناء ، بخلاف  
حال الطفولية ، والضعف الذي يرجو معها الكمال والتام والقوة ، فلذلك كان  
أرذل العمر .

وقوله « لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً » معناه إن ارددناه الى أرذل العمر  
لكي لا يعلم ، لأنه يزول عقله من بعد أن كان عاقلاً عالماً بكثرة من الاشياء ، ينسا  
جميع ذلك .

وقوله « وترى الارض هامدة » اي دارة دائرة يابسة ، يقال : همد يهمد  
هموداً إذا درسته ودثرته . قال الاعشى :

قالت فتيلة ما لجسمك شاحباً وأرى ثيابك باليات همدا (١)  
 وقوله تعالى « فاذا انزلنا عليها الماء » يعني الغيث والمطر « اهتزت وربت »  
 فلاهتزاز شدة الحركة في الجهات . والربو الزيادة فيها اي تزيد بما يخرج منها من  
 النبات ، وتهتز بما يذهب في الجهات « وانبث » يعني الارض « من كل زوج  
 بهيج » فالبهيج الحسن الصورة ، الذي يتمتع في الرؤية . وقال الزجاج : ( ربث )  
 و ( ربأت ) لغتان . وقال الفراء : ان ذهب ابو جعفر في قراءته ( ربأت ) الى انه  
 من الربطة التي تجري بين الناس ، فهو مذهب . والافهو غلط ، ويغلط العرب كقولهم :  
 حلات السويق ، ولبأت بالحج ، ورثأت الميت . وقد قرأ الحسن البصري في يونس  
 « ولا أدرك به » وهو مما يرخص في القراءة .

قوله تعالى :

﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ  
 كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ (٦) وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ  
 فِي الْقُبُورِ ۝ (٧) وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى  
 وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ۝ (٨) ثَانِي عَطْفُهُ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا  
 خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابُ الْحَرِيقِ ۝ (٩) ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ  
 يَدَاكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ۝ (١٠) خمس آيات بلاخلاف .

يقول الله تعالى ان الذي ذكرناه انما دللنا به لتعلم ان « الله هو الحق » وانه

الواحد الذي لا يستحق العبادة سواء ، ومن اعتقده كذلك ، فمعتقده على ما هو به ، وهو محق ، والحق هو ما كان معتقده على ما أعتقده « وأنه يحيي الموتى » لأن من قدر على انشاء الخلق ابتداء ونقله من حال الى حال على ما وصف ، فانه يقدر على إعادته حياً بعد كونه ميتاً ، ويعلم ايضاً انه قادر على كل ما يصح أن يكون مقدوراً له ، واصل الوصف بالحق من قولهم : حقه يحقه حقاً ، وهو نقيض الباطل . والفرق بين الحق والعدل أن العدل جعل الشيء على قدر ما تدعو اليه الحكمة ، والحق في الأصل جعل الشيء لما هو له في ما تدعو اليه الحكمة غير أنه نقل الى معنى مستحق لصفات التعظيم ، فأنه تعالى لم يزل حقاً أي انه لم يزل مستحقاً لمعنى صفة التعظيم بأنه الاله الواحد الذي هو على كل شيء قدير .

ثم اخبر تعالى ان في جملة الناس من يخاصم « ويجادل في الله » وصفاته « بغير علم » بل للجهل المحض « ولا هدى » أي ولا حجة « ولا كتاب منير » أي ولا حجة كتاب ظاهر ، وهذا يدل ايضاً على ان الجدل بالعلم صواب ، وبغير العلم خطأ ، لأن الجدل بالعلم يدعو الى اعتقاد الحق ، وبغير العلم يدعو الى الاعتقاد بالباطل . ولذلك قال تعالى « وجادلهم بالتي هي احسن » ( ١ )

« وقوله » ثاني عطفه « نصب على الحال يعني الذي يجادل بغير علم يثني عطفه . قال مجاهد وقتادة : يلوي عنقه كبراً . وقيل انها : نزلت في النضر بن الحارث ابن كلفة . ذكره ابن عباس . -

وقوله « ليضل عن سبيل الله » من فتح الياء . معناه يفعل هذا ليضل عن طريق الحق المؤدي الى توحيد الله . ومن ضم الياء اراد انه يفعل ذلك ليضل غيره . ثم اخبر تعالى ان من هذه صفته « له في الدنيا خزي » وأنه يذيقه « عذاب

الحريق « يوم القيامة أي العذاب الذي يحرق بالنار . ثم قال « ذلك بما قدمت يداك » أي يقول الله تعالى عند نزول العذاب به ﴿ ذلك بما قدمت يداك وأن الله ليس بظلام للعبيد » ومعناه إن ما يفعل بالظلم نفسه من عذاب الحريق جزاء على ما كسبت يده ، فذكر اليمين مبالغة في إضافة الجرم إليه ، وهذا يدل على أن ذكر اليمين قد يكون لتحقيق الإضافة . وقوله « وإن الله » أي « وإن الله » لان الله « ليس بظلام للعبيد » . وإنما ذكره بلفظ المبالغة ، وإن كان لا يفعل القليل من الظلم لأميرين :

أحدهما - أنه خرج مخرج الجواب للمجيرة ، ورداً عليهم ، لأنهم ينسبون كل ظلم في العالم إليه تعالى ، فيبين أنه لو كان ، كما قالوا لكان ظلماً وليس بظلم .  
والثاني - أنه لو فعل أقل قليل الظلم لكان عظيماً منه ، لانه يفعله من غير حاجة إليه ، فهو أعظم من كل ظلم فاعله ل حاجته إليه .  
قوله تعالى :

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۝ (١١) يَدْعُو مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْصُرُهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ۝ (١٢) يَدْعُو لَمَن ضَرُّهُ أَقْرَبُ مَن نَّفَعَهُ لِبَشْسِ الْمَوَالِي وَلِبَشْسِ الْعَشِيرِ ۝ (١٣) إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ۝ (١٤) مَن كَانَ يَظُنُّ أَن كَن يَنْصُرُهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنظُرْ



هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ (١٥) وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ  
وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ (١٦) ست آيات بلا خلاف .

قرأ ابن عامر وأبو عمرو ، ورويس ، وورش « ثم ليقطع » ثم « ليقضوا » (١)  
- بسكون اللام - فيهما ، ووافقهم قبل في « ثم ليقضوا » . الباقيون بسكون اللام .  
معنى قوله « ومن الناس من يعبد الله على حرف » أي في الناس من يوجه  
عبادته إلى الله على ضعف في العبادة ، كضعف القيام على حرف جرف ، وذلك من  
اضطرابه في استيفاء النظر المؤدي إلى المعرفة . فأدنى شبهة تعرض له ينقاد لها ،  
ولا يعمل في حلها . والحرف والطرف والجانب نظائر . والحرف منتهى الجسم ، ومنه  
الانحراف الانعزال إلى الجانب . وقلم محرف قد عدل بقطعه عن الاستواء إلى  
جانب ، وتحريف القول هو العدول به عن جهة الاستواء . فالحرف معتدل إلى الجانب  
عن الوسط . وقال مجاهد : معنى على حرف على شك . وقال الحسن : يعبد الله على  
حرف يعني المنافق يعبد بلسانه دون قلبه . وقيل على حرف الطريقة لا يدخل فيها  
على تمكين .

وقوله « فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجه » قال  
ابن عباس : كان بعضهم إذا قدم المدينة . فإن صح جسمه ونتجت فرسه مهراً حسناً  
وولدت امرأته غلاماً رضي به واطمأن إليه ، وإن أصابه وجع المدينة ، وولدت  
امراًة جارية ، وتأخرت عنه الصدقة ، قال ما أصبت منذ كنت على ديني هذا إلا  
شراً . وكل ذلك من عدم البصيرة . وقيل : أنها نزلت في بني أسد كانوا نزلوا  
حول المدينة . و ( الفتنة ) - ههنا - معناه المحنة بضيق المعيشة ، وتعذر المراد من

## أمور الدنيا . \

ثم اخبر الله تعالى أن من هذه صفته على خمران ظاهر ، لانه يخسر الجنة ، وتحصل له النار . ثم اخبر عن من ذكره انه « يدعو من دون الله مالا يضره بها لا ينفعه » يعني الاصنام والاوثان ، لانها جاد لا تضر ولا تنفع ، فانه يعبدها دون الله . ثم قال تعالى « ذلك هو الضلال البعيد » يعني عبادة مالا يضر ولا ينفع من العدول عن الصواب ، والانحراف عن الطريقة المستقيمة الى البعيد عن الاستقامة . و « ذلك » في موضع نصب بـ ( يدعو ) ومعناه ( الذي ) كأنه قال : الذي هو الضلال البعيد يدعو . وقوله « يدعو لمن » مستأنف على ما ذكره الزجاج . وقوله « يدعو لمن ضره أقرب من نفعه » يعني يدعو هذه الاصنام التي ضررها أقرب من نفعها ، لان الضرر بعبادتها عذاب النار ، والنفع ليس فيها . وإنما جاز دخول اللام في « لمن ضره » لأن ( يدعو ) معلقة ، وإنما هي تكرير للأولى ، كأنه قال : يدعو - للتأكيد - للذي ضره أقرب من نفعه يدعو . ثم حذفت ( يدعو ) الأخيرة اجتزاءً بالأولى . ولا يجوز قياساً على ذلك ضربت لزيد ، ولو قلت بدلا من ذلك يضرب لمن خيره أكثر من شره يضرب ، ثم حذفت الخبر جاز . والعرب تقول عندي لما غيره هو خير منه ، كأنه قال للذي غيره خير منه عندي ، ثم حذفت الخبر من الثاني ، والابتداء من الاول ، كأنه قال عندي شيء غيره خير منه وعلى هذا يقال : اعطيك لما غيره خير منه ، على حذف الخبر . وقيل : في خبر ( لمن ضرره ) أنه ( لبس المولى ) . وقيل : يدعو بمعنى يقول . والخبر محذوف . وتقديره يقول لمن ضره أقرب من نفعه : هو آلهة ، قال عنتره :

﴿ ج ٧ م ٣٨٠ ن البيان ﴾

يدعون عترة والرماح كأنها أشطان بئر في لبان الأدم (١)  
اي يقولون يا عترة ، وقيل تقدير اللام التأخر ، وإن كانت متقدمة . والمعنى  
يدعو من لضره أقرب من نفعه .

وقوله « لبئس المولى ولبئس العشير » فالمولى هو الولي ، وهو الناصر الذي يولي غيره  
نصرته إلا أنها نصره سوء ، والعشير الصاحب المعاشر أي المحالط . في قول ابن زيد -  
وقال الحسن : المولى - ههنا - الولي . وقيل : ابن العم اي بئس القوم لبني عمهم بما يدعونهم  
إليه من الضلال . وقيل : اللام لام اليمين ، والتقدير يدعو وعزتي لمن ضره أقرب  
من نفعه .

ثم اخبر تعالى انه « يدخل الذين آمنوا » بالله وأقروا بوحديته وصدقوا  
رسله « وعملوا » الاعمال « الصالحات » التي امرهم بها « جنات » أي بساكنة « تجري  
من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد » من ذلك لا اعتراض عليه في ذلك .  
ثم قال « من كان يظن ان لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب  
الى السماء ثم ليقطع فلينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ » فالهاء في قوله « ينصره  
الله » قال ابن عباس وقتادة : عائدة الى النبي ( ص ) ، والمعنى من كان يظن أن  
الله لا ينصر نبيه ولا يعينه على عدوه ، ويظهر دينه فليمت غيظاً . والنصرة المعونة  
- في قول قتادة - وقال مجاهد والضحاك : أن الكناية عائدة الى ( من ) والمعنى إن  
من ظن أن لا ينصره الله . وقال ابن عباس : النصره - ههنا - الرزق . والمعنى من  
ظن ان الله تعالى لا يرزقه ، والعرب تقول : من ينصرني نصره الله أي من  
يعطيني أعطاه الله . وقال الفقعي :

وإنك لا تعط امرءاً فوق حظه ولا تملك الشق الذي الغيث ناصره (١)  
 أي معطيه وجايدته ، ويقال نصر الله أرض فلان أي جاد عليها بالمطر .  
 « فليمدد بسبب إلى السماء ثم ليقطع » قيل في معنى ( السماء ) قولان :  
 أحدهما - قال ابن عباس : أراد سقف البيت . والسبب الحبل . وقال ابن  
 زيد : إلى السماء سماء الدنيا والسبب المراد به الوحي إلى النبي ( ص ) « ثم ليقطع »  
 الوحي عن النبي ( ص ) والمعنى من ظن أنه لا يرزقه الله على وجه السخط لما أعطى  
 « فليمدد » بحبل إلى سماء بيته وأضعافاً له في حلقه ، على طريق كيد نفسه لينذهب  
 غيظه به . وهذا مثل ضربه الله لهذا الجاهل . والمعنى مثله مثل من فعل بنفسه هذا ،  
 فما كان إلا زائداً في بلائه . وقيل : هذا مثل رجل وعدته وعداً ، ووعدت على  
 نفسك الوعد ، وهو يراجعك . لا يثق بقولك له . فتقول له : فاهب فاختنق ، يعني اجهد  
 جهلك فلا ينفعك ، وهذه الآية نزلت في قوم من المسلمين نفروا من اتباع النبي ( ص )  
 خيفة من المشركين يخشون أن لا يتم له أمره .

وقرأ ابن مسعود « يدعو من ضره أقرب من نفعه » باللام . الباقون  
 بآثبات اللام . ووجهه أن ( من ) كلمة لا يبين فيها الاعراب فاستجازوا الاعتراض  
 باللام دون الاسم الذي يبين فيه الاعراب ، ولذلك قالت العرب : عندي لما غيره  
 خير منه . وقد يجوز أن يكون ( يدعو ) الثانية من صلة الضلال البعيد ، ويضمر في  
 يدعو الهاء . ثم يستأنف الكلام باللام . ولو قرئ . بكسر اللام كان قوياً . قال الفراء :  
 كأن يكون المعنى يدعو إلى ما ضره أقرب من نفعه ، كما قال تعالى « الحمد لله الذي  
 هدانا لهذا » ( ٢ ) أي إلى هذا إلا أنه لم يقرأ به أحد .

( ١ ) تفسير القرطبي ١٢ / ٢٢ والطبري ١٧ / ٨٧

( ٢ ) سورة ٧ الاعراف آية ٤٢

وقوله « وكذلك أنزلناه » أي مثل ما ذكرنا من الأدلة الواضحة أنزلناه « آيات » واضحات ، لأن « الله يهدي من يريد » منه فعمل الطاعات ويدله عليها .  
قوله تعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى  
وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ  
اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (١٧) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي  
السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ  
وَالشَّجَرُ وَالنَّاسُ وَكَثِيرٌ مِّنَ الْحَيَاةِ عَلَيْهِ الْعَذَابُ  
وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ (١٨) هَٰذَانِ  
خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ  
نَّارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ (١٩) يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ  
وَالْجُلُودُ (٢٠) وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِّنْ حَدِيدٍ (٢١) كُلَّمَا أَرَادُوا أَن يَخْرُجُوا  
مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾ (٢٢) ست آيات .

اقسم الله تعالى لأن ( إن ) يتلقى بها القسم ، فأقسم تعالى « إن الذين آمنوا »  
بالله وصدقوا بوحدانيته وصدقوا أنبياءه « والذين هادوا » يعني اليهود « والصابئين  
والنصارى والمجوس والذين أشركوا » مع الله غير « إن الله يفصل بينهم يوم القيامة »

خبر « ان الذين آمنوا » قوله « ان الله يفصل » فدخل ( ان ) على الخبر تأكيذاً ، كما يقول القائل : ان زيدا ان الخير عنده لكثير . وقال جرير :

إن الخليفة ان الله سر به      سر بال ملك به ترجى الخواتيم (١)

وقال الفراء لا يجوز أن تقول : ان زيدا انه صائم لا تفاق الاسمين . قال الزجاج : يجوز ذلك ، وهو جيد بالغ . ومعنى قوله « يفصل بينهم » يعني ان الله يفصل بين الخصوم في الدين يوم القيامة بما يضطر الى العلم بصحة الصحيح وبيض وجه الحق ، ويسود وجه المبطل . والفصل هو التمييز بين الحق والباطل . وإظهار احدهما من الآخر .

وقوله « ان الله على كل شيء شيد » أي عالم بما من شأنه أن يشاهد ، فالله تعالى يعلمه قبل أن يكون ، لأنه تلام الغيوب . ثم خاطب نبيه ( ص ) والمراد به جميع المكلفين فقال « ألم تر » ومعناه ألم تعلم « أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض » من العقلاء . ويسجد له « الشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب » فسجود الجماد هو ما فيه من ذلة الخضوع التي تدعو العارفين الى السجود ، سجود العبادة لله المالك للأمور ، وسجود العقلاء هو الخضوع له تعالى والعبادة له . وقوله « من في السموات ومن في الارض » وإن كان ظاهره العموم ، فالمراد به الخصوص إذا حملنا السجود على العبادة والخضوع ، لأننا علمنا أن كثيراً من الخلق كفرون بالله تعالى . فلذلك قال « وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب » ارتفع ( كثير ) بفعل مقدر ، كأنه قال « وكثير » أبي السجود ، فـ ( حق عليه العذاب ) دل عليه ، لأنهم يستحقون العقاب بمجدهم ووحداية الله ، وإشراكهم معه غيره . وقيل : سجود كل شيء . سوى

(١) دبوانه ( دار بيروت ) ٤٣١ وروايته : ( يكفي الخليفة )

المؤمنين - سجود ظله حين تطلع الشمس وحين تغيب - في قول مجاهد - كأنه يجعل ذلك لما فيه من العبرة بتصرف الشمس في دورها عليه سجوداً .

وقوله ﴿ وكثير حق عليه العذاب ﴾ يعني لا بأنه السجود . وقيل : بل هو يسجد بما يقتضيه عقله من الخضوع ، وإن كفر بغير ذلك من الأمور ، وأنشدنا في السجود بمعنى الخضوع قول الشاعر :

يجمع تضل البلق في حجراته ترى الاكم فيها سجداً للحوافر (١)

وقوله ﴿ ومن يهن الله فما له من مكرم ﴾ معناه من يهنه الله بالشقوة بادخاله جهنم ﴿ فما له من مكرم ﴾ بالسعادة بادخاله الجنة ، لأنه الذي يملك العقوبة والثوبة ﴿ ان الله يفعل ما يشاء ﴾ يعني يكرم من يشاء ، ويهين من يشاء إذا استحق ذلك .

وقوله ﴿ هذان خصمان ﴾ يعني الفريقين من المؤمنين والكفار يوم بدر ، وهم حمزة بن عبد المطلب قتل عتبة بن أبي ربيعة ، وعلي بن أبي طالب ( ع ) قتل الوليد بن عتبة ، وعبيدة بن الحارث قتل شيبة بن ربيعة - في قول أبي ذر - وقال ابن عباس : هم اهل الكتاب ، وأهل القرآن . وقال الحسن ومجاهد وعطاء : هم المؤمنون والكافرون « اختصموا في ربهم » لان المؤمنين قالوا بتوحيد الله وأنه لا يستحق العبادة سواه . والكفار اشركوا معه غيره ، وإنما جمع قوله « اختصموا » لأنه أراد ما يختصون فيه او أراد بالخصمين القبيلتين وخصومهم . ثم قال تعالى « فالذين كفروا » بالله وجحدوا وحدانيته « قطعت لهم ثياب من نار » ومعناه إن النار تحيط بهم كحاطة الثياب التي يلبسونها . و « يصب من فوق رؤسهم الحميم » روي في خبر مرفوع : انه يصب على رؤسهم الحميم ، فينفذ الى أجوافهم فيسلب ما فيها . والحميم الماء المغلي . وقيل : ثياب نحاس من نار تقطع لهم ، وهي أشد ما يكون حره . وقوله « يصهر به »

ما في بطونهم والجلود « فالصهر الاذابة . والمعنى يذاب بالحيم الذي يصب من فوق رؤسهم ما في بطونهم من الشحوم وتساقط من حره الجلود . تقول : صهرت الالية بالنار إذا أذبتها ، أصهرها صهرآ كأل الشاعر :

تروي لقي ألقى في صفصف      تصهره الشمس فمانصهر (١)

يعني ولدها ، وتروي معناه أن تحمل له الماء في حوصلتها ، فتصير له راوية كالبعير الذي يحمل عليه الماء ، يقال : رويت للقوم إذا حملت لهم الماء . واللقى كل شيء ملقى من حيوان أو غيره ، وقال الآخر :

شك السفافيد الشواء المصطر

وقوله تعالى « ولهم مقامع من حديد » فالمقامع جمع مقمعة ، وهي مدقة الرأس . ومثله المنقفة ، قعه قعاً إذا ردعه عن الأمر . فالزبانية بأيديهم عمد من حديد يضربون بها رؤسهم إذا أرادوا الخروج من النار من الغم الذي يلحقهم ، والعذاب الذي ينالهم ردوا بتلك المقاطع فيها وأعيدوا الى حالتهم التي كانوا فيها من العقاب . وقيل : يرفعهم زفيرها حتى إذا كادوا أن يخرجوا منها ضربوا بالمقامع ، حتى يهروا فيها . وقيل : لهم ذوقوا عذاب الحريق ، فالذوق طلب ادراك الطعم ، فهو اشد لاحتاسه عند تفقده وطلب ادراك طعمه . فأهل النار يجدون ألمها وجدان الطاب لادراك الشيء ، والحريق الغايظ من النار المنتشر العظيم الاهلاك . وقيل : هو بمعنى محرق كأليم بمعنى مؤلم ، فهو لاء أحد الخصمين . والآخرون هم المؤمنون الذين وصفهم في الآية بعدها .

(١) تفسير القرطبي ١٢ / ٢٧ والطبري ١٧ / ٩٢ والاصان ( صهر ) نسبة



قوله تعالى:

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ (٢٣) وَهَدُّوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهَدُّوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ (٢٤) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بُظْلٌ مِنْ نَذَقَهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٢٥) ثلاث آيات قرأ نافع وأبو بكر « ولؤلؤاً » بالنصب . الباقون بالجر .

لما حكى الله تعالى أمر الخصمين اللذين يختصمان ، من الكفار ، والمؤمنين . ثم بين مالا لكفار من عذاب النار ، وإصهار ما في بطونهم ، والمقاع من الحديد ، وغير ذلك ، بين ما للمؤمنين ، وهم الفريق الآخر في هذه الآية ، فقال : « إن الله يدخل الذين آمنوا » بالله وأقربوا بوحدايته ، وصدقوا رسله « وعملوا » الاعمال « الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار يحلون فيها » أي يلبسون الحلي « من أساور من ذهب » والأساور جمع أسوار ، وفيه ثلاث لغات أسوار - بالالف - وسوار وسوار . فمن جعله أسوار ، جمعه على أساور . ومن جعله سوراً ، وسوراً ، جمعه أسورة . وفي قراءة عبد الله « أساور » واحداً إسوار أيضاً ، وسوار وأساور ، مثل كراع وأكراع ، وجمع الاسورة سوراً « ولؤلؤاً » فمن جره عطفه على « من ذهب » وتقديره : يحلون أساور من ذهب ولؤلؤ ، ومن نصبه عطفه على الموضع ، لأن ( من ) وما بعدها

في موضع نصب ، فعطف « ولؤلؤاً » على الموضع ، وتقديره : ويحلون لؤلؤاً . وقد روي عن عاصم هم الأولى وتلين الثانية . وروي ضده ، وهو تلين الأولى وهمز الثانية . الباقيون يهملونها . وكل ذلك جائز في العربية . واللؤلؤ الكبار ، والمرجان الصغار . ويجوز أن يكون اللؤلؤ مرصعاً في الذهب ، فلذلك قال : يحلون لؤلؤاً وقوى القراءة بالنصب أنه في المصاحف مكتوباً بالالف ، قال ابو عمرو : كتب كذلك ، كما كتبوا كفروا بالالف .

ثم اخبر ان لباسهم في الجنة حرير ، فحرم الله على الرجال لبس الحرير في الدنيا وشوقهم اليه في الآخرة . ثم قال « وهدوا » يعني أهل الجنة الى الصواب من القول . قال الجبائي : هدوا الى البشارات من عند الله بالنعيم الدائم . وقيل : معناه الى القرآن . وقيل : الى الايمان . وقال الكلبي : الى قول : لا إله إلا الله . وقال قوم : هو القول الذي لا فحش فيه ، ولا صخب « وهدوا الى صراط الحميد » قيل : الى الاسلام . وقيل : الى الجنة . فالحميد هو الله المستحق الحمد . وقيل : المستحمد الى عباده بنعمه - في قول الحسن - أي الطالب منهم أن يحمده . وروي عن النبي ( ص ) أنه قال ما احد أحب اليه الحمد من الله - عز وجل - .

ثم قال تعالى ﴿ إن الذين كفروا ﴾ بوجدانيتهم واختصاصه بالعبادة . ﴿ ويصدون ﴾ أي وينعمون غيرهم ﴿ عن ﴾ اتباع ﴿ سبيل الله ﴾ بالقهر والاغواء ﴿ والمسجد الحرام ﴾ أي وينعمونهم عن المسجد الحرام أن يجيئوا اليه حجاجاً وعماراً ﴿ الذي ﴾ جملة الله تعالى ﴿ للناس ﴾ كافة قبلة لصلاتهم ومنسكاً لحجهم ، والمراد بالمسجد الحرام المسجد بقبة . وقيل الحرم كله « سواء العاكف فيه والباد » قال ابن عباس وقتادة : العاكف المقيم فيه ، والباد الطارى . ونصب ﴿ سواء ﴾ حفص عن ﴿ ج ٧ م ٣٩ من التبيان ﴾

عاصم على أنه مفعول ثان من قوله ﴿ جعلناه للناس سواء ﴾ أي مساوياً ، كما قال ﴿ أنا جعلناه قرآناً عربياً ﴾ (١) ويرتفع (العاكف) في هذه القراءة بفعله أي يستوي العاكف والبادي . ومن رفع ( سواء ) جعله ابتداءً وخبراً ، كما تقول : مررت برجل سواء عنده الخير والشر ، وتقديره العاكف والبادي سواء فيه بالنزول فيه . وقال مجاهد : معناه إنهم سواء في حرمة وحق الله عليهما فيه . واستدل بذلك قوم على أن أجرة المنازل في أيام الموسم محرمة ، وقال غيرهم : هذا ليس بصحيح ، لأن المراد به سواء العاكف فيه والباد ، في ما يلزمه من فرائض الله تعالى فيه ، فليس لهم أن يمنعوه من الدور ، والمنازل ، فهي لملأكمها . وهو قول الحسن . وإنما عطف بالمستقبل على الماضي من قوله ﴿ كفروا ، ويصدون ﴾ لأن المعنى ومن شأنهم الصد ، ونظيره ﴿ الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ﴾ (٢) ويجوز في ( سواء ) الرفع والنصب والجر ، فالنصب على أن يكون المفعول الثاني لـ ﴿ جعلناه ﴾ على ما بيناه ، والرفع على تقدير : هم سواء فيه . والجر على البدل من قوله ﴿ للناس سواء ﴾ .

وقوله ﴿ ومن يرد فيه بالحاد بظلم ﴾ معناه من أرادته فيه بالحاد كما قال الشاعر :

أريد لأنسى ذكرها فكأنما تمثل لي ليلي بكل سبيل (٣)

ذكره الزجاج . والباء في قوله ﴿ بالحاد ﴾ مؤكدة . والباء في قوله ﴿ بظلم ﴾

للتعديدية ، ومثله قول الشاعر :

بواديمان يثبت الشث صدره وأسفله بالمرخ والشبهان (٤)

(١) سورة ٤٣ الزخرف آية ٣ (٢) سورة ١٣ الرعد آية ٣٠

(٣) مر هذا البيت في ٣ / ١٧٤ و ٤ / ١٨٤

(٤) تفسير القرطبي ١٢ / ٣٦ والطبري ١٧ / ٩٤ واللسان (شث)

وروايته (فرعه) بدل (صدره)

والمعنى ينبت الرخ . ومثله قوله ﴿ تنبت بالدهن ﴾ (١) .

أي تنبت الدهن . وقال الاعشى :

ضمنت برزق عيالنأ أرمأحنا      نيل المراحل والصريح الأجرأ (٢)  
وقال امرؤ القيس :

ألا هل أنأها والحوادث جمة      بأن امرأ القيس بن تملك يبقرا (٣)  
وقال الآخر :

فلما جزت بالشرب هزأ لها العصا      شجيج له عند الازاء نهيم (٤)  
وقال الآخر :

ألم يأتيك والابناء تنمى      بما لاقت ابون بني زياد (٥)

ويجوز ان يكون المعنى ، ومن يرد فيه منعاً ﴿ بالحداد ﴾ أي يميل بظلم ، فتكون حينئذ معدية للارادة ، وذلك انه يمكن أن يريد منعاً لا بالحداد ، كما يمكن أن يميل لا بظلم ، وكما يمكن أن يمر لا بشيء . وقال ابن عباس : المعنى فيه من يرد استحلال ما حرم الله . و ( الحداد ) هو الميل عن الحق .

وقوله « نذفه من عذاب اليم » يعني مؤلم . وحكى الفراء : انه قرأ « ومن يرد » بفتح الياء - من الورد ، ومعناه من ورده ظمناً على غير ما أمر الله به ، إلا انه شاذ . وقال مجاهد : معناه من ظلم فيه وعمل شيئاً واشرك بالله غيره . وقال ابن

(١) سورة ٢٣ المؤمنون آية ٢٠ (٢) ديوانه ٥٧ وروايته :

ضمنت لنا اعجازهن قدورنا      وضروعن انا الصريح الأجرأ

(٣) شرح ديوانه ( للسندوبى ) ٨٦ (٤) تفسير الطبري ١٧ / ٩٥

(٥) مر تخرجه في ٦ / ٢٩٠

مسعود: من استحل ما حرمه الله . وقال ابن عباس : هو استحلال الحرم متعمداً .  
وقال حسان بن ثابت : هو احتكار الطعام بمكة .  
وقيل نزلت في أبي سفيان وأصحابه ، حين صدوا رسول الله ( ص ) عن  
عمرة الحديبية .

قوله تعالى :

﴿ وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا  
وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (٢٦) وَأَذِّنْ فِي  
النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ  
عَمِيقٍ (٢٧) لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ  
عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةٍ إِلَّا نِعَامَ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِعُوا الْبَائِسَ  
الْفَقِيرَ (٢٨) ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ  
الْعَتِيقِ (٢٩) ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظَّمْ حُرُمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ  
وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْاَنْعَامُ إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ  
الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ (٣٠) خمس آيات بلاخلاف .

يقول الله تعالى لنبيه ( ص ) واذكر يا محمد « اذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت »  
ومعناه جعلناه له علامة يرجع اليها . وقال قوم : معنى بوأنا وطأناله . وقال السدي : كانت  
العلامة ربحاً هبت ، فكشف حول البيت ، يقال لها الحجوج . وقال قوم : كانت :

سحابة تطوقت حبال الكعبة ، فبنى على ظلها . واصل بؤأنا من قوله « بأؤا بغضب من الله » أي رجعوا بغضب منه . ومنه قول الحارث بن عباد ( بؤ بشع كليب ) أي ارجع ، قال الشاعر :

فان تكن القتلى بواء فانكم فنى ما قتلتم آل عوف ابن عامر (١)

اي قد رجع بعضها ببعض في تكافؤ . وتقول : بؤأته منزلا أي جعلت له منزلا يرجع اليه . والمكان والموضع والمستقر نظائر . والبيت مكان مهيا بالبناء للبيتوتة ، فهذا اصله . وجعل البيت الحرام على هذه الصورة . وقوله « ألا تشرك بي شيئا » معناه وأمرناه ألا تشرك بي شيئا في العبادة ﴿ وطهر بيتي ﴾ قال قتادة : يعني من عبادة الاوثان . وقيل : من الادناس . وقيل من الدماء ، والفرث ، والافذار التي كانت ترمى حول البيت . ويلطخون به البيت إذا ذبحوا .

وقوله ﴿ للطائفين ﴾ يعني حول البيت ﴿ والقائمين والركع السجود ﴾ يعني طهر حول البيت الذين يقومون هناك للصلاة والركوع والسجود . وقال عطاء : والقائمين في الصلاة . وإذا قال : طاف ، فهو من الطائفين ، وإذا قعد ، فهو من العكف ، وإذا صلى ، فهو من الركع السجود .

وفي الآية دلالة على جواز الصلاة في الكعبة .

وقوله ﴿ وأذن في الناس بالحج ﴾ قال الحسن : والجبائي : هو أمر للنبي (ص) أن يؤذن للناس بالحج ويأمرهم به ، وانه فعل ذلك في حجة الوداع . وقال ابن عباس : ان إبراهيم قام في المقام ، فنادى : يا أيها الناس إن الله قد دعاكم الى الحج فأجابوا (بليك اللهم ليك) .

وقوله ﴿ يأتوك رجالا ﴾ أي مشاة على أرجلهم ، فرجال جمع راجل مثل

صاحب وصحاب ، وقائم وقيام ﴿ وعلى كل ضامر ﴾ أي على كل جعل ضامر . وهو المهزول ، أضمره السبر ﴿ من كل فج عميق ﴾ أي طريق بعيد ، قال الراجز :

يقطعن بعد النازح العميق

وإنما قل ﴿ يأتين ﴾ لانه في معنى الجمع . وقيل : لأن المعنى وعلى كل ناقة ضامر . وقوله ﴿ ليشهدوا منافع لهم ﴾ قيل الأجر والثواب في الآخرة ، والتجارة في الدنيا . وقال أبو جعفر (ع) : المغفرة . وقوله ﴿ ويذكروا اسم الله في أيام معلومات ﴾ قال الحسن وقتادة : الأيام المعلومات عشر من ذي الحجة ، والأيام المعددات أيام التشريق . وقال أبو جعفر (ع) : الأيام المعلومات أيام التشريق ، والمعدودات العشر ، لأن الذكر الذي هو التكبير في أيام التشريق . وإنما قيل لهذه الأيام : معدودات ، لقلتها . وقيل لتلك معلومات ، للحرص على عملها بحسابها ، من أجل وقت الحج في آخرها .

وقوله ﴿ على ما رزقهم من بهيمة الانعام ﴾ يعني مما يذبح من الهدي . وقال ابن عمر : الأيام المعلومات أيام التشريق . لأن الذبح فيها الذي قال الله تعالى ﴿ ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام ﴾ . وقوله ﴿ فكلوا منها واطعموا البائس الفقير ﴾ قال مجاهد وعطاء : أمرنا بأن نأكل من الهدي وليس بواجب . وهو الصحيح ، غير انه مندوب اليه . والبائس الذي به ضر الجوع ، والفقير الذي لاشي . له ، يقال : بئس فهو بائس إذا صار ذا بؤس ، وهو الشدة . أمر الله تعالى أن يعطى هؤلاء من الهدي .

وقوله « ثم ليقضوا تفثهم » فالتفت مناسك الحج ، من الوقوف ، والطواف ، والسعي ، ورمي الجمار ، والحلق بعد الاحرام من الميقات . وقال ابن عباس وابن

عمر : النفث جمع المناسك . وقيل النفث كشف (١) الاحرام ، وقضاؤه بحلق الرأس ، والاغتسال ، ونحوه . قال الازهري : لا يعرف النفث في لغة العرب إلا من قول ابن عباس .

وقوله « وليوفوا نذورهم » أي يوفوا بما نذروا ، من نحر البدن - في قول ابن عباس - وقال مجاهد : كل ما نذر في الحج . وقرأ أبو بكر عن عاصم « وليوفوا » مشددة الفاء ، ذهب إلى انه التكبير . وقوله « وليطوفوا بالبيت العتيق » أمر من الله تعالى بالطواف بالبيت . قال ابن زيد : سمي البيت عتيقاً ، لانه أعتق من ان تملكه الجبابرة عن آدم . وقيل : لأنه اول بيت بني ، كقوله تعالى « إن اول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك » (٢١) ثم حدده إبراهيم (ع) . وقيل : لانه أعتق من الفرق أيام الطوفان ، ففرقت الارض كلها إلا موضع البيت ، روي عن أبي جعفر (ع) . والطواف المأمور به من الله في هذه الآية ، قال قوم : هو طواف الافاضة بعد التعريف إما يوم النحر ، وإما بعده ، وهو طواف الزيارة . وهو ركن بلا خلاف . وروى أصحابنا ان المراد - ههنا - طواف النساء الذي يستباح به وطؤ النساء ، وهو زيادة على طواف الزيارة .

وقوله « ذلك ومن يعظم حرمات الله » بأن يترك ما حرمه الله . وقوله « واحلت لكم الانعام إلا ما يتلى عليكم » يعني إلا ما يتلى عليكم في كتاب الله : من الميتة ، والدم ، ولحم الخنزير ، والموقوذة ، والمنردة ، والنطيحة ، وما أكل السبع ، وما ذبح على النصب . وقيل : واحلت لكم الانعام . من الابل ، والبقر ، والغنم ، في حال إحرامكم . إلا ما يتلى عليكم « من الصيد ، فانه يحرم على المحرم .

وقوله « فاجتنبوا الرجس من الاوثان » معنى ( من ) لتبيين الصفة ، والتقدير

(١) وفي المخطوطة فشق

(٢) سورة آل عمران آية ٩٦



فاجتنبوا الرجس الذي هو الأوثان . وروى أصحابنا أن المراد به اللعب بالشطرنج ،  
والنرد ، وسائر أنواع القمار « واجتنبوا قول الزور » يعني الكذب . وروى أصحابنا  
أنه يدخل فيه الغناء وسائر الأقوال الملهية بغير حق .

قوله تعالى :

﴿ حَنَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ  
مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ ﴾ (٣١)  
ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظْهُمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ (٣٢) لَكُمْ فِيهَا  
مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ (٣٣) وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا  
مَنَسْكَاً لِّيُذَكَّرُوا فِيهِ سَمَاءُ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقْنَاهُمْ مِنْ بَيْمَةٍ الْأَنْعَامِ فَالْهُكْمُ  
إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلَمُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ (٣٤) الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ  
وَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَأَلْصَابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا  
رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ (٣٥) خمس آيات بلا خلاف .

قوله « حنفاء » نصب على الحال من الضمير في قوله « واجتنبوا قول الزور »  
ومعنى « حنفاء » مستقيمي الطريقة . على أمر الله . وأصل الحنف الاستقامة . وقيل  
للمائل القدم : أحنف تفاؤلاً بالاستقامة . وقيل : أصله الميل . والحنيف المائل الى العمل  
بما أمر الله ، والأول أقوى ، لأنه أشرف في معنى الصفة . وقوله « غير مشركين به »  
أي غير مشركين بعبادة الله غيره . والاشراك تضييع حق عبادة الله بعبادة غيره .

أو ما يعظم عظم عبادة غيره ، وكل مشرك كافر ، وكل كافر مشرك . ثم قال تعالى «ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء » أي من أشرك بعبادة الله غير الله ، كل بمنزلة من وقع من السماء ، «فتخطفه الطير » أي تتناوله بسرعة وتستلبه . والاختطاف والاستلاب واحد . يقال : خطفه يخطفه خطفًا ، وتخطفه تخطفًا إذا أخذه من كل جهة بسرعة . وقرا ابن عامر « فتخطفه » بتشديد الطاء ، بمعنى فتختطفه ، فنقل فتحة الطاء الى الخاء ، وأدغم التاء في الطاء . الباقيون بالتخفيف ، وهو الأقوى لقوله «الامن خطف الخطفة » (١) .

وقوله ﴿ أو تعوي به الريح في مكان سحيق ﴾ والسحيق البعيد . والمعنى أن من أشرك بالله غيره كان هالكا بمنزلة من زل من السماء ، واستلبه الطير ورمى به الريح في مكان بعيد ، فانه لا يكون إلا هالكا . وقيل : شبه المشرك بحال الهاوي في أنه لا يملك لنفسه نفعًا ولا ضراً يوم القيامة . وقيل : شبه أعمال الكفار أنها تذهب فلا يقدر على شيء منها - في قول الحسن - وقوله « ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب » قال سيبويه : تقديره ذلك الأمر من يعظم ، فالشعائر علامات مناسك الحج كلها ، منها رمي الجمار ، والسعي بين الصفا والمروة وغير ذلك - في قول ابن زيد - وقال مجاهد : هي البدن ، وتعظيمها استئمانها واستحسانها . والشعيرة العلامة التي تشعر بها ، لما جعلت له ، وأشعرت البدن إذا علمتها بما يشعر أنها هدي . وقوله « فانها من تقوى القلوب » فالكنية في قوله « فانها » تعود الى التعظيم . ويجوز أن تعود الى الخصلة من التعظيم . وقيل : شعائر الله دين الله . وقوله « فانها من تقوى القلوب » معناه إن تعظيم الشعائر من تقوى القلوب أي من خشيتها .

(١) سورة ٣٧ الصافات آية ١٠

﴿ ج ٧ م ٤٠ من التبيان ﴾

ثم قال « لكم فيها منافع الى أجل مسمى » قال ابن عباس ، ومجاهد : ذلك ما لم يسم هدياً او بدنأ . وقال عطاء : ما لم يقبل ، وقيل : منافعها ركوب ظهرها وشرب ألبانها إذا احتاج اليها . وهو المروي عن ابي جعفر (ع) . وقوله « الى أجل مسمى » قال عطاء بن ابي رباح : الى أن تنحر . وقيل : المنافع التجارة . وقيل : الأجر ، وقيل : جميع ذلك . وهو أعم فائدة .

وقوله ﴿ ثم محلها الى البيت العتيق ﴾ معناه إن محل الهدى والبدن الى الكعبة . وعند اصحابنا : إن كان الهدى في الحج ، فمحل منى ، وإن كان في العمرة المفردة ، فمحل مكة قبالة الكعبة بالخزورة . وقيل : الحرم كله محل لها ، والظاهر يقتضي أن المحل البيت العتيق . وهو الكعبة . وقال قوم « الى أجل مسمى » يعني يوم القيامة .

ثم اخبر تعالى انه جعل لكل أمة من الامم السالفة منسكاً . وقرأ حمزة والكسائي « منسكا » بكسر السين . الباقيون بالفتح ، وهما لغتان ، وهو المكان للعبادة المألوفة الذي يقصده الناس . وقال الحسن : المنسك المنهاج وهو الشريعة جعل الله لكل أمة من الامم السالفة منسكاً أي شريعة . كقوله « لكل أمة جعلنا منسكاً هم ناسكوه » (١) وقال مجاهد « منسكا » يعني عبادة في الذبح ، والنسكة الذبيحة . يقال : نسكت الشاة أي ذبحتها فكأنه المذبح ، وهو الموضع الذي يذبح فيه . وقال محمد بن ابي موسى : محل المناسك الطواف بالبيت .

وقوله « ليدكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام » أي جعلنا ذلك للامم وتعبدها به « ليدكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام » يعني من الابل والبقر والغنم إذا ارادوا تذكيتها . وفي ذلك دلالة على وجوب التسمية عند الذبيحة .

ثم اخبر تعالى فقال « فإلهكم إله واحد » أي معبودكم الذي ينبغي أن توجهوا العبادة إليه واحدا لا شريك له « فله اسلموا » أي استسلموا « وبشر المخبتين » قال قتادة : يعني المتواضعين . وقال مجاهد : يعني المطمئنين إلى ذكر ربهم .

واشتقاق المخبت من الخبت ، وهو المكان المظلم . وقيل : المنخفض ، ومعناها واحد . ثم وصف تعالى المحبتين ، فقال « الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم » والمعنى إذا ذكر ثواب الله ، على طاعته ، وعقابه على معاصيه ، خافوا عقابه وخشوا من ترك طاعته « والصابرين على ما أصابهم » يعني بصبرون على ما يبتليهم الله ، من بلائه في دار الدنيا من أنواع المصائب والأمراض والأوجاع « والمقيمين الصلاة » يعني الذين يقيمون الصلاة ، فيؤدونها بحقوقها ، ويدأومون عليها . « ومما رزقناهم ينفقون » أي مما ملكهم الله وجعل لهم التصرف فيه ينفقون في مرضاته . وفي ذلك دلالة على أن الحرام ليس يرزق الله ، لأن الله ممدح من ينفق في سبيل الله مما رزقه ، والحرام ممنوع من التصرف فيه ، والانفاق منه فكيف يكون رزقا .

قوله تعالى :

﴿ وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافَّ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاَهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٣٦) كُنْ يَنَالُ اللَّهُ لِحُومَهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْكُمْ وَبَشِّرِ

الْمُحْسِنِينَ (٣٧) إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ  
 خَوَّانٍ كَفُورٍ (٣٨) أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بَاءَ نَهْمٍ مُّظْلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى  
 نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ (٣٩) الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ  
 يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهْدَمَتْ  
 صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا  
 وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٤٠﴾ (٤٠) خمس  
 آيات بلا خلاف .

قرأ يعقوب « لن تنال الله لحومها ولكن تناله » بانهاء فيهما . الباقون بالياء  
 فيهما . وقد مضى ذكر نظائره . وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي « أذن » بفتح الالف  
 « يقاتلون » بكسر التاء . وقرأ نافع وحفص « أذن » بضم الالف « يقاتلون »  
 بفتح التاء . وقرأ أبو عمرو ، وأبو بكر عن عاصم « أذن » بضم الالف « يقاتلون »  
 بكسر التاء . وقرأ ابن عامر « أذن » بفتح الالف « يقاتلون » بفتح التاء . وقرأ  
 ابن كثير وأبو عمرو « إن الله يدفع ، ولولا دفع الله » بغير ألف في الموضعين  
 الباقون « يدافع » ، « ولولا دفاع الله » بأبواب الالف في الموضعين . وقرأ أهل  
 الكوفة وإبن كثير وأبو جعفر « لهدمت » بتخفيف الدال . الباقون بتشديد هاء ، وهما  
 لغتان . والتشديد للتكثير .

قال الحسن : هدمها تعطيلها ، فاذا هدمت . واضع الصلاة فكأنهم هدموا  
 الصلاة . وقيل : إن الصلوات بيوت النصارى ، بسمونها صلواتا ، وقال أبو العالية

الصلوات بيوت الصابئين وانشد :

اتق الله والصلوات فدعها - إن في الصوم والصلوات فساداً (١)

يريد بيت النصارى ومعنى الصوم - فى البيت - ذرق النعام .

« ودفع الله ، ودفاع الله » [ لغتان والأغلب أن يكون ( فعال ) بين اثنين .

وقد يكون للواحد مثل عافاه الله وطارقت النعل ] (٢) وقال ابن عمر : دفاع الله ،

ويدافع : لحن . ومن فتح الالف فى ( اذن ) وكسر التاء فى ( يقاتلون ) فلامنى

أذن الله للذين يقاتلون أن يقاتلوا من ظلمهم ، وكذلك المعنى فى قراءة الباقيين .

ومعنى ﴿ بأنهم ظلموا ﴾ أى من أجل أنهم ظلموا .

يقول الله تعالى ﴿ والبدن جعلناها ﴾ فنصب البدن بفعل مضمر يدل عليه

( جعلناها ) ومثله « والقمر قدرناه » (٣) فيمن نصب القمر والبدن جمع بدنة ، وهي

الابل المبدنة بالسمن . قال الزجاج : يقولون : بدنت الناقة إذا سمنتها . ويقال لها بدنة

من هذه الجهة . وقيل : أصل البدن الضخم ، وكل ضخم بدن . وبدن بدناً إذا

ضخم ، وبدن تبديناً ، فهو بدن ، ثقل لحمه للاسترخاء كما يثقل الضخم . والبدنة

الناقة ، وتجمع على بدن وبدن . وتقع على الواحد والجمع قال الراجز :

على حين تمسك الأمورا صوم شهر ووجبت نفورا

وحلق رأسي وافياً مغضورا وبدناً مدرعاً موفورا (٤)

قال عطاء : البدن البقرة والبعير . وقيل : البدنة إذا نحررت علققت يد واحدة ،

فكانت على ثلاث ، وكذلك تنحر ، وعند أصحابنا تشد يداها الى إبطيها ، وتطلق

رجلاها . والبقرة تشد يداها ورجلاها ويطلق ذنبها ، والغنم تشد يداها ورجل واحدة

(١) لم أجد في مظانه ٢ ما بين القوسين سابقاً من المطبوعة

(٣) سورة ٣٦ يس آية ٣٩ . ٤ تفسير الطبري ١٧ / ١٠٧

وتطلق الرجل الأخرى .

وقوله « جعلناها لكم من شأئر الله » معناه جعلناها لكم فيها عبادة لله بما في سوقها الى البيت وتقليدها بما ينبنى . أنها هدي . ثم نحرها الاكل منها واطعام القانع والمعتز . وقيل « من شأئر الله » معناه من معالم الله « لكم فيها خير » أي منافع في دينكم ودنياكم ، مثل ما فسرناه .

وقوله « فاذكروا اسم الله عليها صواف » أمر من الله أن يذكر اسم الله عليها إذا إقيمت للنحر ، صافة . وصواف جمع صافة ، وهي المستمرة في وقوفها على منهاج واحد ، فالصف استمرار جسم يلي جسمًا على منهاج واحد . والتسمية إنما تجب عند نحرها دون حال قيامها .

وقوله « فاذا وجبت جنوبها » معناه وقعت لنحرها ، والوجوب الوقوع ، ومنه يقال : وجبت الشمس إذا وقعت في الغيب للغروب . ووجب الحائط إذا وقع ، ووجب القلب إذا وقع فيه ما يضطرب به . ووجب الفعل إذا وقع ما يلزم به فعله . ووجبت المطالبة إذا وقع ما يدعو الى قبولها . ووجب البيع إذا وقع . وقال أوس ابن حجر :

ألم تكسف الشمس والبدر والـ كواكب للجبل الواجب (١)

أي الواقع ، وقرئ . « صواف » على ثلاثة أوجه : صواف بمعنى مصطفة ، وعليه القراء « وصوافي » بمعنى خالصة لله وهي قراءة الحسن و « صوافن » بمعنى معلقة في قيامها ، بازمتها . وهي قراءة ابن مسعود ، وهو مشتق من صفن الحصان إذا تقي إحدى يديه حتى قام على ثلاث ، ومنه قوله « والصفائف الجياد » (٢)

(١) دوانه (دار بيروت) : ١٠ وتفسير القرطبي ٣٠٣

(٢) سورة ٣٨ ص آية ٣١

قال الشاعر :

الف الصفون فما يزال كأنه      مما يقوم على الثلاث كسيرا (١)  
والصافن من الخيل الذي يقوم على ثلاث ، ويثني سنبك الرابعة .  
وقوله « فكلوا منها واطعموا القانع والمعتر » فقال قوم : الاكل والاطعام  
واجبان . وقال آخرون : الاكل مندوب والاطعام واجب . وقال قوم : لو اكل جميعه  
جاز ، وعندنا يطعم ثلثه ، ويعطى ثلثه القانع والمعتر . ويهدي الثلث الباقي . والقانع  
الذي يقنع بما أعطي أو بما عنده ولا يسأل ، والمعتر الذي يتعرض لك ان تطعمه من ائلكم .  
وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة : المعتر الذي يسأل ، والقانع الذي لا يسأل ، وقال  
الحسن وسعيد بن جبير : القانع الذي يسأل قال الشماخ :

لمال المرء يصلحه فيغني      مفقره أعف من القنوع (٢)  
أي من السؤال . وقال الحسن : المعتر يتعرض ، ولا يسأل . وقال مجاهد :  
القانع جارك الغني ، والمعتر الذي يعتريك من الناس . ويقال : قنع الرجل الى فلان  
قنوعاً إذا سأل قال لبيد :

وأعطاني المولى على حين فقره      إذا قال الصبر خلتي وقنوعي (٣)  
وقنعت بكسر النون اقنع قناعة وقناعاً إذا اكتفيت .  
وقوله « كذلك سخرناها لكم » أي مثل ذلك ذللنا هذه الأنعام لكم تصرفوها  
على حسب اختياركم ، بخلاف السباع الممتعة بفضل قوتها ، لكي تشكروه على نعمه

(١) تفسير القرطبي ١٢ / ٦٢

(٢) تفسير الهجري ١٧ / ١٠٠ واللسان ( فقر ) وتفسير القرطبي ١٢ / ٦٤

(٣) تفسير الطبري ١٧ / ١٠٠ وروايته ( اصبر ! بدل ( الصبر ) وشرح

ديوانه ( طبع الكويت : ٧١ ) روايته ( إذا أبصر خلتي وخشوعي )



التي أنعم بها عليكم .

ثم قال تعالى « إن ينال الله لحومها . . . » والمعنى إن يتقبل الله اللحوم ، ولا الدماء ، ولكن يتقبل التقوى فيها وفي غيرها ، بأن يوجب في مقابلتها الثواب . وقيل : إن يبلغ رضا الله لحومها ، ولا دماؤها ، ولكن ينالها التقوى منكم .

ثم قال « كذلك سخرها لكم » يعني الأنعام « لتكبروا الله على ما هداكم » أي لتعظموه ثم تشكروه على هدايته إياكم إلى معرفته وطريق ثوابه . وقيل : معناه لتسموا الله تعالى على الذباجة . وقيل : لتكبروا الله في حال الإحلال بما يليق به في حال الإحرام .

ثم قال تعالى « وبشر المحسنين » يا محمد ، الذين يفعلون الأفعال الحسنة وينعمون على غيرهم .

ثم قال « إن الله يدافع عن الذين آمنوا » أي ينصرهم ويدفع عنهم عدوهم ، تارة بالقهر ، وأخرى بالحجة « إن الله لا يحب كل خوان كفور » إخبار منه تعالى أنه لا يحب الخوان ، وهو الذي يظهر النصيحة ، ويضمّر الغش للنفاق ، أو لا قنطاع المال . وقيل : إن من ذكر اسم غير الله على الذبيحة ، فهو الخوان ، والكفور هو الجحود لنعم الله وغمط آياديه .

ثم أخبر أنه « اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا » قيل : إن هذه الآية نزلت في المهاجرين الذين أخرجهم أهل مكة من أوطانهم ، فلما قووا ، أمرهم الله بالجهاد ، وبين أنه أذن لهم في قتال من ظلمهم وأخرجهم من أوطانهم . ومعنى « بأنهم ظلموا » أي من أجل أنهم ظلموا .

ثم أخبر أنه « على نصرهم لقدير » ومعناه أنه سينصرهم . قال الجبائي : لا فائدة له إلا هذا المعنى .

وهذه الآية أول آية نزلت في الأمر بالقتال .

ثم بين حالهم فقال « الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق » بل ظلماً محضاً  
« إلا أن يقولوا ربنا الله » والمعنى إلا أن يقرّوا الحق ، فكأنه قال الذين أخرجوا  
بغير حق ، إلا الحق الذي هو قولهم ربنا الله . وقال سيبويه ( إلا ) بمعنى ( لكن )  
وتقديره لكنهم يقولون : ربنا الله ، فهو استثناء منقطع ، وهو كقولك ما غضبت  
عليّ إلا أنني منصف ، وما تبغض فلاناً إلا أنه يقول الحق ، أي جعلت ذلك ذنبه .  
وقال الفراء : تقديره إلا بأن يقولوا ، فتكون ( أن ) في موضع الجر .

ثم قال « ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع » في أيام شريعة  
موسى « وبيع » في أيام شريعة عيسى « ومساجد » في أيام شريعة محمد ( ص )  
- في قول الزجاج - وقال مجاهد : صوامع الرهبان ، وبيع النصارى ، وهو قول قتادة .  
وعن مجاهد أيضاً أن البيع كنائس اليهود . وقال الضحاك : الصلوات كنائس اليهود  
يسمون بها صلواتاً . وقيل مواضع صلوات المسلمين مما في منازلهم . وقيل : الصلوات أراد  
بها المصليات ، كما قال « لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى » (١) وأراد المساجد ،  
والظاهر أنه أراد نفس الصلاة لا يقر بها سكران . وقيل تقديره : وتركت صلوات  
- ذكره الاختصاص - وقوله « يذكر فيها اسم الله كثيراً » يعني في المساجد والمواضع  
التي ذكرها .

ثم قال « ولينصرن الله من ينصره » أي من نصر أو إياه الله ، ودفع عنهم  
فإن الله ينصره ، ويدفع عنه . ويجوز أن يكون المراد : من ينصر دين الله ويذبح عنه  
فإن الله ينصره « إن الله لقوي عزيز » أي قادر قاهر ، لا ينال أحد منه مالا يريد .

(١) سورة النساء آية ٤٢

( ج ٧ م ٤١ من التبيان )

ولا يتعذر عليه من يريد ضره . وقال الحسن : إن الله يدفع عن هدم مصليات أهل  
 الذمة بالمؤمنين . وقرأ عاصم الجحدري « وصلت » بالتاء - في رواية هارون -  
 وقال غيره : وصلت بالتاء والصاد واللام مضمومتان ، وقال : هي مساجد للنصارى .  
 وقرأ الضحاك ( صلوث ) بثلاث نقط ، وقال : هي مساجد اليهود . وهذه شواذ لا يقرأ  
 بها ، ولا يعرف لها في اللغة اصل .

قوله تعالى :

﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا  
 الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ (٤١)  
 وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودُ (٤٢) وَقَوْمُ  
 إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ (٤٣) وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَى فَأَمَلَيْتُ  
 لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ (٤٤) فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ  
 أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَبِئْسَ مُعْتَلَّةٌ وَقَصْرٌ  
 مَشِيدٌ (٤٥) خمس آيات في الكوفي والمدنيين . وفي الباقي أربع آيات .  
 قرأ أبو عمرو وحده « أهلكتها » بالتاء . لقوله في الآية التي فيما بعد « فأمليت » .  
 الباقون « أهلكناها » بالنون .

يقول الله تعالى ﴿ الذين ان مكناهم في الارض ﴾ ف ( الذين ) صفة من تقدم  
 ذكره من المهاجرين في سبيل الله ، وموضعه النصب ، وتقديره ﴿ لينصرن الله من  
 ينصره ... الذين ان مكناهم ﴾ وممناد أعطيهم كل ما لا يصح الفعل إلا معه ، لان

التمكين إعطاء ما يصح معه الفعل ، فان كان هذا الفعل لا يصح إلا بآلة ، فالتمكين باعطائه تلك الآلة لمن فيه القدرة ، وكذلك ان كان لا يصح الفعل إلا بعلم ، ونصب دلالة ، وصحة سلامة ، ولطف وغير ذلك ، فاعطاء جميع ذلك واجب . وإن كان الفعل يكفي - في صحة وجوده - مجرد القدرة ، فخلق القدرة هو التمكين . ثم وصفهم ، فقال : هؤلاء الذين هاجروا في سبيل الله ، ﴿ إن مكناهم في الارض أقاموا الصلاة ﴾ يعني ادوها بحقوقها ، وقيل : معناه داموا عليها ﴿ وآتوا الزكاة ﴾ أي واعطوا ما افترض الله عليهم في أموالهم من الزكوات وغيرها ﴿ وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ﴾ . وفي ذلك دلالة على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب ، لأن ما رغب الله فيه ، فقد اراده ، وكل ما اراده من العبد ، فهو واجب إلا أن يقوم دليل على ذلك أنه نفل ، لان الاحتياط يقتضي ذلك . و ( المعروف ) هو الحق ، وسمي معروفاً لأنه تعرف صحته . وسمي المنكر منكراً ، لأنه لا يمكن معرفة صحته .

وقوله « والله عاقبة الامور » معناه تصير جميع الأملاك لله تعالى ، لبطلان كل ملك سوي ملكه . ثم قال لنبينه ( ح ) مسلياً له عن تكذيب قومه له وقلة قبولهم منه : « وان يكذبوك » يا محمد في ما تدعيه من النبوة « فقد كذبت قبلهم قوم نوح » نوحاً ، وكذبت قوم « عاد » هوداً وقوم « ثمود » صالحاً « وقوم ابراهيم » ابراهيم « وقوم لوط » لوطاً « واصحاب مدين » شعيباً « وكذب » اصحاب موسى « موسى » وانما قال « وكذب موسى » ولم يقل وقوم موسى ، لأن قومه بني اسرائيل ، وكانوا آمنوا به وانما كذبه قوم فرعون « فاملت للكافرين » أي أخرت عقابهم وحملت عنهم « ثم أخذتهم » فاستاصلتهم بانواع الهلاك « فكيف كان نكير » أي عذابي لهم . وانما اقتصر على ذكر أقوام بعض الانبياء ، ولم يسم أنبياءهم ، لدلالة الكلام عليه .

ثم قال تعالى « وكأين من قرية » معناه وكم من أهل قرية « اهلكناها » لما

استحقوا الاهلاك في حال كونها «ظلمة» لنفسها «فهي خاوية على عروشها» أي  
اهلكتها في حال كونها ظلمة لنفسها حتى تهدمت الحيطان على السقوف . وقال الضحاك  
على عروشها سقوفها .

وقوله « وبئر معطلة وقصر مشيد » معناه «كم من بئر معطلة أي لا أهل لها.  
والتعطيل ابطال العمل بالشيء ، ولذلك قيل الدهري : معطل ، لانه أبطل العمل  
بالعلم على مقتضى الحكمة . ويقال : خوت الدار خواء ، ممدود . وهي خاوية ، وخوى  
جوف الانسان من الطعام خوى ، مقصور ، وهو خاو . وقيل في خفض « وبئر  
معطلة وقصر مشيد » قولان :

احدهما - بالعطف على قرية ، فيكون المعنى إهلاكاً كاتقرية .

والثاني - بالعطف على العروش ، فيكون المعنى ان بها البئر المعطلة والقصر  
المشيد . ومعنى وقصر مشيد أي مجصص ، والشيد الجص - في قول عكرمة ومجاهد -  
وقال قتادة : معناد رفيع ، وهو المرفوع بالشيد . وقال عدي بن زيد :

شاده مرمرأ وجله كا - سافلطير في ذراه وكور (١)

وقال امرؤ القيس :

وتيماء لم يترك بها جذع نخلة ولا أجماً إلا مشيداً بجندل (٢)

وقال آخر :

كحبة الماء بين الطين والشيد (٣)

(١) شرح ديوان امرئ القيس { اخبرار المراقسة } ٣٦٠ وتفسير الفرطبي

١٢/٧٤ والطبري ١٧/١١٦ واللسان (شيد)

(٢) شرح ديوانه : ١٥٧ ورأيت (أطماً) بدل (أجماً)

(٣) تفسير الطبري ١٧/١١٦ والفرطبي ١٢/٧٤ وقامه :

لأنهم سبين وان كذت اسماء غمرأ كحبة الماء بين الطين والشيد

ويقال شدته أشيده إذا زينتته . وقال الكلبي قصر مشيد : معناه حصين .  
 وقيل : ان البئر والقصر معروفان باليمين . وفي تفسير أهل البيت إن معنى « وبئر  
 معطلة » أي وكم من عالم لا يرجع إليه ، ولا ينتفع بعلمه ، ولا يلتفت إليه . ومعنى الآية :  
 أفلم يسيروا في الأرض فينظروا إلى آثار قوم أهلكهم الله بكفرهم وأبادهم بمعصيتهم ،  
 ليروا من تلك الآثار بيوتاً خاوية ، قد سقطت على عروشها ، وبئر الشرب قد باد  
 أهلها وعطل رساوها وغار معينها وقصراً مشيداً مزيناً بالحص ، قد خلا من  
 السكن ، وتداعى بالخراب ، فيتعظوا بذلك ، ويخافوا من عقوبة الله ، وبأسه الذي  
 نزل بهم .

قوله تعالى :

﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُنْ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا  
 أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ  
 الَّتِي فِي الصُّدُورِ (٤٦) وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ  
 وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ (٤٧) وَكَأَيِّنْ مِنْ  
 قَرْيَةٍ أُمْلِيتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَيَّ الْمَصِيرُ (٤٨) قُلْ  
 يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ (٤٩) فَأَلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا  
 الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ (٥٠) خمس آيات بلاخلاف .

قرأ ابن كثير وحمة والكسائي « مما يمدون » بالياء ، على الخبر عن

الكفار . الباقون بالتاء ، على الخطاب .

لما أخبر الله تعالى عن اهلاك الامم الماضية جزاء على كفرهم ومعاصيهم ، نبه الذين يرتابون بذلك . فقال « أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها » إذا شاهدوا آثار ما أخبرنا به ، وسمعوا صحة ما ذكرناه عن أخبرهم بصحته من الذين عرفوا أخبار الماضين . وفيها دلالة على أن العقل هو العلم ، لان معنى ﴿ يعقلون بها ﴾ يعلمون بها مدلول ما يرون من العبرة . وفيها دلالة على أن القلب محل العقل والعلوم ، لأنه تعالى وصفها بأنها هي التي تذهب عن إدراك الحق ، فلو لا أن التبيين يصح أن يحصل فيها ، لما وصفها بأنها تعمى ، كما لا يصح أن يصف اليد والرجل بذلك . والهاء في ﴿ انها لا تعمى ﴾ هاء عماد ، وهو الاضمار على شروط التفسير ، وانما جاز أن يقول : ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ، للتأكيد لثلاثتهم بالذهاب الى غير معنى القلب ، لانه قد يذهب الى ان فيه اشتراكا كقلب النخلة ، فاذا قيل هكذا كان أنفى اللبس بتجويز الاشتراك . واما قوله ﴿ يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم ﴾ (١) فلان القول قد يكون بغير الفهم . والمعنى في الآية ان الابصار وإن كانت عمياً ، فلا تكون في الحقيقة كذلك ، اذا كان عارفاً بالحق . وانما يكون العمى عمى القلب الذي يجحد معه معرفة الله ووحدايته .

ثم قال ﴿ ويستعجلونك ﴾ يا محمد ﴿ بالعذاب ﴾ أن ينزل عليهم ، ويستبطونه ، وان الله لا يخلف ما يوعد به ﴿ وان يوماً عند ربك كالف سنة مما تعدون ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة : يوم من أيام الآخرة ، يكون كالف سنة من أيام الدنيا . وقال ابن زيد ، وفي رواية اخرى عن ابن عباس : انه أراد يوماً من الأيام التي خلق الله فيها السموات والأرض . والمعنى ﴿ وان يوماً عند ربك ﴾ من أيام العذاب ، في

الثقل والاستطالة ﴿كألف سنة مما تعدون﴾ في الدنيا ، فكيف يستعجلونك بالعذاب  
لو لا جهلهم ، وهو كقولهم : أيام الهموم طوال ، وأيام السرور قصار .  
قال الشاعر :

يطول اليوم لا القالك فيه      ويوم نلتقي فيه قصير (١)  
وأنشد أبو زيد :

تطاولن أيام معن بنا      فيوم كشرين اذ يستهل (٢)  
وقال جرير :

ويوم كأبهام الجبارى لهوته (٣)

وقيل « وان يوماً عند ربك كالف سنة مما تعدون » في طول الامهال للعباد  
لصلاح من يصلح منهم ، أو من نسلهم ، فكأنه ألف سنة لطوال الأناة . وقيل  
﴿ وان يوماً عند ربك كالف سنة مما تعدون ﴾ في مقدار العذاب في ذلك اليوم ، أي  
انه لشدة وعظمه كمقدار عذاب ألف سنة من أيام الدنيا على الحقيقة . وكذلك  
نعيم الجنة ، لأنه يكون في مقدار يوم السرور والنعيم مثل ما يكون في الف سنة من  
أيام الدنيا لو بقي ينعم ويلتذ فيها .

ثم قال تعالى ﴿ وكم من قرية أهلكناها ﴾ فالاملاء والامال والتأخير نظائر  
﴿ وهي ظالمة ﴾ أي مستحقة لتعجيل العقاب ، لكن اخذتها وأهلكتها والى المصير ،

(١) هذا البيت ساقط من المطبوعة . (٢) هو في مجمع البيان ٩٠/٤

(٣) وفي المخطوطة ( ويوم كأبهام الجبارى أطوله ) ولم أجده في ديوان

جرير وإنما يوحد أبيات تشبه هذا وهي :

ويوم كأبهام القطاة مزين      الي صاه غالب لي باطله  
أهول بجني عليه سموطه      وإنس بجاليه وإنس شمائله



لكل أحد ، بأن يزول ملك كل مالك ملك شيئاً في دار الدنيا .  
ثم قال لنبيه ﴿ قل يا أيها الناس إنما أنا لكم نذير مبين ﴾ أي مخوف من  
معاصي الله بعقابه ، مبين لكم ما يجب عليكم فعله ، وما يجب عليكم تجنبه ﴿ فالذين  
آمنوا ﴾ أي صدقوا بالله وافرروا برسوله ﴿ لهم مغفرة ﴾ من الله تعالى لمعاصيهم ولهم  
﴿ رزق كريم ﴾ أي مع أكرامهم بالثواب الذي لا يقاربه تعظيم وتبجيل .  
قوله تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ  
الْجَحِيمِ (٥١) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا  
تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ  
يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٥٢) لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ  
فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ  
لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ (٥٣) وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ  
رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى  
صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٥٤) وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى  
تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ ﴾ (٥٥) خمس  
آيات بلاخلاف .

قرأ ابن كثير وابو عمرو ﴿معجزين﴾ بالتشديد ، بمعنى مبطين ومبطئن ، وهو قول مجاهد . الباقون ﴿معاجزين﴾ بالألف . قال قتادة : معناه مشاقين معاندين . يقول الله تعالى ان ﴿الذين سعوا في آيات الله معجزين﴾ ومعناه إن الذين يعجزون المؤمنين في قبول هذه الآيات اي يعجزونهم عن اقامتها بحجدهم تدبير الله ( عز وجل ) لها . ويحتمل ان يكون معناه يعجزونهم عن تصحيحها . والسعي الاسراع في المشي ، ومنه قوله ﴿يا ايها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع﴾ (١) وسعى يسعى سعيًا ، فهو ساع ، وجمعه سعاة ، واستسعا في الامر استسعاء . وقال قتادة : ظنوا انهم يعجزون الله أي يفوتونه وأن يعجزوه . وقال مجاهد : معناه مبطين عن اتباع آيات الله . ومن قرأ ﴿معاجزين﴾ اراد انهم يجادلون عجز الغالب . ومن قرأ ﴿معجزين﴾ بالتشديد اراد طلب اظهار العجز . وقال ابن عباس : معنى ﴿معاجزين﴾ مشاقين . وقيل معنى ﴿معجزين﴾ مسابقين ، يقال : اعجزني الشي بمعنى سبقني وفاتني . وقال ابو علي : معاجزين ظانين ومعتقدين انهم يفوتونا ، لانكارهم البعث . ومعجزين أي ينسبون من اتبع النبي ( ص ) الى العجز . وقال مجاهد : معناه مبطين للناس عن النبي ( ص ) واتباعه . وقوله « أولئك أصحاب الجحيم » معناه الذين يسعون في آيات الله طالبيين بإظهار عجزه إن لهم عذاب الجحيم ، وهم ملازمون لها .

وقوله « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته » روي عن ابن عباس وسعيد بن جبير والضحاك ومحمد بن كعب ومحمد بن قيس : انهم قالوا : كان سبب نزول الآية انه لما تلى النبي ( ص ) « أفرأيتم اللات

(١) سورة الجمعة آية ٩

(ج ٧ م ٤٢ من التبيان)

والعزى ومنوة الثالثة الأخرى « (١) التي الشيطان في تلاوته ( تلك الغرائيق العلى وإن شفاعتهن لترنجي ) ومعنى الآية التسلية للنبي (ص) وأنه لم يبعث الله نبياً ، ولا رسولا إلا اذا تمنى - يعني تلا - التي الشيطان في تلاوته بمحاول تعطيله ، فيرفع الله ما لقيه بمحكم آياته . وقال المؤرج : الامنية الفكرة ، بلغسة قريش . وقال مجاهد : كان النبي ( ص ) إذا تأخر عنه الوحي تمنى أن ينزل عليه فيلقي الشيطان في أمنيته ، فينسخ الله ما يلقي الشيطان ويحكم آياته . وقال ابو علي الجبائي : انما كان يغلط في القراءة سهواً فيها ، وذلك جائز على النبي ، لانه سهو لا يعرى منه بشر ، ولا يلبث ان ينبهه الله تعالى عليه . وقال غيره : إنما قال ذلك في تلاوته بعض المنافقين عن اغواء الشياطين ، وأوهم أنه من القرآن . وقال الحسن : انما قال : هي عند الله كالغرائيق العلى ، يعني الملائكة في قولكم ، وإن شفاعتهن لترنجي في اعتقادكم . والتمني في الآية معناه التلاوة ، قال الشاعر :

تمنى كتاب الله أول ليلة وآخره لاقى حمام المقادر (٢)

وقال الجبائي : انما سها النبي ( ص ) في القراءة نفسها . فأما الرواية بأنه قرأ تلك الغرائيق العلى ، وإن شفاعتهن لترنجي ، فلا أصل لها ، لأن مثله لا يغلط على طريق السهو ، وانما يغلط في التشابه .

وقوله « فينسخ الله ما يلقي الشيطان » أي يزيل الله ما يلقيه الشيطان من الشبهة « ثم يحكم الله آياته » حتى لا يتطرق عليها ما يشعشها . وقال البلخي : ويجوز أن يكون النبي ( ص ) سمع هاتين الكلمتين من قومه وحفظهما فلما قرأ النبي (ص) وسوس بهما اليه الشيطان ، وألقاهما في فكره ، فكاد أن يجريهما على لسانه ، فعصمه الله ، ونبهه ، ونسخ وسواس الشيطان ، وأحكم آياته ، بأن قرأها النبي (ص) محكمة

سليمة مما أراد الشيطان . ويجوز أن يكون النبي ( ص ) حين اجتمع اليه القوم ، واقترحوا عليه أن يترك ذكر آلهتهم بالسوء ، أقبل عليهم بعضهم ويدعوهم الى الله ، فلما انتهى رسول الله الى ذكر اللات والعزى . قال الشيطان هاتين الكلمتين راسياً بها صوته . فآلقها في تلاوته في غمار من القوم وكثرة لفظهم ، فظن الكفار ان ذلك من قول النبي ، فسجدوا عند ذلك .

وقوله « والله عليم حكيم » معناه إنه عالم بجميع المعلومات ، واضع الاشياء مواضعها . والآية تدل على أن كل رسول نبي ، لأنه تعالى ذكر أنه أرسلهم ، وانما قال من رسول ولا نبي ، لاختلاف المعنيين ، لأن الرسول يفيد أن الله أرسله ، والنبي يفيد أنه عظيم المنزلة يخبر عن الله . وقد قال بعض المفسرين : إن المراد بالتمني في الآية تمني القلب ، والمعنى انه ما من نبي ولا رسول إلا وهو يتمنى بقلبه ما يقربه الى الله من طاعاته ، وإن الشيطان يلقي في أمنيته بوسوسته واغوائه ما ينافي ذلك ، فينسخ الله ذلك عن قلبه بأن يلفظ له ما يختار عنده ترك ما اغواه به .

وقوله « ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض » بيان من الله تعالى أنه يجعل ما يلقيه الشيطان من الأمانة فتنة ، فمضى ( ليجعل ) يحتمل امرين : احدهما - الحكم والتسمية ، كما تقول جعلت حسني قبيحاً ، ويكون المراد انه ينسخ ما يلقي الشيطان طلباً للفتنة والاغواء .

والثاني - انه أراد ليجعل نسخ ما يلقي الشيطان فتنة ، لأن نفس فعل الشيطان لا يجعله الله فتنة . لأن ذلك قبيح ، والله تعالى منزّه عن القبايح اجمع ، فمعنى الفتنة في الآية المحنة ، وتغليظ التكليف « للذين في قلوبهم مرض ، أي شك ونفاق وقلة معرفة » والقاسية قلوبهم « يعني من قسى قلبه عن اتباع الحق . وقيل : هم الظالمون . ثم اخبر تعالى « إن الظالمين » لنفوسهم « لفي شقاق بعيد » أي مشاقة

بعيدة من الله تعالى ، وبين انه يفعل ذلك « ليعلم الذين أوتوا العلم » بالله وصفته وأن أفعاله صواب « انه الحق من ربك » فيصدقوا به « فتخبت له قلوبهم » أي تطمئن اليه وتسكن . وبين ان الله تعالى يهدي من يؤمن الى صراط مستقيم ، بأن يلفظ له ما يعلم انه يهتدي عنده « الى صراط مستقيم » .

ثم قال « ولا يزال الذين كفروا في مرية منه » يعني من القرآن . ومعناه الاخبار عن علم الله تعالى من الكفار انهم لا يؤمنون بالآية خاصة . وهو قول ابن جريج إلا أن « تأنيهم الساعة » يعني القيامة « بغتة » أي فجأة . وعلى غفلة « أو يأتهم عذاب يوم عقيم » قال الضحاك : هو عذاب يوم القيامة . وقال مجاهد وقتادة : هو عذاب يوم بدر . وقيل معنى « عقيم » أي لا مثل له في عظم امره لقتال الملائكة قال الشاعر :

عقم النساء بأن يلدن شبيهه      إن النساء بمنله لعقيم (١)

قوله تعالى :

﴿ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَأَلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ (٥٦) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ (٥٧) وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (٥٨) لَيَدْخُلْنَهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ

حَلِيمٌ (٥٩) ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ  
لِيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ﴿٦٠﴾ خمس آيات بلا خلاف .

قرأ ابن عامر « ثم قتلوا » بالتشديد . الباقرن بالتخفيف . من شدد أراد  
التكثير . ومن خفف ، فلا أنه يحتمل القليل والكثير .

يقول الله تعالى إن الملك في اليوم الذي وصفه بأنه « عقيم » وأنه لا مثل له  
في عظم الاحوال ، فيه الملك لله تعالى وحده . لا ملك لاحد معه . وإنما خص ذلك به ،  
لأن في الدنيا قد ملك الله تعالى أقواماً أشياء كثيرة . والملك اتساع المقدور لمن له  
تدبير الأمور ، فالله تعالى يملك الأمور لنفسه ، وكل مالك سواء ، فانما هو مملك له  
بحكمه ، اما بدليل السمع او بدليل العقل .

وقوله ﴿ يحكم بينهم ﴾ أي يفصل في ذلك اليوم بين الخلائق ، وينصف بينهم  
في الحكم ، والحكم الخبر بالمعنى الذي تدعو اليه الحكمة ، ولهذا قيل : الحكم له ، لأن  
كل حاكم غيره ، فانما يحكم باذنه واعلام من جهته إما من جهة العقل او جهة السمع .  
ثم اخبر تعالى ان ﴿ الذين آمنوا ﴾ اي صدقوا بوحدانيته ، وصدقوا أنبياءه  
﴿ وعملوا الصالحات ﴾ التي أمر الله بها انهم ﴿ في جنات النعيم ﴾ منعمين فيها .  
﴿ وإن الذين كفروا ﴾ اي جحدوا ذلك ﴿ وكذبوا ﴾ بآيات الله ، فان لهم عذاباً  
مهيئاً ، يهينهم ويذلهم . والهوان الاذلال بتصغير القدر ، ومثله الاستخفاف  
والاحتقار ، أهانه يهينه إهانة فهو مهان مذال .

وقيل نزلت الآية في قوم من المشركين أتوا جماعة من المسلمين ، فماتلواهم في  
الاشهر الحرم بعد ان نهام المسلمون عن ذلك ، فأبوا . فنصروا عليهم . وقيل  
إن النبي (ص) عاقب بعض المشركين لما مثلوا بقوم من اصحابه يوم أحد .

وقوله ﴿والذين هاجروا في سبيل الله﴾ يعني الذين خرجوا من ديارهم وأوطانهم بغضاً للمشركين الذين كانوا يؤذونهم بمكة ﴿ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقنهم الله رزقاً حسناً﴾ يعني الجنة ﴿وان الله لهو خير الرازقين﴾ ثم أقسم تعالى انه ليدخلن هؤلاء المهاجرين في سبيل الله الذين قتلوا ﴿ليدخلنهم مدخلا يرضونه﴾ ويؤثرونه يعني الجنة ، وما فيها من انواع النعيم . وقرأ نافع «مدخلا» بفتح الميم ، يريد المصدر او اسم المكان ، وتقديره : ليدخلنهم فيدخلون مدخلا يرضونه أو مكاناً يرضونه . والباقون بضم الميم وهو الأجود ، لانه من ادخل يدخل مدخلا لقوله « وأدخلني مدخل صدق » (١) وإن الله لعليم بأحوالهم ، حلیم عن معاملة الكفار بالعقوبة .

وقوله « ذلك ومن عاقبت بمثل ما عوقب به ثم بغى عليه لينصرنه الله » قيل نزلت في قوم من المشركين لقوا جماعة من المسلمين . فقاتلهم في الاشهر الحرم بعد أن نهام المسلمون عن ذلك ، فأبوا . فنصروا عليهم . وقيل : إن النبي ( ص ) عاقب بعض المشركين لما مثلوا بقوم من أصحابه يوم أحد ، والأول لم يكن عقوبة ، وإنما هو كفولهم الجزاء بالجزاء . والاول ليس بجزاء ، وإنما هو لازدواج الكلام .

قوله تعالى :

﴿ ذَلِكْ بِأَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَیُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ (٦١) ذَلِكْ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ (٦٢) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْشَرَةً إِنَّ اللَّهَ

لَطِيفٌ خَبِيرٌ (٦٣) لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ  
الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (٦٤) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ  
تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا  
بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ (٦٥) خمس آيات بلاخلاف

قرأ أهل العراق إلا أبا بكر « وإن ما يدعون » بالياء . الباقر بالتاء . معنى  
ذلك ان « ذلك » الأمر « بأن الله يولج الليل في النهار » أي يدخل الليل على  
النهار ، والايلاج الادخال باكره ، ولج يلج ولوجاً وأولج إيلاجاً واتلج اتلاجاً .  
وانما قال يولج الليل في النهار - ههنا - لأن ذلك يقتضي أن ذلك صادر من مقتدر  
لولا لم يكن كذلك . وقيل : معنى « يولج الليل في النهار » أن يدخل ما انتقص من  
ساعات الليل في النهار ، وما انتقص من ساعات النهار في الليل . ومعنى « وإن الله  
سميع بصير » - ههنا - أنه يسمع ما يقول عباده في هذا بصير به ، لا يخفى عليه شيء  
منه حتى يجازي به .

وقوله « بأن الله هو الحق » وصفه بأنه الحق يحتمل أمرين :

أحدها - أنه ذو الحق في قوله وفعله .

الثاني - أنه الواحد في صفات التعظيم التي من اعتقدها ، فهو محق .

وقوله « وإن ما يدعون من دونه هو الباطل » من قرأ بالتاء خاطب بذاتك  
الكفار . ومن قرأ بالياء أخبر عنهم بأن ما يدعونه من دون الله من الاصنام والاولئان  
هو الباطل ، على الحقيقة « وإن الله هو العلي الكبير » فالعلي القادر الذي كل شيء  
سواء تحت معنى صفته ، بأنه قادر عليه ، ولا يجوز وصفه بـ ( رفيع ) على هذا المعنى ،



لان صفة علي منقولة اليه ، ولم تنقل صفة ( رفيع ) ووصفه بأنه الكبير ، يفيد أن كل شيء سواء يصغر مقداره عن معنى صفته ، لأنه القادر الذي لا يعجزه شيء ، العالم الذي لا يخفى عليه شيء .

وقوله « ألم تر » خطاب للنبي ( ص ) والمراد به جميع المكلفين يقول الله لهم ألم تعلموا « أن الله أنزل من السماء ماء » يعني غيثاً ومطراً « فتصبح الارض » بذلك « مخضرة » بالنبات « ان الله لطيف خبير » فاللطيف معناه أنه المختص بدقيق التدبير الذي لا يخفى عنه شيء ولا يتعذر عليه ، فهو لطيف باستخراج النبات من الارض بالماء ، وابتداع ما يشاء « خبير » بما يحدث عنه وما يصلح له . وقوله « فتصبح الارض » انما رفع ( فتصبح ) لانه لم يجعه له جواباً للاستفهام ، لان الظاهر وإن كان الاستفهام فالمراد به الخبر ، كأنه قال : قد رأيت أن الله ينزل من السماء ماء ، فتصبح الارض مخضرة ، إلا انه نبه على ما كان رآه ليتأمل ما فيه قال الشاعر :

ألم تسأل الربيع القنوا . فينطق وهل يخبرنك اليوم بيداً سملق (١)  
لان المعنى قد سألته فنطق . ثم أخبر تعالى أن « له » ملك « ما في السماوات وما في الارض » لا ملك لاحد فيه . ومعناه إن له التصرف في جميع ذلك لا اعتراض عليه . وأخبر « إن الله هو الغني الحميد » فالغني هو الحي الذي ليس بمحتاج ، فهو تعالى المختص بأنه لو بطل كل شيء سواء لم تبطل نفسه القادرة العالمة . الذي لا يجوز عليه الحاجة بوجه من الوجوه ، وكل شيء سواء يحتاج اليه ، لانه لولا بطل ، لانه لا يخلو من مقدوره أو مقدور مقدوره . و ( الحميد ) معناه الذي يستحق الحمد على أفعاله ، وهو بمعنى انه محمود .

ثم قال « ألم تر » يا محمد والمراد جميع المكلفين « ان الله سخر لكم ما في الأرض » من الجهاد والحيوان اي قد ذلله لكم ، تنصرفون فيه كيف شئتم ، وينقاد لكم ، على ما تؤثرونه . وان العلك تجري في البحر بأمر الله اي بفعل الله ، لانها تسير بالريح ، وهو تعالى المجري لها ﴿ بمسك السماء أن تقع على الأرض ﴾ أي يمنعها من الوقوع على الأرض ، ولا يقدر على إمساكها أحد سواه مع عظمها وثقلها « الا باذنه » اي لا تقع السماء على الأرض إلا اذا أذن الله في ذلك بأن يريد إبطالها واعدامها . ومعنى (أن تقع) ألا تقع . وقيل معناه كراهية أن تقع . ثم أخبر انه تعالى ﴿ بالناس لرؤف رحيم ﴾ أي متعطف منعم عليهم .

قوله تعالى:

﴿ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴾ (٦٦) لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنَازِعُكَ فِي الْأَمْرِ وَأَدْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُسْتَقِيمٍ (٦٧) وَإِنْ جَادُلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ (٦٨) اللَّهُ يُحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٦٩) أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (٧٠) خمس آيات بلاخلاف .

لما ذكر الله تعالى انه الذي سخر للخلق ما في الارض من الحيوان وذلالها لهم واجرى

﴿ ج ٧ م ٤٣ من التبيان ﴾

الفلك في البحر ، كنا عنه بأن قال « وهو الذي أحياكم » ايضاً بعد ان لم تكونوا كذلك ، يقال أحياء الله ، فهو محي له « ثم يميتكم » بعد هذا الاحياء « ثم يحييكم » يوم القيامة للحساب إما الى الجنة ، وإما الى النار ثم اخبر عن الانسان بانه ( كفور ) أي جحود لنعم الله بما فعل به من انواع النعم ، وجحوده ما ظهر من الآيات الدالة على الحق في كونه قادراً على الاحياء والامانة . والاحياء بعدها ، لا يعجزه شيء من ذلك .

ثم اخبر تعالى أن « لكل أمة منسكاً » أي مذهباً « هم ناسكوه » أي يلزمهم العمل به . وقيل : المنسك جميع العبادات التي أمر الله بها . وقيل : المنسك الموضع المعتاد لعمل خير او شر ، وهو المألف لذلك . ومناسك الحج من هذا ، لأنها مواضع العبادات فيه ، فهي متعبدات الحج . وفيه لغتان فتح السين ، وكسرها . وقال ابن عباس « منسكاً » أي عيداً . وقال مجاهد وقتادة : متعبداً في إرافة الدم بمنى ، وغيرها . وقوله « فلا ينازعنك في الامر » لانهم كانوا يقولون : أنا كلون ما قتلتم ، ولا تأكلون الميتة التي قتلها الله . وقيل « لا ينازعنك في الأمر » نهى لهم عن منازعة النبي ( ص ) وقيل : نهى له لان المنازعة تكون من اثنين . فاذا وجه النهي الى من ينازعه ، فقد وجه اليه . وقرئ « فلا ينزعنك » والمعنى لا يقلبنك على الامر .

ثم قال لنبيه ( ص ) « وادع الى ربك » يا محمد « انك لعلى هدى مستقيم » أي على طريق واضح . ثم قال « وإن جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون » معناه إن جادلوك على وجه المراء والتعنّت الذي يعمله السفهاء ، فلا تجادلهم على هذا الوجه ، وادفعهم بهذا القول . وقل « الله أعلم بما تعملون » وهذا أدب من الله حسن ، ينبغي أن يأخذ به كل احد « الله يحكم بينكم » أي يفصل بينكم « يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون » من توحيد الله وصفاته واخلاص عبادته ، وألا نشرك به غيره .

ثم قال لنبيه (ص) « ألم تعلم » والمراد به جميع المكلفين « أن الله يعلم ما في السماء والأرض » من قليل وكثير ، لا يخفى عليه شيء من ذلك « إن ذلك في كتاب » يعني مثبتاً في اللوح المحفوظ الذي أطلع عليه ملائكته « إن ذلك على الله يسير » أي سهل غير متعذر .

### قوله تعالى :

﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴾ (٧١) وَإِذَا تَلَّيَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا قُلْ أَفَأُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَُمُ النَّارِ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ (٧٢) يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مِثْلُ مَا فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ (٧٣) مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (٧٤) اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ (٧٥) خمس آيات بلاخلاف .

يقول الله تعالى مخبراً عن حال الكفار الذين يعبدون مع الله الأصنام ، والاولئان :

انهم « يعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطاناً » أي لاحجة ولا برهاناً ، وإنما قيل للبرهان سلطان ، لانه يتسلط على انكار النكر ، فكل محق في مذهبه ، فله برهان يتسلط به على الانكار لمذهب خصمه .

وقوله « وما ليس لهم به علم » معناه ولا هو معلوم لهم ايضاً من جهة الدلالة ، لان الانسان قد يعلم صحة أشياء يعمل بها من غير برهان أدى اليها كعمله بوجوب شكر المنعم ، ووجوب رد الوديعة ، ومدح المحسن وذم المسيء ، وغير ذلك ، مما يعلمه بكمال عقله ، وإن لم يكن معلوماً بحجة ، فلذلك قال « وما ليس لهم به علم » .  
ثم اخبر انه ليس « للظالمين » أنفسهم باز تكلم المعاصي وترك المعرفة بالله من ينصرهم ويدفع عنهم عذاب الله إذا نزل بهم .

ثم اخبر تعالى عن حال الكفار وشدة عذابهم ، فقال « واذا تتلى عليهم آياتنا » يعني من القرآن وغيره من حجج الله تعالى الظاهرات البينات « تعرف » يا محمد « في وجوه الذين كفروا » بنعم الله ، وجمعدوا ربوبيته « المنكر » من القول « يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا » فالسطوة اظهار الحال الهائلة للاخافة ، يقال : سطا عليه سطوة وسطواً وسطاً به ايضاً فهو ساط . والانسان مسطوب به . والانسان يخاف سطوات الله ونقماته . والسطوة والاستطالة والبطشة نظائر في اللغة . والمعنى إن هؤلاء الكفار إذا سمعوا آيات الله تتلى عليهم ، قاربوا أن يوقعوا بمن يتلوها المكروه .

ثم قال لنبيه ( ص ) « قل » يا محمد « أفأنبؤكم بشر من ذلكم » أي بشر من اعتدائكم على التالي لآيات الله . وقيل : بشر عليكم مما يلحق التالي منهم . ثم ابتدأ فقال « النار وعدّها الله الذين كفروا وبئس المصير » وقيل التقدير كان قائلاً قال ما ذلك الشر ؟ فقيل « النار وعدّها الله الذين كفروا وبئس المصير » أي بئس

الموضع . وكان يجوز في ( النار ) الجر على البدل من ( ذلسم ) لأنه في موضع جر .  
 ب . ( من ) وكان يجوز النصب بمعنى أعرفكم شرّاً من ذلکم النار . والذي عليه القراء  
 الرفع . ثم أخبر تعالى عن النار بأن الله وعدها الذين كفروا وبشس المرجع .  
 ثم خاطب جميع المكلفين من الناس ، فقال « يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا  
 له » يعني ضرب مثل ، جعل ، كقولهم ضرب على أهل الذمة الجزية ، لأنه كالثبوت  
 شبهه بالضرب المعروف ، وكذلك الضربة . والمثل : شبه حال الثاني بالأولى في الذكر  
 الذي صار كالعالم . ومن حكم المثل أن لا يتغير ، لأنه صار كالعالم . كقولهم  
 « أطري انك فاعلة » .

ثم قال « ان الذين تدعون من دون الله ، قرأ يعقوب بالياء على الخبر الباقيون بالياء على  
 الخطأ ، كقوله « يا أيها الناس » . والذي عبده من دون الله الأصنام والأوثان « ان يخلقوا  
 ذباباً ولو اجتمعوا له » على ذلك وعاون بعضهم بعضاً مع صغر الذباب ، فكيف بالعظيم من  
 الأشياء . ثم زاد في ضرب المثل ، فقال « وإن يسلبهم الذباب شيئاً ٥٠٠ » يعني هؤلاء  
 الكفار ، ومن جرى مجراهم لو سلبهم الذباب شيئاً وطار ، لما قدروا على استنقاذه منه  
 وتخليصه من يديه . ثم أخبر تعالى بأنه : ضعف الطالب « يعني من الأوثان  
 » والمطلوب « من الذباب » - وهو قول ابن عباس - ولم يأت بالمثل ، لأن في الكلام  
 دلالة عليه ، كأنه قال يا أيها الناس مثلكم مثل من عبد آلهة اجتمعت لأن تخلق ذباباً ، فلم  
 يقدروا عليه . وإن يسلبها الذباب شيئاً ، فلم تستنقذه منه . ومثل ذلك في الحذف  
 قول امرئ القيس :

وجدك لو شيء اتانا رسوله      سواك ولكن لم نجد عنك مدفعاً (١)  
 وتقديره لو أتاننا رسول غيرك لرددناه وفعلنا به . ولكن لم نجد عنك مدفعاً ،

(١) شرح ديوانه ١٣١ وقد مر في ٥/ ٥٢٩ و ٦/ ٢٥٣ مع اختلاف يسير

فاختصر لدلالة الكلام عليه . وقال قوم : اراد أن الكافرين جعلوا لي الامثال من الاصنام التي عبدوها فاستمعوا لما ضرب لي من الامثال . ثم أخبر عنها كيف هي ، وكيف بعدها مما جعلوه مثلاً ، وبذل عليه قوله « ما قدروا الله حق قدره » واختلفوا في معنى « ما قدروا الله حق قدره » فقال الحسن : معناه ما عظموه حق عظمته ، إذ جعلوا له شريكاً في عبادته . وهو قول المبرد والفراء . وقال قوم : معناه ما عرفوه حق معرفته . وقال آخرون : ما وصفوه حق صفته . وهو مثل قول أبي عبيدة . قال : يقول القائل : ما عرفت فلاناً على معرفته ، أي ما عظمته حق تعظيمه .

وفي ذلك دلالة على أن من جوز عبادة غير الله فهو كافر ، وكذلك من جوز أن يكون المنعم - بخلق النفس ، والبصر ، والسمع ، والعقل - غير الله ، فهو كافر بالله . ثم أخبر تعالى عن نفسه ، فقال « ان الله لقوي » أي قادر على ما يصح أن يكون مقدوراً « عزيز » لا يقدر احد على منهه .

ثم قال تعالى « الله يصطفى من الملائكة رسلاً » أي يختار منهم من يصلح للرسالة « ومن الناس » أي ويختار من الناس ايضاً مثل ذلك . وفي ذلك دلالة على انه ليس جميع الملائكة رسلاً ، لأن ( من ) للتبويض عند اهل اللغة ، وكما ان الناس ليس جميعهم أنبياء . فكذلك الملائكة .

وقوله « ان الله سميع بصير » أي يسمع جميع ما يدرك بالسمع من الاصوات ودعاء من يدعو خالصاً ، ودعاء من يدعو على وجه الاشارة به بصير بأحوالهم .

قوله تعالى

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (٧٦)  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ

لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ (٧٧) وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّىٰكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ (٧٨) ثلاث آيات بلاخلاف

لما أخبر الله تعالى عن نفسه بأنه « سميع بصير » وصف أيضاً نفسه بأنه « يعلم ما بين أيديهم » يعني ما بين أيدي الخلائق من القيامة وأحوالها ، وما يكون في مستقبل أحوالهم ، « وما خلفهم » أي وما يخلفونه من دنياهم . وقال الحسن : يعلم ما بين أيديهم : أول أعمالهم ، وما خلفهم آخر أعمالهم « واليه ترجع الأمور » يعني يوم القيامة ترجع جميع الأمور إلى الله تعالى بعد أن كان ملكهم في دار الدنيا منها شيئاً كثيراً .

ثم خاطب تعالى المؤمنين فقال « يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا ، أي صلوا ، على ما أمرتكم به ، من الركوع والسجود فيها ﴿ واعبدوا ربكم ﴾ الذي خلفكم ولا تشرکوا به شيئاً ﴿ وافعلوا الخير ﴾ والخير النفع الذي يجلب موقعه ، وتعم السلامة به ، وتقيضه الشر . وقد أمر الله بفعل الخير ، ففعله طاعة له .

وقوله ﴿ امنكم تفلحون ﴾ أي افعلوا الخير لكي تنفوزوا بثواب الجنة وتخلصوا من عذاب النار . وقيل معناه افعلوه على رجاء الصلاح منكم بالدوام على افعال الخير واجتناب المعاصي والنفوز بالثواب .

ثم أمرهم بالجهاد فقال ﴿ وجاهدوا في الله حق جهاده ﴾ قال ابن عباس : معناه



جاهدوا المشركين ، ولا تخافوا في الله لومة لائم ، وقال الضحاك : معناه اعملوا بالحق لله حق العمل .

وقوله ﴿ هو اجتباكم ﴾ فالاجتبا هو اختيار الشيء ، لما فيه من الصلاح . وقيل : معناه اختاركم لدينه ، وجهاد اعدائه . والحق يجتبي ، والباطل يتقى ، ولا بد أن يكون ذلك خطاباً متوجهاً الى من اختاره الله بفعل الطاعات ، دون أن يكون ارتكب الكبائر الموبقات . وإن كان سبق منه جهاد في سبيل الله .

وقوله ﴿ وما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾ معناه لم يجعل عليكم ضيقاً في دينكم ، ولا مالا يخرج منه . وذلك أن منه ما يتخلص منه بالتوبة ، ومنه ما يتخلص منه برد المظلمة ، وايسر في دين الاسلام مالا سبيل الى الخلاص من عقابه . وفيه من الدليل - كالذي في قوله ﴿ ولو شاء الله لأعنتكم ﴾ ( ١ ) - على فساد مذهب المجبرة في العدل . ومثله قوله ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴾ ( ٢ )

وقوله ﴿ ملة ابيكم ابراهيم ﴾ يحتمل نصب ( ملة ) وجهين : احدهما - اتبعوا ﴿ ملة ابيكم ﴾ والزموا ، لان قبله ﴿ جاهدوا في الله حق جهاده ﴾ والاخر - كلمة ابيكم إلا انه لما حذف حرف الجر اتصل الاسم بالفعل فنصب . وقال الفراء : نصبه بتقدير : توسع ملتكم ، كما وسع ملة ابيكم . وقوله ﴿ ملة ابيكم ابراهيم ﴾ معناه انه يرجع جميعهم الى ولادة ابراهيم ، وافاد هذا ان حرمة ابراهيم على المسلمين كحرمة الوالد على الولد ، كما قال ﴿ وازواجه امهاتهم ﴾ ( ٣ ) - في قول الحسن . وقوله « هو سماكم المسلمين » قال ابن عباس ومجاهد : الله سماكم المسلمين ، فهو كناية عن الله . وقال ابن زيد : هو كناية عن ابراهيم وتقديره ابراهيم سماكم المسلمين

بدليل قوله « ومن ذريتنا أمة مسلمة لك » (١) .

وقوله « من قبل » اي من قبل القرآن . - في قول مجاهد - وقيل : ملة ابراهيم داخله في ملة محمد ( ص ) ، فلذلك قال « ملة ابيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل . وفي هذا » يعني القرآن . وقال السدي : معناه : وفي هذا الأوان ليكون الرسول شهيدا عليكم بطاعة من أطاع في تبليغه ، وعصيان من عصى « وتكونوا شهداء على الناس » بأعمالهم في ما بلغتهم من كتاب ربهم وسنة نبيهم . ثم أمرهم باقامة الصلاة ، فقال « فاقموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله » أي بدين الله الذي لطف به لعباده - في قول الحسن - وقيل : معناه امتنعوا بالله من أعدائكم « هو مولاكم » أي أولى بكم ، وبتدبيركم ، وتصريفكم « فنعم » ما لكم « المولى » يعني الله « ونعم النصير » أي الناصر ، والدافع عن الخلق الله تعالى . وقيل : « نعم المولى » من لم يمنعهما الرزق لما عصيتهما « ونعم النصير » حين أعانكم لما أطعتموه .

وروي أن الله أعطى هذه الأمة ثلاث أشياء لم يعطها أحداً من الأمم : جعلها الله شهيداً على الأمم الماضية ، وقال لهم « ما جعل عليكم في الدين من حرج » (٢) وقال « ادعوني استجب لكم » (٣) .

\* \* \*

(٢) سورة ٢٢ الحج آية ٧٨

(١) سورة ٢ البقرة آية ١٢٨

(٣) سورة ٤٠ المؤمن آية ٦٠

﴿ ج ٧ م ٤٤ من التبيان ﴾



## ٢٣- سورة المؤمنون

مكية بلا خلاف ، وهو قول فتادة ومجاهد : وهي مئة وثمان عشرة آية في الكوفي ، وتسع عشرة في البصري ، والمدنيين ، وليس فيها ناسخ ولا منسوخ ، إلا ما روي أنهم كانوا يجيزون الالتفات يمينا وشمالا وإلى ما وراء نسخ ذلك بقوله « في صلاتهم خاشعون » فلم يجزوا أن ينظر المصلي إلا إلى موضع سجوده .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (١) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (٢) وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ (٣) وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ (٤) وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ (٥) إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (٦) فَمَنْ آتَبَعَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴾ (٧) سبع آيات

يقول الله تعالى ﴿ قد أفلح المؤمنون ﴾ أي فازوا بشواب الله ، الذين صدقوا

بالله واقروا بوجدانيته وصدقوا رسله . وقيل : معناه ، قد سعدوا ، قال لييد :

فاعقلي ان كنت لما تعقلي ولقد أفلح من كان عقل (١)

وقيل معنى ﴿ أفلح ﴾ بقي أي بقيت أعمالهم الصالحة ، ومنه قولهم (حي على الفلاح) أي على بقاء أعمال الخير ، ومعنى (قد) تقريب الماضي من الحال ، فدل على أن فلاحهم قد حصل بما هم عليه في الحال ، وهذا أبلغ في الصفة من تجريد ذكر الفعل . ثم وصف هؤلاء المؤمنين بأوصاف ، فقال ﴿ الذين هم في صلاتهم خاشعون ﴾ أي خاضعون متذللون لله فيها . وقيل : معناه يسعون ، مقبلون على الصلاة بالخضوع والتذلل لربهم . وقيل : معناه خائفون . وقال مجاهد : هو غض الطرف وخفض الجناح . وقيل : أن ينظر المصلي الى موضع سجوده . وكان النبي (ص) يرفع بصره الى السماء . فلما نزلت هذه الآية طأطأ رأسه ، ونظر الى مصلاه . والخشوع في الصلاة هو الخضوع بجمع الهمة لها ، والاعراض عما سواها ، لتدبر ما يجري فيها : من التكبير ، والتسبيح ، والتحميد لله ، وتلاوة القرآن . وهو موقف الخاضع لربه الطالب لمرضاته بطاعته .

ثم زاد في صفاتهم فقال ﴿ والذين هم عن اللغو معرضون ﴾ واللغو هو القول والفعل الذي لا فائدة فيه . يعتد بها ، وهو قبيح على هذا الوجه . وقال ابن عباس : اللغو - ههنا - الباطل . وقال السدي : هو الكذب . وقال السكاكبي هو الحلف . وحكي النقاش : انهم نهوا عن سباب الكفار إذا سبوا ، وعن محادثتهم .

ثم قال ﴿ والذين هم الزكاة فاعلون ﴾ أي يؤدون ما يجب عليهم في أموالهم من الصدقات ، وسميت زكاة ، لأنه يزكو بها المال عاجلاً وآجلاً . ثم قال ﴿ والذين هم لفروجهم حافظون ﴾ قيل غنى بالفروج - ههنا - فرج الرجل خاصة بدلالة قوله ﴿ الاعلى أزواجهم

ر ما ملكت إيمانهم ) ثم استثنى من الحافظين أفروجهم من لا يحفظ فرجه عن زوجته، أو ما تملك يمينه من الاماء على ما أباحه الله له ، لأن التزويج ينبغي أن يكون ، على وجه اباحة الله تعالى . و ( ملك اليمين ) في الآية المراد به الاماء لأن الذكور من الممالك لا خلاف في وجوب حفظ الفرج منهم . ومن ملك الأيمان ، لا يجمع بين الاختين في الوطى ، ولا بين الأم والبنت . وكل ما لم يحز الجمع بينهم في العقد ، فلا يجوز الجمع بينهم في الوطى ، بملك اليمين . ولا يخرج من الآية وطؤ المتمتع بها ، لأنها زوجة عندنا ، وإن خالف حكمها حكم الزوجات في احكام كثيرة ، كما أن حكم الزوجات مختلف في نفسه . وذكره تعالى هذه الاوصاف ومدحه عليها يكفي ويغني عن الأمر بها ، لما فيها من الترغيب كاترغيب في الأمر ، وأنها مرادة ، كما أن المأمور به مراد ، وكلها واجب .

وانما قيل للجارية ( ملك يمين ) ولم يقل في الدار ( ملك يمين ) لأن ملك الجارية أخص من ملك الدار إذ له نقض بنية الدار ، وليس له نقض بنية الجارية ، وله عارية الدار ، وليس له عارية الجارية ، حتى توطأ بالعارية ، فلذلك خص الملك في الأمة ، وانما قال « إلا على أزواجهم أو ما ملكت إيمانهم فانهم غير ملومين » مع تحريم وطئها على وجوه : كتحریم وطى الزوجة ، والأمة في حال الحيض ، ووطى الجارية إذا كان لها زوج ، أو كانت في عدة من زوج ، وتحريم وطى المظاهرة قبل الكفارة ، لأن المراد بذلك على ما يصح ويجوز ، مما بينه الله ، وبينه رسوله في غير هذا الموضع ، وحذف لأنه معلوم ، وهي من الامور المعارضة في هذه الوجوه ايضاً ، فان من وطأ الزوجة أو الأمة في الاحوال التي حرم عليه وطؤها ، فانه لا يلزمه اللوم من حيث كانت زوجة أو ملك يمين وإنما يستحق اللوم من وجه آخر . واللوم والذم واحد ، وضدهما الحمد والمدح .

ثم قال تعالى « فمن ابتغى وراء ذلك » ومعناه من طلب سوى ذلك يعني الزوجية ، وملك اليمين ، فهو عاد . والابتغاء والبغية الطلب . والبغاء طلب الزنا ، والباغي طالب الاعتداء . و ( العادون ) هم الذين يتعدون الحلال الى الحرام . وقوله « وراء » - ههنا - قيل : معناه غير . وقال الفراء معناه « إلا على أزواجهم » إلا من أزواجهم « أو ما ملكت أيماهم » في موضع خفض .

قوله تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ (٨) وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ (٩) أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ (١٠) الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (١١) ﴾ أربع آيات بلا خلاف .

قرأ ابن كثير وحده « لأمانتهم » على التوحيد . الباقيون « لأماناتهم » على الجمع ، لقوله « إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها » (١) وقرأ ابن كثير ذلك اختياراً ليطابق قوله ﴿ وعهدهم ﴾ . وقرأ حمزة والكسائي ﴿ على صلاتهم ﴾ على التوحيد ، لان الصلاة اسم جنس يقع على القليل والكثير ، فكذلك قوله ﴿ أمانتهم ﴾ والاصل فيه المصدر كالعمل . الباقيون ﴿ صلاتهم ﴾ على الجمع ، ومن جمع جعله بمنزلة الاسم ، لاختلاف أنواعها . لقوله ﴿ حافظوا على الصلوات ﴾ (٢) قال ابو علي النحوي : الجمع أقوى ، لأنه صار اسماً شائعاً شريعياً ، وقد بينا الوجه فيه .

ثم زاد الله تعالى في صفات المؤمنين الذين وصفهم بالصلاح فقال والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون ﴿ ومعناه الذين يراعون الأمانات التي يؤتمنون عليها ولا

يخرجون فيها ، ويحفظون ما يعاهدون عليه من الإيمان والنذور ، فلا يحنثون ولا ينكثون . والمراعات قيام الراعي باصلاح ما يتولاه . ثم قال ﴿ والذين هم ﴾ على صلواتهم يحافظون ﴾ أي لا يضيعونها . ويواظبون على أدائها . وفي تفسير أهل البيت إن معناه : الذين يحافظون على مواقيت الصلوات فيؤدونها في أوقاتها ، ولا يؤخرونها حتى يخرج الوقت . وبه قال مسروق وجماعة من المفسرين . وإنما أعيد ذكر الصلاة - هنا - لأنه أمر - هنا - بالمحافظة عليها ، كما أمر بالخشوع فيها ، في ما تقدم ، كما أعيد ذكر الفلاح ، لأنه يجب بالخصال المذكورة بعده كما وجب في - سورة البقرة - (١) بالخصال المذكورة قبله .

ثم اخبر تعالى عن اجتمعت فيه هذه الخصال ، فقال « أولئك هم الوارثون » وقيل في معناه قولان :

احدهما - انه يؤل أمره إلى النعيم في الجنة ، ويملك ما يعطيه الله ، كما يؤل أمر الوارث الثاني - روى أبو هريرة عن النبي ( ص ) أنه قال ( ما منكم أحد إلا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار ، فان مات على الضلال ورث منزله أهل الجنة ، وإن مات على الإيمان ، ورث هو منزل أهل النار ) . وقال مجاهد : يهدم منزله في النار . ثم وصف الله تعالى الوارثين ، فقال ﴿ الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ﴾ وحقيقة الارث ملك ما يتركه الميت لمن بعده ، ممن هو أولى به في حكم الله ، فهذا أصله ، ثم يشبه به ، فيقال : ورث فلان علم فلان أي صار اليه ، ومعنى ﴿ يرثون الفردوس ﴾ أي يصيرون اليها بعد الاحوال المتقدمة . والفردوس البستان الذي يجمع محاسن النبات . وقيل أصله رومي . وقيل : بل هو عربي ووزنه ( فعلول ) وقيل الفردوس البستان . الذي فيه كرم قال جرير :



ما بعد يبرين من باب الفراديس (١)

وقال الجبائي ﴿ يرثون الفردوس ﴾ على التشبيه بالميراث المعروف من جهة الملك الذي ينتهي اليه أمره .

قوله تعالى:

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ (١٢) ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ (١٣) ثُمَّ خَلَقْنَا النَّشْطَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (١٤) ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ (١٥) ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ ﴾ (١٦) خمس آيات بلا خلاف .

قرأ ابن عامر وابو بكر عن عاصم « عظاماً ، في الموضعين على التوحيد . الباقيون على الجمع . فمن وحد ، فلأنه اسم جنس يقع على القليل والكثير . ومن جمع ، فلقوله « أإذا كنا عظاماً ورفاتا » (٢) وقوله « أإذا كنا عظاماً نخرة » (٣) وقوله « من يحيي العظام » (٤) وما أشبه ذلك .

(١) ديوانه ٢٥٠ و صدره : ( فقلت للرحل إذ جد الرحيل بنا ) ويبرين اسم

بلد من بلاد بني سعد . وباب الفراديس بدمشق .

(٢) سورة ١٧ الاسرى آية ٤٩ ، ٩٨ (٣) سورة ٧٩ الاراعات آية ١١

(٤) سورة ٣٦ يس آية ٧٨

يقول الله تعالى على وجه القسم، انه : خلق « الانسان من سلالة من طين »  
 فقال ابن عباس ومجاهد : المراد بالانسان كل انسان ، لانه يرجع إلى آدم الذي خلق  
 من سلالة . وقال قتادة : المراد بالانسان آدم ، لانه استل من أديم الأرض . وقيل :  
 استل من طين . والسلالة صفوة الشيء التي تخرج منه ، كأنها تستل منه . والسلالة  
 صفوة الشيء التي تجري قبل ثقله ، وكدره . لانها متقدمة على ثقله ، كمتقديم السلف  
 والاجر على الآخرة . وقد تسمى النطفة سلالة والولد أيضاً سلالة وسليلة . والجمع  
 سلالات ، وسلائل ، قال الشاعر :

وهل كنت إلا مهرة عرية      سليلة أفراس تجلها بقل (١)

وقال آخر :

لجأت به غضب الاديم غضنفرأ      سلالة فرج كن غير حصين (٢)

وقال آخر :

يقذفن في أسلابها بالسلائل (٣)

وقال آخر :

إذا نتجت منها المهادرى تشابهت      على القود لا بالانوف سلائله (٤)

وفي الآية دلالة على أن الانسان هو هذا الجسم المشاهد ، لأنه المخلوق من  
 نطفة ، والمستخرج من سلالة ، دون ما يذهب اليه قوم : من انه الجوهر البسيط ، او  
 شيء لا يصح عليه التركيب والانقسام ، على ما يذهب اليه معمر وغيره .

(١) تفسير القرطبي ١٢ / ١٠٩ والطبري ١٨ / ٦

(٢) تفسير الطبري ١٨ / ٦ وتفسير القرطبي ١٢ / ١٠٩ وقد نسبته الحسن ،

وروايته ( حمات ) بدل ( لجأت ) ( ٣ ، ٤ ) تفسير الطبري ١٨ / ٦

( ج ٧ م ٤٥ من التبيان )

وقوله « ثم جعلناه نطفة في قرار مكين » المعنى جعلنا الانسان ، وهو من ولد من نسل آدم « نطفة » وهي القطرة من ماء المني التي يخلق الله منها الحيوان ، على مجرى العادة في التناسل ، فيخلق الله من نطفة الانسان إنساناً ومن نطفة كل حيوان ما هو من جنسه . ومعنى « مكين » أي مكين لذلك ، بأن هيسىء لاستقراره فيه الى بلوغ أمدّه الذي جعل له .

وقوله « ثم خلقنا النطفة علقه » فالعلقة القطعة من الدم إذا كانت جامدة ، فيبين الله تعالى أنه يصير تلك النطفة علقه ، ثم يجعل العلقه مضغة ، وهي القطعة من اللحم . ثم اخبر انه يجعل المضغة « عظماً » ، وقرئ « عظماً » وهي قراءة ابن عامر وأبي بكر عن عاصم . فمن قرأ « عظماً » أراد ما في الانسان من أقطاع العظم . ومن قرأ « عظماً » فلا نه اسم جنس يدل على ذلك .

ثم بين تعالى انه يكسو تلك « العظام لحماً » ينشئه فوقها ، كما تكسى الكسوة . وقوله ثم « انشأنا خلقاً آخر » يعني بنفخ الروح فيه - في قول ابن عباس ومجاهد - وقيل : نبات الأسنان والشعر ، واعطاء العقل والفهم . وقيل « خلقاً آخر » معناه ذكر او اثنى . ثم قال « فتبارك الله أحسن الخالقين » ومعنى ( تبارك ) استحق التعظيم بأنه قديم لم يزل ، ولا يزال ، وهو مأخوذ من البروك ، وهو الثبوت . وقوله « احسن الخالقين » فيه دلالة على ان الانسان قد يخلق على الحقيقة ، لانه لو لم يوصف بخالق إلا الله ، لما كان لفوله « أحسن الخالقين » معنى . وأصل الخلق التقدير ، كما قال الشاعر :

ولأنت تترى ما خلقت وبه  
ض القوم يخلق ثم لا يفري (١)

ثم خاطب الخلق ، فقال ﴿ ثم إنكم ﴾ معاشر الخلق بعد هذا الخلق والاحياء

﴿لميتون﴾ أي تموتون عند انقضاء آجالكم . يقولون لمن لم يمت ويصح عليه الموت : ميت وماتت . ولا يقولون لمن مات : ماتت . وكذلك في نظائره سيد وسائد . وقوله ﴿ثم إنكم يوم القيامة تبعثون﴾ أي تحشرون إلى الموقف والحساب والجزاء . بعد أن كنتم أمواتاً ، ولا يدل ذلك على أنه لا يحييهم في القبور المساءلة ، لأن قوله : انه يميتهم عند فناء آجالهم ويبعثهم يوم القيامة ، لا يمنع من أن يحييهم فيما بين ذلك ، ألا ترى أن القائل لو قال : دخلت بغداد في سنة مئة ، وخرجت منها في سنة عشر ومئة ، لم يدل على أنه لم يخرج فيما بينهما وعاد ، فكذلك الآية . على أن الله تعالى أخبر انه أحيا قوماً ، فقال لهم الله موتوا ، ثم أحياهم . فلا بد من تقدير ما قلناه للجميع . وفيه دلالة على بطلان قول معمر ، والنظام في الانسان . قوله تعالى :

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ (١٧) وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لِقَادِرُونَ (١٨) فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ (١٩) وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصِبْغٍ لِلْكَالِينَ﴾ (٢٠) أربع آيات بلاخلاف .

قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو « سيناء » بكسر السين ، ولم يصرف ، لأنه إسم البقعة . الباقيون بفتح السين . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « تنبت » بضم التاء

وكسر الباء . الباقون بفتح التاء وضم الباء . من كسر السين من « سيناء » ، فلقوله « طور سينين » (١) والسيناء الحسن ، وكل جبل ينبت الثمار فهو سينين . ومن فتح السين ، فلائنه لغتان . وأصله سرياني ، ومن فتح السين لا يصرفه في المعرفة ولا النكرة ، لأن الهمزة في هذا البناء لا تكون إلا للتأنيث ، ولا تكون للحاق لأن (فعلال) لا يكون إلا في المضاعف مثل (الزلال والقلقال) ومن كسر السين ، فالهمزة عنده منقلبة عن الياء كـ (علياء ، وحواء) وهي التي تظهر في قولك (سيناية) لما بنيت للتأنيث . وإنما لم يصرف على هذا القول ، وإن كان غير مؤنث ، لأنه جعل اسم بقعة أو ارض ، فصار بمنزلة امرأة سميت بـ (جعفر) . ومن ضم التاء من « تنبت » لم يعد بالباء ، وأراد تنبت الدهن . قال أبو علي الفارسي : ويحتمل أن يكون الباء متعلماً بغير هذا الفعل الظاهر ، وتقدر مفعولاً محذوفاً ، وتقديره : تنبت ثمرها وفيها دهن وصبغ . ومن فتح التاء عدى الفعل بالباء . كقولهم : ذهبت يزيد وأذهبت زيداً ، ويجوز أن يكون الباء في موضع الحال ، ولا يكون للتعدي . مثل ما قلناه في الوجه الأول وتقديره تنبت وفيها دهن .

يقول الله تعالى « ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق » يعني سبع سماوات ، خلقها الله فوق الخلائق ، وسماها طرائق ، لأن كل طبقة طريقة . وقال الجبائي : لأنها طرائق للملائكة . وقال ابن زيد : الطرائق السماوات الطباق . وقال الحسن : ما بين كل سماء وسماء مسيرة خمسمائة عام وكذلك ما بين السماء والارض .

وقوله « وما كنا عن الخلق غافلين » معناه ما كنا غافلين ان ينزل عليهم ما يحييهم من المطر . ويحتمل أن يكون أراد ما كنا غافلين عن أفعالهم ، وما يستحقون بها من الثواب والعقاب ، بل نحن عالمون بجميع ذلك . وقيل « وما كنا عن الخلق

غافلين » بل كنا حافظين للسماء من أن تسقط عليهم ، فتحلهم . والغفلة ذهاب المعنى عن النفس . ومثله السهو ، فالعالم لنفسه لا يجوز عليه الغفلة ، لأنه لا شيء إلا وهو عالم به . وإنما ذكر الغفلة بعد الطرائق ، لأن من جاز عليه الغفلة عن العباد جاز عليه الغفلة عن الطرائق التي فوقهم ، فتسقط عليهم ، فأمسك الله تعالى طرائق السموات أن تقع على الأرض إلا بأذنه . ولولا إمساكه لها لم تقف طرفة عين .

وقوله « وأنزلنا من السماء ماء بقدر » أي أنزلنا المطر والغيث بقدر الحاجة ، لا يزيد على قدر الحاجة ، فيفسد ، ولا ينقص عنها فيهلك ، بل وفق الحاجة .

وقوله « فأسكنناه في الأرض » يعني أنه تعالى أسكن الماء المنزل من السماء في الأرض وأثبته في العيون والأودية . وروي عن النبي (ص) أنه قال : ( أربعة أنهار من الجنة : النيل ، والفرات ، وسيجان ، وجيحان ) .

ثم قال تعالى « وإنا على ذهاب به لقادرون » لا يمجزنا عن ذلك شيء ، ولو فعلناه لهلك جميع الحيوان ، فنبههم بذلك على عظم نعمة الله على خلقه ، بانزال الماء من السماء .

ثم أخبر تعالى أنه ينشيء للخلق بذلك الماء ﴿ جنات ﴾ وهي البساتين ﴿ من نخيل وأعناب ﴾ لتنفعوا بها معاشر الخلق ﴿ لكم فيها فواكه كثيرة ﴾ تتفكحون بها ﴿ ومنها تأكلون ﴾ وإنما خص النخيل والأعناب ، لأنها ثمار الحجاز ، من المدينة والطائف . فذكرهم الله تعالى بالنعم التي يعرفونها .

وقوله ﴿ وشجرة تخرج من طور سيناء ﴾ إنما خص الشجرة التي تخرج من طور سيناء ، لما في ذلك من العبرة ، بأنه لا يتم اهدها إنسان بالسقي ، ولا يراعيها أحد من العباد ، تخرج الثمرة التي يكون فيها الدهن الذي تعظم الفائدة وتكثر المنفعة به . وسيناء البركة ، كأنه قال جبل البركة - وهو قول ابن عباس ومجاهد - وقال قتادة

والضحاك : معناه الحسن . وقال ابن عباس : طور سيناء إسم الجبل الذي نودي منه موسى ( ع ) وهو كثير الشجر قال المعجاج :

داني جناحيه من الطور فمر (١)

وقيل يحتمل ان يكون ( سيناء : فيعالا ) من السنة ، ودو الارتفاع . والشجرة قيل انها شجرة الزيتون . وقوله ﴿ تنبت بالدهن ﴾ أي تنبت ثمرها بالدهن . ومن فتح التاء فعنه تنبت بثمر الدهن . وقيل نبت وأنبت لغتان قال زهير :

رأيت ذوي الحاجات حول بيوتهم  
فطيناً بها حتى إذا أنبت البقل (٢)

وقيل الباء زائدة ، والمعنى تنبت ثمر الدهن ، كما قال الراجز :

نحن بنو جمدة أرباب الثلج  
نضرب بالبيض ونرجوا بالفرج (٣)

أي نرجوا الفرج . وقوله ﴿ وصنع للآكلين ﴾ أي وجعلناه مما يتأدم به الانسان ويصطبغون به من الزيت والزيتون . والاصطباغ ان يغدز فيه ثم يخرج به ويأكله .  
قوله تعالى :

﴿ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ (٢١) وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (٢٢) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٢٣) فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ

(١) مر هذا الرجز في ١ / ٢٨٦ (٢) دبوانه ﴿ دار بيروت ﴾ ٦٢

(٣) تفسير الطبري ١٨ / ١٠ والفرطبي ١٢ / ١١٥

شَاءَ اللَّهُ لَا نَزَلَ مَلَائِكَةً مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ (٢٤) إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ فْتَرَبَّصُوا بِهِ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٢٥﴾ خمس آيات بلاخلاف .

قرأ ابن عامر ونافع وابو بكر عن عاصم « نسقيكم » بفتح النون . الباقون بضمها . قال بعضهم : هما لغتان سقيت وأسقيت ، قال الشاعر :

سقى قومي بني مجدد واسقى نيمراً والقبائل من هلال (١)

ولا يجوز ان يكون المراد في البيت ( وأسقى ) مثل قوله « وأسقيناكم ماء فرائاً » (٢) لأنه لا يكون قد دعا لقومه وخاصة بدون ما دعا الاجنبي البعيد عنه . والصحيح ان سقيت للشفة واسقيت للانهار والانعام تقول : دعوت الله ان يسقيه . ومن قرأ بضم النون أراد : انا جعلنا ما في ضرعها من الالبان سقياً لكم ، كما يقال : أسقيناهم نهراً اذا جعلته سقياً لهم ، وهذا كأنه اعم ، لان ما هو سقياً لا يمتنع أن يكون للشفة ، وما يكون للشفة - فقط - يمتنع أن يكون سقياً . وما أسقانا الله من البان الانعام أكثر مما يكون للشفة ومن فتح النون جعل ذلك مختصاً به الشفاء دون المزارع والمراعي ، فلم يكن مثل الماء في قوله « فأسقيناكموه » (٣) وقوله « وأسقيناكم ماء فرائاً » لأن ذلك يصلح للامرين . ومن ثم قال « وسقاهم ربهم شراباً طهوراً » (٤) وانما قال ههنا « مما في بطونها » وفي النحل « بطونه » (٥) لانه إذا أنث ، فلا كلام لرجوع ذلك الى الانعام . وإذا ذكر فلان النعم والانعام بمعنى واحد ، ولئن التفسير :

(١) مرئ بنجر ، في ٣٩٩/٦ سورة ٧٧ الرسلات آية ٢٧

(٣) سورة ١٥ الحجر آية ٢٢ (٤) سورة ٧٦ الدهر آية ٢١

(٥) سورة ١٦ النحل آية ٦٦



ونسقيكم من بعض ما في بطونه .

يقول الله تعالى « وإن لكم » معاشر العقلاء « في الأنعام » وهي الماشية التي تمشي على نعمة في مشيها ، خلاف الحافر في وطنها ، وهي الابل والبقر والغنم ﴿ لعبرة ﴾ يعني دلالة تستدلون بها على توحيد الله ، وصفاته التي يختص بهادون سواه .  
وقوله ﴿ نسقيكم مما في بطونها ﴾ فالسقي اعطاء ما يصلح للشرب ، فلما كان الله تعالى قد أعطى العباد ألبان الأنعام ، باجرائه في ضروعها ، وتمكينهم منها ، من غير حظر لها ، كان قد سقام اياها .

ثم قال ﴿ ولكم فيها ﴾ يعني في الأنعام « منافع كثيرة » ولذات عظيمة ، بيعها والتصرف فيها وأكل لحومها ، وشرب ألبانها ، وغير ذلك من الانتفاع باصوافها وأوبارها ، واشعارها ، وغير ذلك ﴿ ومنها تأكلون ﴾ يعني اللحم ، وغيره من الألبان وما يعمل منها . ثم قال : ومن منافعها انكم تحملون عليها الانتقال في اسفاركم بأن تركبوها وتحملوا عليها ائقالكم . ومثل ذلك على الفلك ، وهي السفن .

ثم اقسم تعالى انه أرسل نوحاً الى قومه ، يدعوهم الى الله ، ويقول لهم ﴿ اعبدوا الله ﴾ وحده لا شريك له ، فانه لا معبود لكم غيره . ويحذركم من عقابه ، ويقول ﴿ أفلا تتفون ﴾ نقمة الله بالاشراك معه في العبادة . ثم حكى أن الملائكة وهم - جماعة اشراف قومه - الكفار ، قال بعضهم لبعض : ليس نوح هذا إلا مخلوقاً مثلكم ، وبشر مثلكم ، وليس بملك ﴿ يريد أن يتفضل عليكم ﴾ فيسودكم ويترأسكم وان يكون افضل منكم « ولو شاء الله » ما قاله من توحيده واختصاصه بالعبادة ﴿ لا نزل .لائكة ﴾ عليكم يدعونكم الى ذلك . ثم قالوا « ما سمعنا بهذا » يعني بما قال نوح ، وبمثل دعوته . وقيل بثله بشراً أتى برسالة من ربه في اسلافنا الماضين وابائنا واجدادنا الذين تقدمونا . ثم قالوا : ﴿ إن هو الا رجل به جنه ﴾ اي ليس

هذا - يعنون نوحاً - إلا رجلا به جنة أي تعتاده غمرة تنفي عقله حتى يتخيل اليه ما يقوله ويخرجه عن حال الصحة وكمال العقل ، فكان اشراف قومه يصدون الناس عن اتباعه ، بما حكى الله عنهم ، وقالوا : انه مجنون يأتي مجنونه بمثل هذا . ويحتمل أن يكونوا أرادوا كانه في طعمه فيما يدعو اليه مجنون . ثم قال بعضهم لبعض : ﴿ تر بصوا به حتى حين ﴾ اي الى وقت ما ، كأنهم قالوا لهم تر بصوا به الهلاك وتوقعوه .

قوله تعالى :

( قَالَ رَبِّ أَنْصُرْنِي بِمَا كُذِّبْتُ (٢٦) فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا ۖ وَوَحَيْنَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنْشُورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَئِزٍّ وَأَنْتَ نَجِيٌّ وَأَهْلُكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ ۖ وَلَا تُخَاطَبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا ۖ إِنَّهُمْ مُغْرَمُونَ (٢٧) فَإِذَا أَسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّيْنَاكَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٢٨) وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا ۖ وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ (٢٩) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ (٣٠) )

خمس آيات بلاخلاف .

قرأ أبو بكر عن عاصم ﴿ منزلاً ﴾ بفتح الميم . الباقون بضمها . من فتح الميم جعله اسم المكان أو مصدرًا ثلاثيًا . ومن ضم الميم ، فلانه مصدر ( أنزل إنزالا )

(ج ٧ م ٤٦ من التبيان)

لقوله ﴿ انزاني ﴾ ومثله ﴿ ادخلي مدخل صدق ﴾ (١) ولو قرئ ﴿ وأنت خير المنزلين ﴾ لكان صواباً بتقدير أنت خير المنزلين به ، كما تقول : أنزلت حوائجي بك .

وقرا حفص عن عاصم ﴿ من كل ز. جين ﴾ منونا على تقدير اسلك فيها زوجين اثنين من كل ، اي من كل جنس ، ومن كل الحيوان . كما قال تعالى ﴿ ولكل وجه ﴾ اي لكل انسان قبله ﴿ هو موليا ﴾ (٢) ﴿ لان ﴾ ( كلا ، وبعضاً ) يقتضيان مضافاً إليهما . الباقيون بالاضافة إلى ( زوجين ) ونصب ( اثنين ) على أنه مفعول به

يقول الله تعالى ان نوحاً ( ع ) لما نسب قومه الى الجنة ، وذهب العقل . ولم يقبلوا منه ، دعا الله تعالى ، فقال « رب انصرني بما كذبون » أي اعني عليهم ، فالنصرة المعونة على العدو . فأجاب الله تعالى دعاءه وأهلك عدوه ، فأغرقهم ونجاه من بينهم بمن معه من المؤمنين . وقوله « بما كذبون » يقتضي أن يكون دعا عليهم بالاهلاك جزاء على تكذيبهم إياه . فقال الله تعالى انا « أوحينا اليه أن اصنع الملك » وهو السفينة « باعيننا » وقيل في معناه قولان :

احدهما - بحيث نراها ، كما يراها الرأي من عبادنا بعينه ، ليتذكر انه يصنعها ، والله ( عز وجل ) يراه .

الثاني - بأعين أوليائنا من الملائكة والمؤمنين ، فانهم يحرسونك من منع مانع لك .

وقوله « ووحينا » أي باعلامنا إياك كنية فعلها . وقوله « فاذا جاء أمرنا » يعني إذا جاء وقت اهلاكنا لهم « وفار التنور » روي انه كان جعل الله تعالى علامة

وقت الاهلاك فوران التنور بالماء . فقال له : اذا جاء ذلك الوقت « فاسلك فيها »  
يعني في السفينة ، وكان فوران الماء من التنور المسجور بالنار ، معجزة لنوح ( ع )  
ودلالة على صدقه ، وأكثر المفسرين على أنها التنور التي يخبز فيها . وروى ابن  
علي ( ع ) انه أراد طلوع الفجر . ويقال : سلكته وأسلكته ، فيه لفتان ، كما  
قال الشاعر :

و كنت لزاز خصمك لم أعرد  
وقال الهذلي :

حتى إذا أسلكوكم في قنائة شلا كما تطرد الجلالة الشردا (٢)  
وقيل : سلكته فيه حذف ، لان تقديره سلكته به فيه . ومعنى « فأسلك فيها »  
احمل فيها وادخل الى السفينة « من كل زوجين اثنين » أي من كل زوجين ، من  
الحيوان . اثنين : ذكرًا وأنثى . والزوج واحد له قرين من جنسه وقوله « واهلك »  
أي احمل اهلك معهم ، يعني الذين آمنوا معك ﴿ إلا من سبق عليه القول ﴾ بالاهلاك  
منهم ﴿ ولا تخاطبني في الذين ظلموا ﴾ اي لا تسلي في الظالمين أنفسهم بالاشراك معي  
﴿ إنهم مفرقون ﴾ ها اكون . ثم قال له ﴿ فاذا استويت انت ﴾ يا نوح ﴿ ومن  
معك على الفلك ﴾ واستقررت فيه وعلوتم عليه ، وتمكنتم منه فقل شكرًا لله ﴿ الحمد  
لله الذي بجانا ﴾ وخلصنا ﴿ من القوم الظالمين ﴾ لنفوسهم بمجدهم توحيد الله .  
وقل داعيًا ﴿ رب أنزلي منزلا مباركًا وانت خير المنزلين ﴾ وقال الجبائي : المنزل  
المبارك هو السفينة . وقال مجاهد : قال ذلك حين خرج من السفينة . وقال الحسن :  
كلف في السفينة . سبعة انفس من المؤمنين ، ونوح ثامنهم . وقيل : ستة . وقيل :

(١) انظر ٦ / ٣٨ ، ٣٢١

(٢) سر تخريجہ فی ١ / ١٢٨ ، ١٤٩ و ٦ / ٢٢٢ ، ٤٥٩

ثمانين . وقيل : انه هلك كل ما كان على وجه الأرض إلا من نجا مع نوح في السفينة .  
وقال الحسن : كان طول السفينة ألفاً ومئتي ذراع ، وعرضها ستمائة ذراع . وكانت  
مطبقة تسير بين ماء السماء وبين ماء الأرض .

ثم قال تعالى ﴿ ان في ذلك ﴾ يعني فيما أخبرناك به وقصصنا عليك ﴿ آيات ﴾  
ودلالات للعقلاء ، يستدلون بها على توحيد الله وصفاته ﴿ وإن كنا لمبتلين ﴾ أي  
وإن كنا مختبرين عبادنا بالاستدلال على خالقهم بهذه الآيات ، ومعرفته وشكره على  
نعمه عليهم ، وعبادته وطاعته وتصديق رسله .

### قوله تعالى

﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ (٣١) فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ  
رُسُلًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٣٢)  
وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِلِقَاءِ الْآخِرَةِ  
وَأُتْرِفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ  
مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ (٣٣) وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ  
إِذَا لَخَاسِرُونَ (٣٤) أَيْعِدْكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا  
أَنْكُمْ مُخْرَجُونَ (٣٥) هِيَآتْ هِيَآتْ لِمَا تُوعَدُونَ ﴾ (٣٦) ست  
آيات بلا خلاف .

قرأ أبو جعفر ﴿ هِيَآتْ هِيَآتْ ﴾ بكسر التاء . الباقون بفتحها . ولا خلاف

. ترك التنوين فيها .

يقول الله تعالى ﴿ انا انشأنا ﴾ واخترعنا ، من بعد اهلاك قوم نوح بالطوفان ﴿ قوماً آخرين ﴾ والانشاء والاختراع واحد ، وكلما يفعل الله تعالى ، فهو إنشاء واختراع . وقد يفعل الله تعالى الفعل عن سبب بحسب ما تقتضيه المصلحة . والقرن أهل العصر لمقارنة بعضهم لبعض ، ومنه قرن الكباش لمقارنته القرن الآخر ، ومنه القرينة ، وهي الدلالة التي تقارن الكلام . وقوله « فارسلنا فيهم رسولا منهم » اخبار منه تعالى انه أرسل رسولا في القرن الذي انشأهم من بعد قوم نوح . وقال قوم : هو صالح وقيل : هود ، لأنه المرسل بعد نوح « ان اعبدوا الله ما لكم من الله غيره » أي ارسلناه بأن يقول لهم : اعبدوا الله وحده لا شريك له . ويقول لهم : ما لكم معبود سواه ، وأن يخوفهم إذا خالفوه . ويقول لهم « أفلا تتقون » عذاب الله ، واهلاكه بارتكاب معاصيه ، فوضع ( أن ) من الاعراب نصب . وتنديره بأن اعبدوا الله ، فلما حذفت الباء نصب بدا أرسلنا .

وقوله « وقال الملأ من قو۞ه » يعني - الاشراف ، ووجوههم - قالوا لغيرهم « الذين كفروا » بالله وكذبوا بآياته وحججه وبيناته ، وجحدوا « وكذبوا بلفظ الآخرة » والبعث والنشور يوم القيامة . وقوله « واترفناهم في الحياة الدنيا » والاطراف التعم بضروب الملاذ ، وذلك أن التعميم قد يكون بنعيم العيش ، وقد يكون بنعيم الملابس ، فالاطراف بنعيم العيش قال الراجز :

وقد أراني بالديار مترفاً

وقوله « ما هذا إلا بشر مثلكم » أي ليس هذا الذي يدعي النبوة من قبل الله إلا بشر أمثلكم « يأكل مما تأكلون منه » من الاطعمة « ويشرب مما تشربون منه » من الاشربة . ثم قالوا لهم « لنن أطمعتم بشراً مثلكم » وعلى هيئكم وأحوالكم « إنكم

إذا الخاسرون » فجعلوا اتباع الرسول خسرانا ، لأنه بشر مثلهم ، ولم يجعلوا عبادة  
العظم خسراناً ، لأنه جسم مثلهم ، وهذا مناقضة ظاهرة .

ثم حكى انهم قالوا لغيرهم « ايعدكم » هذا الذي يدعي النبوة من قبل الله  
« أنكم إذا متم وكنتم تراباً وعظاماً » ورفاً « أنكم تخرجون » وقيل في خبر ( ان )  
الاول قولان :

احدهما - انه قوله ( تخرجون ) وتكون الثانية للتأكيد .

والثاني - ان يكون الخبر الجملة ، وتقديره : أيعدكم انكم إذا متم وكنتم تراباً  
وعظاماً إخراجكم . ونظير تكرير ( ان ) قوله « ألم يعلموا انه من يحادد الله ورسوله  
فان له نار جهنم » (١) يعني فله نار جهنم - ذكره الزجاج - إلا ان هذه الثانية  
عملت في غير ما عملت فيه الأولى . وإنما هي بمنزلة المكرر في المعنى . وموضع « انكم »  
الأولى نصب ، وتقديره : ايعدكم بأنكم . وموضع ( ان ) الثانية كموضع الأولى ، وإنما  
ذكرت تأكيداً ، والمعنى : أيعدكم أنكم تخرجون إذا متم ، فلما بعد ما بين ( ان )  
الأولى ، والثانية بقوله « إذا كنتم تراباً وعظاماً » أعيد ذكر ( أن ) .

ثم قالوا لهم « هيهات هيهات لما توقعون » من البعث ، والنشور ، والجزاء  
بالثواب والعقاب . ومعنى « هيهات » بعد الأمر جداً حتى امتنع ، وهو بمنزلة  
( صه ، ومه ) إلا ان هذه الأصوات الأغلب عليها الأمر والنهي وهذا في الخبر  
ونظيره ( شتان ) أي بعدما بينهما جداً ، وإنما لم تتمكن هذه الأصوات في الأسماء  
بمخرجها إلى شبه الأفعال التي هي معانيها ، وليست مع ذلك أفعالا ، لأنه لا يضم  
فيها ، ولا لها تصرف الأفعال في أصلها ، وإنما جعلت هكذا ، للافهام بما تفهم به  
البهيمة من الزجر بالأصوات ، على هذه الجملة . وقال ابن عباس : معنى ( هيهات )

بعيد بعيد . والعرب تقول : ( هيات ) لما تبغي ، وهيات ما تبغي ، قال جرير :  
 هيات هيات العقيق ومن به      وهيات وصل بالعقيق نواصله (١)  
 و يروى أبهات . وكان الكسائي : يقف بالهاء ، فيقول : هياة ، على قياس  
 هاء التأنيث في الواحد زائدة نحو ( علقاة ) واختار الفراء الوقف بالتاء ، لأن قبلها  
 ساكناً ، فصارت كما تقول : بنت وأخت . قال : ولأن من العرب من يخفض التاء ،  
 فدل ذلك على انها ليست بهاء التأنيث ، وانما هي بمنزلة دراك ، ونظار ماله . ومن  
 وقف بالهاء جعلها كالادارة وقال الزجاج : يجوز هيات وهيتاً وهياتاً بالتثنية ،  
 وترك التثنية . قال الاخفش : يجوز فتح التاء وكسرها ومنهم من يجعل بدل الهاء  
 همزة ، فيقول : أيهات ، وهي لغة تميم ، غير انهم يكسرون التاء . ومن العرب من  
 إذا جعلها في موضع اسم . قال : لم أره مذأيهات من النهار - بضم التاء - وتثنيها .  
 ومنهم من يجعل مكان التاء نوناً ، فيقول : ايهان واحدها أيها ، قال الشاعر :  
 ومن دوني الاعيار والقيع كاه      وكنان أيهاناً أشت وأبعدا (٢)  
 قوله تعالى :

﴿ إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴾ (٣٧)  
 ﴿ إِن هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ (٣٨)  
 ﴿ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ ﴾ (٣٩) قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَّيُصْبِحُنَّ  
 نَادِمِينَ ﴿ (٤٠) أربع آيات بلا خلاف .

حكى الله تعالى عن الملا الذين قالوا « هيات هيات لما توعدون ، لقومهم



الذين أغوهم، وقالوا أيضاً ليست الحياة « إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين » أي لسا نبعث يوم القيامة على ما يقبل هذا المدعي للنبوّة من قبل الله . ومعنى « نموت ونحيا » أي يموت منا قوم ويحيا قوم ، لأنهم لم يكونوا يقرون بالنشأة الثانية ، فلذلك قالوه على هذا الوجه ، وشبهتهم في انكار البعث طول المدة في القرون الخالية ، فظنوا أنه ابدأ على تلك الصفة ، وهذا أبلغ ، لأنه إذا اقتضت الحكمة طول المدة لما في ذلك من الصلحة للمكلفين ، فلا بد منه ، لأن الحكيم لا يخالف مقتضى الحكمة ، فقال النبي المرسل عند ذلك يا رب انصرني بما كذبون « أي اهلك هؤلاء جزاء على تكديبي ونصرة لي ، ومعونة على صحة قولي . فقال الله تعالى له « عما قليل » أي عن قليل و ( ما ) زائدة « ليصبحن » هؤلاء القوم « نادمين » على ما فعلوه من تكذيب الرسل ، وجحد وحدانية الله ، والاشراك مع الله في عبادته غيره واللام في قوله « ليصبحن » لام القسم يجوز أن يقدم ما بعدها عليها وتقدير الكلام : ليصبحن هؤلاء نادمين عن قليل .

قوله تعالى :

﴿ فَآخَذْنَاهُمُ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غَثَاءً فَبُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ (٤١) ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ (٤٢) مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ (٤٣) ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولَنَا تَتَرَا كَلِمًا جَاءَ أُمَّةٌ رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبُعْدًا لِقَوْمٍ لَاطِمُونَ (٤٤) ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ (٤٥) بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ (٤٦) إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا

عَالِينَ (٤٧) ست آيات في الكوفي والبصري، وسبع في المدنيين، عدوا قوله  
ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون، آية .

لما قال الله تعالى لصالح (ع) انه عما قليل يصبح هؤلاء الكفار نادمين ، على  
ما فعلوا . حكى الله أنهم « أخذتهم الصيحة بالحق » والصيحة الصوت الشديد الذي  
يفزع منها ، فأهلك الله تعالى (ثمود) بالصيحة وهي صيحة تصدعت منها القلوب .  
وقوله « بالحق » معناه على وجه الحق ، وهو أخذهم بالعذاب من أجل ظلمهم ، باذن  
ربهم وهو وجه الحق . ولو أخذوا بغير هذا ، لكان أخذاً بالباطل ، وهو كالأخذ  
كل واحد بذنب غيره .

وقوله « فجعلناهم غشاة » فالغشاة القش الذي يجي به السيل على رأس الماء :  
قصب وحشيش وعيدان شجر وغير ذلك . وقيل : الغشاة البالي من ورق الشجر ،  
إذا جرى السيل رأيته مخالطاً زبدته . وقوله « فبعداً لقوم لا يؤمنون » معناه بعداً  
لهم من الرحمة ، وهي كاللعنة التي هي إبعاد من رحمة الله : وقالوا في الدعاء على  
الشيء : بعداً له ، ولم يقولوا في الدعاء له قرباً له أي من الرحمة لانهم طلبوا الانقياس  
في الرحمة ، فتركوا التقابل لهذه العلة . وقال ابن عباس ومجاهد . وقتادة : الغشاة  
المتفتت البالي من الشجر يحمله السيل . وقيل : ان الله بعث ملكاً صاح بهم صيحة ماتوا  
عندها عن آخرهم .

ثم اخبر تعالى فقال « وانشأنا من بعدهم » يعني بعد هؤلاء الذين أهلكهم  
بالصيحة « قروناً » أي أمماً « آخرين » واخبر انه « ما تسبق من أمة أجلها وما  
يستأخرون » وهذا وعيد لهؤلاء المشركين ، ومعناه ان كل أمة لها أجل ووقت  
(ج ٧ م ٤٧ من التبيان)

مقدر قدره الله لها إذا بلغت لا تؤخر عنه ولا تقدم عليه ، بل تهلك عنده . والأجل : هو الوقت المضروب لحدوث أمر من الامور ، وليس الأجل الوقت المعلوم أنه يحدث فيه أمر من الامور ، لان التأجيل فعل يكون به الوقت أجلاً لأمر ، وما في المعلوم ليس بفعل . والأجل المحتوم لا يتأخر ولا يتقدم . والأجل المشروط بحسب الشرط . والمعنى في الأجل المذكور - في الآية - الأجل المحتوم .

ثم اخبر تعالى انه ارسل بعد ان اهلك من ذكره (رسلاً تنورا) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالتنوين . الباقون بغير تنوين ، ولا خلاف في الوقف انه بألف . فمن نون لم يمل في الوقف ، ومن لم ينون فمنهم من يميل ، ومنهم من لا يميل . والمواترة المتابعة . وقيل : هي المواصله يقال : واترت بين الخبرين أي تابعت بينهما . وقال ابن عباس ومجاهد ، وابن زيد : معنى « تنرا » أي متواترين يتبع بعضهم بعضاً . وهي (فعلى) من المواترة فمن صرفها جعل الألف للاخفاق ، ومن لم يصرفها جعلها للتأنيث ، ويقال : جاءت كنبه تنرى . وأصل (تنرى، وترى) من وترت ، فقلبت الواو تاء لكرهتهم الواو أولاً ، حتى لم يزيدوها هناك البتة مع شبهها بالتاء في اتساع المخرج ، والقرب في الموضع . وأصله في المعنى الاتصال ، فنه الوتر الفرد عن الجمع المتصل ، ومنه الوتر لاتصاله بمكانه من القوس . ومنه وترت الرجل أي قطعتة بعد اتصال .

ثم اخبر تعالى انه « كلما جاء أمة رسولها » الذي بعثه الله اليهم « كذبوه » ولم يقرؤا بنبوته .

وقوله « فاتبعنا بعضهم بعضاً » يعني في الاهلاك أي أهلاً كننا قوماً بمد قوم « وجعلناهم أحيات » يتحدثون بهم على وجه المثل في الشر ، وهو جمع احدثه . ولا يقال في الخير لأن الناس يفسرون في الحديث بأسباب الشر أكثر وأغلب . ثم قال تعالى « فبعداً » من رحمة الله ورسوله « لفوم لا يؤمنون » أي

لا يصدقون بوحدايته فيقرون بالبعث والنشور والجزاء .

ثم اخبر تعالى انه أرسل - بعد إهلاك من ذكره - « موسى وهارون » نبيين « بآياتنا وسلطان مبين » بأدلة من الله وحجج ظاهرة « الى فرعون وملائه » يعني قومه « فاستكبروا وكانوا قوماً عالين » والملائ الجماعة التي تملأ الصدر هيبتهم ، وهم أشرف القوم ورؤسائهم ، وخصوا بالذكر ، لأن من دونهم أتباع لهم . فلما استكبروا وردوا دعوة الحق تبعهم غيرهم ممن هو دونهم . وقوله « فاستكبروا » اى تكبروا وتجبروا عن الاجابة لهما ، وطلبوا بذلك الكبر ، فكل مستكبر من العباد جاهل ، لانه يطلب أن يعظم بما فوق العبد ، وهو عبد لله مملوك يلزمه التذلل له والخضوع ، فهى صفة ذم للعبد . وكذلك جبار ومتجبر ، وهو مدح فى صفات الله تعالى ، لان صفته تجل عن صفات المخلوقين ، وتعلو فوق كل صفة .

وقوله « وكانوا قوماً عالين » أي كانوا قاهرين للناس بالبغي والتطاول عليهم ولهذا كانت صفة ذم . والعالى القاهر القادر الذى مقدوره فوق مقدور غيره لعظمه يقال : علا فلان إذا ترفع وطغى وتجاوز ، ومنه قوله « ألا تعلموا على » (١) وقوله « إن فرعون علا فى الارض » (٢) وقوله « قد أفلح اليوم من استعلى » (٣) أي من علا على صاحبه وقهره بالحجة .

قوله تعالى :

﴿ فَقَالُوا أَتُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ ﴾ (٤٨)  
﴿ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ﴾ (٤٩) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ

لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٥٠) وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ (٥١) أربع آيات بلاخلاف .

بقول الله تعالى حكاية عن فرعون وقومه بعد ما أخبر عنهم بالاستكبار ، والعلو على موسى وهارون ، وترك اجابتهما انهم « قالوا أنؤمن » أي نصدق « لبشرين مثلنا » أي انسانين خلقهم مثل خلقنا ، وسمي الانسان بشراً ، لانكشف بشرته ، وهي جلده الظاهرة ، حتى احتاج الى لباس يكتنه ، لأن غيره من الحيوان مغطى البشرة بربش أو صوف أو شعر أو وبر أو صدف ، لظناً من الله تعالى لهم إذ لم يكن هناك عقل يدبر أمره مع حاجته الى ما يكتنه . وهدى الانسان الى ما يستغني به في هذا الباب . وقوله « وقومهما انسا عابدين » معناه انهم لنا مطيعون طاعة العبد لمولاد . وقال قوم : معناه انهم يذلون لنا ويخضعون . وقال ابو عبيدة : كل من دان لملك ، فهو عابده له ، ومنه سمي أهل الحيرة العباد ، لأنهم كانوا يطيعون ملوك العجم . قال الحسن : كان بنوا إسرائيل يعبدون فرعون وفرعون يعبد الأوثان . ثم اخبر عنهم انهم كذبوا موسى وهارون ، فكان عاقبة تكذيبهما أن اهلكهم الله وغرقهم . والاهلاك إلقاء الشيء بحيث لا يحس به ، فهؤلاء هلكوا بالعذاب ويقال للميت : هالك من هذا المعنى .

ثم اقسام تعالى انه آتى موسى الكتاب يعني التوراة التي فيها ما يحتاجون اليه لكي يهتدوا الى طريق الحق ، من معرفة الله وخلع الانداد .

وقوله « وجعلنا ابن مريم وأمه آية » معناه جعلناهما حجة ، على أنه تعالى قادر على اختراع الاجسام من غير شيء ، كما اخترع عيسى من غير أب . والاية بـ هـنا - في عيسى (ع) أنه ولد من غير فحل ، ونطق في المهد . وفي أمه أنها حملته

من غير ذكر وبرأها كلامه في المهد من الفاحشة .

وقوله « وآويناها الى ربوة ذات قرار ومعين » يقال : آوى اليه يأوي ، وآواه غيره يؤويه إيواه أي جعله مأوى له . ( والربوة ) المكان المرتفع على ما حوله ، ويجوز ضم الراء وفتحها وكسرها ، وبالفتح قرأ عاصم وابن عامر . الباقرن بالضم أيضاً . ولم يقرأ احد بالجر . ويقال : ربوة بفتح الراء وكسرها والفاء بعد الباء . وصارخمس لغات . والربوة التي أويأ إليها هي الرملة - في قول ابي هريرة - وقال سعيد بن المسيب : هي دمشق ، وقال ابن زيد : هي مصر . وقال قتادة هي بيت المقدس . وقال ابو عبيدة : يقال : فلان في ربوة من قومه أي في عز وشرف ، وعدد . وقوله « ذات قرار » أي تلك الربوة لها ساحة وسعة أسفل منها . و « ذات معين » أي ماء جار ، ظاهر بينهم . وقيل : معنى « ذات قرار » ذات استواء يستقر عليه . ومعين ماء جار ظاهر للعيون - في قول سعيد والضحاك - وقال قتادة « ذات قرار » ذات ثمار ، ذهب إلى انه لأجل الثمار يستقر فيها ساكنوها . ومعين ( مفعول ) من عنته اعينه ، ويجوز أن يكون ( فعيل ) من معن يعمن ، وهو الماعون ، وهو الشيء القليل - في قول الزجاج - قال الراعي :

قوم على الاسلام لما يمنعوا      ما عونهم ويدلوا التنزيلا

قيل معناه وفدهم . وقيل : زكانهم . وأمعن في كذا إذا لم يترك منه إلا القليل . وقال الفراء : المعن الاستقامة . قال عبيد بن الابرس :

واهية او معين ممعن      أو هضبة دونها لهوب (١)

واحداهل ، وهو شق في الجبل ، واهية أي وهت . ومطر ممعن أي مار .

قوله تعالى:

﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝ (٥٢) وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ (٥٣) فَتَقَطُّوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلٌّ حِزْبٌ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ (٥٤) فَذَرَهُمْ فِي نَعْمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ (٥٥) أَيْحَسِبُونَ أَنَّمَا نُنَادُهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ (٥٦) مُنْسَارِعًا لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ (٥٧) ۝

ست آيات .

قرأ أهل الكوفة وابن عامر ( وإن ) بكسر الهمزة ، وخفف ابن عامر النون وسكنها . وقرأ الباقر بفتح الهمزة مشددة النون .

قال قوم : هذا خطاب لعيسى ( ع ) حكاه الله تعالى ، قالوا : وذلك لما جرى ذكره كأنه قال : يا عيسى « كلوا من الطيبات » وقال : آخرون : هو خطاب للنبي ( ص ) خاصة خاطبه بلفظ الجمع ، كما يقل للرجل الواحد : أيها القوم كفوا عنا . وقال قوم : لما ذكر بعض الأنبياء ، كأنه قال : وقلنا لهم « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات » والأكل تناول الطعام بالفم ، ومضغوا ابتلاعه . وصورة « كلوا » صورة الأمر ، والمراد به الإباحة . وأصل « كلوا » أو كلوا ، فحذفت الهمزة تخفيفاً لكثرة الاستعمال . والمعنى مفهوم ، لأنه من الأكل . و ( الطيبات ) الحلال ، وقيل : هو المستلذ . فعلى الوجه الأول يكون أمراً بنفل . لأن تقديره كلوا من الحلال على الوجه الذي يستحق به الحمد . وعلى الثاني يكون على الإباحة ، كما قال

تعالى « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق » (١) .  
 وقوله « واعملوا صالحاً » أمر من الله لهم بأن يعملوا الطاعات ، واجباتها  
 ونوافلها . والصالح الاستقامة ، على ما تدعو اليه الحكمة . وقال قوم : انما هذا حكاية  
 لما قيل لجميع الرسل . وهو الوجه . وقال آخرون : المعنى وقفنا لعيسى « يا أيها  
 الرسل » على الجمع على ما ذكرناه من المثال .

وقوله « وإن هذه أمتكم » موضع ( ان ) نصب ، لان تقديره ، ولان ﴿ هذه  
 أمتكم أمة واحدة وانا ربكم فاتقون ﴾ أي لهذه فاتقون . وقيل : موضعه الجر بالعطف  
 على ﴿ بما تعملون عليم ﴾ . ومن كسر الهمزة استأنف الكلام . ومعنى الأمة  
 --هنا-- الأمة سماها بذلك للاجماع عليها بأمر الله . وقال الحسن وابن جريج : معنى  
 ﴿ وإن هذه أمتكم أمة واحدة ﴾ أي دينكم دين واحد . وقيل : جماعتكم جماعة واحدة  
 في الشريعة التي نصبها الله لكم . ونصب ﴿ أمة واحدة ﴾ على الحال . وقال الجبائي :  
 معناه ﴿ وإن هذه أمتكم أمة واحدة ﴾ في أنهم عبيد الله ، وخلقته وتديبره .

وقوله ﴿ فتقطعوا أمرهم بينهم زبراً ﴾ فالزبر الكتب - في قول الحسن وقتادة  
 ومجاهد وابن زيد - وهو جمع زبور ، كرسول ورسول . والمعنى تفرقوا كتباً دانوا  
 بها ، وكفروا بما سواها ، كاليهود دانوا بالتوراة وكفروا بالانجيل ، والقرآن .  
 وكالنصارى دانوا بالانجيل وكفروا بالقرآن . ومن قرأ ﴿ زبراً ﴾ بفتح الباء ، وهو  
 ابن عامر فمعناها جماعات ، لانه جمع زبرة ، وزبر ، كبرمة وبرم .

وقوله ﴿ كل حزب بما لديهم فرحون ﴾ أي كل طائفة بما عندها تفرح لاعتقادها  
 بأن الحق معها . فقال الله تعالى لبيه ﴿ فذرهم ﴾ يا محمد ﴿ في غمرتهم ﴾ أي جهلهم  
 وضلالهم . وقيل : في حيرتهم . وقيل : في غفلتهم . والمعاني متقاربة ﴿ حتى حين ﴾



أي حين وقت الموت . وقيل : حين العذاب .

ثم قال تعالى منكرآ عليهم ﴿ يحسبون ﴾ أي يظنون هؤلاء الكفار ﴿ إنما ندمهم به من مال وبنين ﴾ تمام الكلام أحد شيئين :

احدهما - يحسبون أن الذي ندمهم به من أجل ما لهم وبنبيهم ، بل إنما فعل ذلك لما فيه من المصلحة .

والثاني - أن يكون فيه حذف ، وتقديره يحسبون أن الذي ندمهم به من المال والبنين حق لهم أو لكرامتهم عندنا ، لا ، بل نفعل ذلك لما فيه من المصلحة التي ذكرناها ، ويكون قوله ﴿ نسارع لهم في الخيرات ﴾ ابتداء كلام ، ولا يجوز أن يكون الانكار وقع لظنهم أن ذلك مسارعة لهم في الخيرات ، لأنه تعالى قد سارع لهم في الخيرات ، بما فعل بهم من الأموال والبنين ، لما لهم في ذلك من اللطف والمصلحة . والغرض في ذلك أن يعرفوا الله ويؤدوا حقوقه ﴿ بل لا يشعرون ﴾ أي وهم لا يشعرون بذلك ، ولا يفهمونه لتفريطهم في ذلك .

والمسارعة تقديم العمل في أوقاته التي ندعو الحكمة الى وقوعه فيه ، وهي سرعة العمل . ومثله المبادرة . وإنما بني على ( مفاعلة ) لأن الفعل كأنه يسابق فعلا آخر . والخيرات المنافع التي يعظم شأنها ، ونقيضها الشرور . وهي المضار التي يشتد أمرها . والشعور العلم الذي يندق معلومه ، وفهمه على صاحبه دقة الشعور . وقيل : هو العلم من جهة المشاعر . وهي الحواس ، ولهذا لا يوصف الله تعالى به . وقيل : نسارع لهم في الخيرات أي نقدم لهم ثواب اعمالهم لرضانا عنهم ، ومحبتنا إليهم ، كلا ، ليس الأمر كذلك ، بل نفعله ابتلاء في التعبد لهم .

قوله تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ (٥٨) وَالَّذِينَ هُمْ  
بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ (٥٩) وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ (٦٠)  
وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ (٦١)  
أُولَٰئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ﴿ (٦٢) خمس  
آيات بلا خلاف .

يقول الله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ﴾ أي خوفًا من عقابه  
﴿مُشْفِقُونَ﴾ والخشية ظن لحوق المصرة . ومثلها المخافة ، ونقيضها الأمانة ، فالخشية  
إنزعاج النفس بتوهم المصرة ، والظن كذلك يزعج النفس ، فيسمى باسمه على طريق  
البلاغة ، والخشية من الله خشية من عقابه وسخطه على معاصيه ، ﴿والذين هم بآيات  
ربهم يؤمنون﴾ وبجججه من القرآن وغيره يصدقون ﴿والذين هم بربهم لا يشركون﴾  
أي لا يشركون بعبادة الله غيره ، من الاصنام والاولئان ، لان خصال الايمان لاتتم إلا  
بترك الاشراك دون ما يقول أهل الجاهلية إنا نؤمن بالله .

وقوله ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا﴾ أي يعطون ما اعطوا ، من الزكاة والصدقة ،  
وينفقونه في طاعة الله ﴿وقلوبهم وَجَلَةٌ﴾ أي خائفة من عقاب الله لتفريطهم منهم .  
قال الحسن: المؤمن جمع إحسانًا وشفقة . وقال ابن عمر : ما آتوا من الزكاة ﴿وقلوبهم  
وجلَةٌ﴾ أي خائفة ﴿أنهم إلى ربهم راجعون﴾ أي يخافون من رجوعهم إلى الله  
﴿ج ٧ م ٤٨ من التبيان﴾

يوم القيامة ، والى مجازاته اى يخافون ذلك ، لانهم لا يأمنون التفريط . ثم أخبر عن جمع هذه الصفات وكملت فيه ، فقال ﴿ اولئك يسارعون في الخيرات ﴾ أي يبادرون الى الطاعات ، ويسارعون اليها : من الايمان بالله ، ويجتهدون في السبق اليها رغبة فيها ولعلمهم بما لهم بها من حسن الجزاء . وقوله ﴿ وهم لها سابقون ﴾ قيل في معناه ثلاثة اقوال :

احدها - قال ابن عباس انهم : سبقت لهم السعاة .

الثاني - وهم من اجل تلك الخيرات سابقون الى الجنة .

الثالث - وهم الى الخيرات سابقون .

### قوله تعالى

﴿ وَلَا نَكْلِفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ (٦٣) بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ (٦٤) حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْئَرُونَ (٦٥) لَا تَجْئَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنْهُ لَا تَنْصُرُونَ (٦٦) قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُونَ (٦٧) مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ (٦٨) ست آيات بلا خلاف .

يقول الله تعالى مخبراً عن نفسه « لا نكلف نفساً إلا وسعها » يعنى إلا على قدر طاقتها وقوتها ، ومثله قوله تعالى « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها » (١) والوسع

الحال التي يتسع بها السبيل الى الفعل . وقيل : إن الوسع دون الطاقة . والتكليف تحميل ما فيه المشقة بالأمر والنهي والاعلام ، وهو مأخوذ من الكلفة في الفعل ، والله تعالى مكلف عباده تعريضاً لهم للنفع الذي لا يحسن الابتداء بمثله ، وهو الشوا . . وفي الآية دلالة على بطلان مذهب المجبرة : في تكليف ما لا يطاق ، لأنه لو كلف ما لا يطيقه العبد لكان قد كلفه ما ليس في وسعه . والآية تمنع من ذلك . وقوله « ولدينا كتاب ينطق بالحق » يريد الكتاب الذي فيه اعمال العباد مكتوبة من الطاعة والمعصية تكتبه عليه الملائكة الموكلون به كما قال « ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد » (١) ثم أخبر تعالى « أنهم لا يظلمون » أي لا يؤاخذون بما لا يفعلونه ولا ينقصون عما استحقوه .

ثم أخبر تعالى فقال « بل قلوبهم في غمرة . من هذا » أي في غفلة من هذا اليوم ، وهذه المجازاة . وقال الحسن : . هناد في حيرة . وهذا اخبار منه تعالى بما يكون منهم في المستقبل من الاعمال القبيحة ، زائدة على ما ذكره وحكاة أنه فعلمهم « ولهم اعمال من دون ذلك هم لها عاملون » قيل في معناه قولان : احدهما - قال قتادة وابو العالية - وفي رواية عن مجاهد - ان لهم خطايا من دون الحق .

والثاني - قال الحسن وابن زيد - وفي رواية عن مجاهد - ايضاً : أعمالاً من دون ما هم عليه لا بد من ان يعملوها . وقوله « حتى اذا أخذنا مترفيهم بالعذاب اذا هم يجأرون » فالترف المتقلب في لين العيش ونعمته . ومنه قوله « وأترفناهم في الحياة الدنيا » (٢) و ( يجأرون ) معناه يضحجون ، لشدة العذاب . وقال ابن عباس :

يستغيثون . وقال مجاهد : كان ذلك بالسيوف يوم بدر ، والجوَّار : رفع الصوت ، كما يجار الثور ، قال الاعشى :

يرأوح من صلوات الملب — لك طوراً سجوداً وطوراً أجواراً (١)

وقيل معنى « يجارون » يصرخون بالتوبة ، فيقول الله لهم « لا تجاروا اليوم » أي لا تصرخوا في هذا اليوم « إنكم منا لا تنصرون » بقبول التوبة ، ولا لكم من يدفع عنكم ما أفعله من العذاب . ثم يقول الله تعالى لهم « قد كانت آياتي » أي حججي وبراهيني « تتلى عليكم » من القرآن وغيره « فكستم على أعقابكم تنكصون » فالنكص الرجوع القهقري وهو المشي على الأعقاب الى خلف ، وهو أقبح مشية . مثل شبه الله به أقبح حال في الاعراض عن الداعي الى الحق . وقال سيدي به : لأنه يمشي ولا يرى ما ورائه ، فهو النكوص . وقال مجاهد : ينكصون معناه يستأخرون . وقيل : يدبرون . وقوله « مستكبرين » نصب على الحال ، ومعناه « تنكصون » في حال تكبركم عن الانقياد لحجج الله ، والاجابة لانيائه . وقال ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة والضحاك : « مستكبرين به » أي بحرم الله أنه لا يظهر عليكم فيه أحد .

وقوله « سامراً تهجرون » فالسامر الذي يحدث بالسمر ليلاً ، ومنه السدرة والسمار ، لان جميع ذلك من اللون الذي بين السواد والبياض . وقيل : السمر ظل القمر ، ويقال له الفخت ، ومعنى « سامراً » أي سماراً ، فوضع الواحد موضع الجمع لانه في موضع المصدر ، كما يقال قوموا قائماً أي قياماً قال الشاعر :

من دونهم إن جشتم سمرأ عزف القيان ومجلس غمر (٢)

(١) ديوانه (دار بيروت) ٨٤ وقد مر في ١ / ٢٦٣

(٢) اللسان (سمر) . وتفسير الطبري ١٨ / ٢٦ والفارطي ١٢ / ١٣٧

وكانوا يسمرون حول الكعبة بالليل . وقيل : إنما واحد ، لأنه في موضع الوقت وتقديره لثلاث تهجرون ، والهجر الكلام المرفوض ، وهو المهجور منه ، لأنه لا خير فيه . والنائم يهجر في نومه أي يأتي بكلام مختلط لا فائدة فيه . وفي معنى تهجرون قولان :

أحدهما - تهجرون الحق بالاعراض عنه . في قول ابن عباس .

الثاني - تقولون الهجر ، وهو السيء من القول ، في قول سعيد بن جبير

ومجاهد وابن زيد .

وقرأ نافع وحده « تهجرون » بضم التاء أراد من الهجر ، وهو الكلام

السيء . الباقون بفتح التاء وضم الجيم ، على ما فسرناه ، يقال : هجر بهجر هجراً إذا هذى .

قوله تعالى :

﴿ أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ (٦٩)  
أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ (٧٠) أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ  
جَاءَهُم بِالْحَقِّ وَكَثُرَهُمُ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ (٧١) ثلاث آيات بلاخلاف

يقول الله تعالى منكر آ على هؤلاء الكفار « أفلم يدبّروا القول » الذي أتاها به

من القرآن ويتفكروا فيه ، فاعلموا أنه من قبل الله . لمعجز الجميع عن الاتيان بمثله .

وقوله « أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ » توبيخ لهم على انكار الدعوة من هذه

الجهة ، ومع ذلك ، فقد جاءت الرسل الأئمة قبلهم ، متواترة ، فهو عيب وخطأ من

كل جهة « أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ » لكونه غريباً فيهم ، فلا يعرفون صدقه ، ولا أمانته

« فهم له منكرون » لذلك؟! ثم أخبر تعالى أن النبي (ص) « جاءهم بالحق » من عند الله « واكثرهم » يعنى أكثر الناس « للحق كارهون » أي يكرهونه بمجيئه بما ينافي عادتهم .

قوله تعالى :

( وَلَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ (٧٢) أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَّاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (٧٣) وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٧٤) وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنْ الصِّرَاطِ لَنَا كَبِيرُونَ (٧٥) وَكَوْا رَحِمْنَا هُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلْجُودِ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ) (٧٦) خمس آيات بلا خلاف .

قرأ ابن كثير وأبو عمرو ، ونافع ، وعاصم « خرجاً » بلا ألف « فخراج » بألف . وقرأ حمزة والكسائي « خراجاً فخراج » بالالف فيهما . وقرأ ابن عامر « خرجاً فخرج » بلا ألف فيهما .

معنى قوله « ولو أتبع الحق أهواءهم ، ان الحق لما كان يدعو الى الافعال الحسنة . والاهواء تدعو الى الافعال الفسيحة ، فلو أتبع الحق داعي الهوى لدعا الى قبيح الاعمال والى ما فيه الفساد والاختلاط ، ولو جرى الامر على ذلك « لفسدت السماوات والارض ومن فيهن » ووجه فساد العالم بذلك : انه ببطلان الأدلة وامتناع الثقة بالمدلول عليه ، وانه لا يؤمن وقوع الظلم ، الذي لا ينصف منه ، وتختلط

الامور أقبح الاختلاط . ولا يوثق بوعده ، ولا وعيده ، ولا يؤمن ! انقلاب عدل الحكيم . وهذا معنى عجيب . وقال قوم من المفسرين : إن الحق - في الآية - هو الله والتقدير : ولو اتبع الحق أعني الله أهواه هؤلاء الكفار ، وفعل ما يريدونه لفسدت السموات و الارض . وقال الجبائي : المعنى لو اتبع الحق - الذي هو التوحيد - أهواههم في الاشرار معه معبوداً سواه ، لوجب ان يكون ذلك المعبود مثلاً له واصح بينهما الممانعة ، فيؤدي ذلك الى الفساد ، كما قال تعالى « لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا » (١) .

والهوى ميل النفس الى المشتهى من غير داعي الحق ، كما قال تعالى « وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى » (٢) ، فلا يجوز لاحد أن يفعل شيئاً لانه يهواه . ولكن يفعله لانه صواب ، على انه يهواه أو لانه يهواه مع أنه صواب حسن جائز . وقال ابو صالح . وابن جريج : الحق هو الله ، وقال الجبائي معنى « ولو اتبع الحق أهواههم ، فيما يعتقدون من الآلهة » لفسدت السموات والارض » كقوله « لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا » .

وقوله « بل اتيناكم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون » . قال ابن عباس : معنى الذكر البيان للحق . وقال غيره : الذكر الشرف . كقوله « وانه لذكر لك ولقومك » (٣) وكل ذلك يراد به القرآن .

ثم قال « أم تسألهم » يا محمد « خرجاً » أي اجرآ على العمل - في قول الحسن - وأصل الخرج والخراج واحد ، وهو الغلة التي تخرج على سبيل الوظيفة منه . ومنه خراج الارض ، وهما مصدران لا يجمعان . ثم قال « فخراج ربك » أي أجر ربك « خير وهو خير الرازقين » يعني الله خير من يرزق . وفي ذلك دلالة على أن

(١) سورة ٢١ لانبيا آية ٢٢ (٢) سورة ٧٩ النازعات آية ٤١

(٣) سورة ٤٣ الزخرف آية ٤٤



غير الله قد يرزق باذنه ، ولولا ذلك لم يحز ﴿ خير الرازقين ﴾ .  
ثم قال انبيه محمد ( ص ) ﴿ وانك ﴾ يا محمد ﴿ لتدعوهم ﴾ أي هؤلاء الكفار  
﴿ الى صراط مستقيم ﴾ من التوحيد ، واخلاص العبادة ، والعمل بالشرعية ﴿ وإن  
الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾ يعني من لا يصدقون بالبعث يوم القيامة ﴿ عن الصراط ﴾  
صراط الحق ﴿ لنا يكون ﴾ أي عادلون عن دين الحق . وقال الجبائي : معناه لنا يكون  
في الآخرة عن طريق الجنة ، بأخذهم بمنة وبسرة إلى النار .  
ثم قال تعالى ﴿ ولو رحمناهم ﴾ في الآخرة ورددناهم الى دار الدنيا ، وكلفناهم  
فيها ﴿ للجوا في طغيانهم يعمهون ﴾ كما قال ﴿ ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه ﴾ (١) وقال  
ابن جريج يريد في الدنيا أي ﴿ لو انا رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر ﴾ وجوع  
ونحوه ﴿ للجوا في طغيانهم ﴾ أي في غوايتهم ﴿ يعمهون ﴾ أي يترددون .  
قوله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا  
يَتَضَرَّعُونَ (٧٧) حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ  
فِيهِ مُبْلِسُونَ (٧٨) وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ  
قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ (٧٩) وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ  
تُحْشَرُونَ (٨٠) وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ  
وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (٨١) خمس آيات .

يقول الله تعالى انا اخذنا هؤلاء الكفار الذين ذكرناهم بالعذاب . وقيل :

هو الجذب وضيق الرزق ، والقتل بالسيف ﴿ فما استكانوا لربهمْ ﴾ أي لم يذلوا عند هذه الشدائد ، ولم يتضرعوا اليه ، فيطلبوا كشف البلاء منه تعالى عنهم بالاستكانة له ، والاستكانة طلب السكون خوفاً من السطوة . يقال : استكان الرجل استكانة إذا ذل عند الشدة .

وقوله ﴿ حتى إذا فتحنا عليهم باباً ذا عذاب شديد إذا هم فيه مبلسون ﴾ فالفتح فرج الباب بطريق يمكن السلوك فيه ، فكأنه فتح عليهم باباً آتاهم منه العذاب . وقيل : ان ذلك حين دعا النبي (ص) فقال : ( اللهم سنين كسني يوسف ) فجادوا حتى أكلو العليز وهو الوبر بالدم في قول مجاهد . وقال ابن عباس : هو القتل يوم بدر . وقال الجبائي فتحنا عليهم باباً من عذاب جهنم في الآخرة .

والابلاس الحيرة لليأس من الرحمة ، يقال : أبلس فلان إبلاسا إذا بهت عند انقطاع الحجة .

وقوله ﴿ وهو الذي أنشأكم ﴾ أي أوجدكم ، واخترعكم من غير سبب ؛ وجعل لكم السمع والابصار « أي وخلق لكم السمع تسمعون به الاصوات والابصار تبصرون بها المرئيات وخلق لكم ﴿ الافئدة ﴾ وهو جمع فؤاد ، وهو القلب ﴿ قليلا ما تشكرون ﴾ نصب ( قليلا ) على المصدر و ( ما ) صلة . وتقديره تشكرون قليلا لهذه النعم التي أنعم بها عليكم .

ثم قال ﴿ وهو الذي ذرأكم ﴾ أي خلقكم وأوجدكم ﴿ في الارض واليه تحشرون ﴾ يوم القيامة ، فيجازيكم على أعمالكم إما الثواب أو العقاب . والمراد إلى الموضع الذي يختص تعالى بالتصرف فيه ، ولا يبقى لاحد هناك ملك . وقال الفراء : وهو الذي خلق السماوات والارض أي اخترعها ، وأنشأها ، وقدرها على ما فيها

﴿ ج ٧ م ٤٩ من التبيان ﴾

من انواع المخلوقات ، ليدل بها على توحيده وألا إله سواه « وله اختلاف الليل والنهار » اي له مرورهما يوماً بعد ليلة . وليلة بعد يوم ، كما يقال إذا اتى الرجل الدار مرة بعد مرة : هو يختلف الى هذه الدار . وقيل : معناه وله تدبيرهما بالزيادة والنقصان .

ثم قال ﴿ أفلا تعقلون ﴾ فتفكرون في جميع ذلك ، فتعلمون انه لا يستحق الالهية سواه ، ولا تحسن العبادة إلا له .

قوله تعالى :

﴿ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ (٨٢) قَالُوا إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ (٨٣) لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٨٤) قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٨٥) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (٨٦) قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (٨٧) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٨٨) قُلْ مَنْ يَدَّ يَدَهُ مَلَكَتْ كُلُّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٨٩) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنِّي تُسْحَرُونَ (٩٠) بَلْ أَتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ (٩١) عشر آيات بلاخلاف .

قرأ أبو عمرو « سيقولون الله » في الأخيرتين . الباقيون « لله » بغير الف ،

ولا خلاف في الاولى أنها بغير الف .

أخبر الله تعالى حاكياً عن الكفار ممن عاصر النبي ( ص ) أنهم لم يؤمنوا بالله ولم يصدقوا رسوله في اخلاص العبادة له تعالى « بل قالوا مثل ما قال الأولون » أي مثل الذي قاله الكفار الأولون : من انكار البعث والنشور والحساب والجنة والنار ، فأقوال هؤلاء مثل أقوال أولئك . وإنما دخلت عليهم الشبهة في انكار البعث ، لأنهم لم يشاهدوا ميتاً عاش ، ولا جرت به العادة . وشاهدوا النشأة الاولى من ميلاد من لم يكن موجوداً . ولو فكروا في أن النشأة الاولى أعظم منه لعلموا أن من انكره فقد جهل جهلاً عظيماً ، وذهب عن الصواب ذهاباً بعيداً ، لأن من قدر على اختراع الاجسام لا من شيء ، قدر على إعادتها إلى الصفة التي كانت عليها ، مع وجودها .

ثم حكى ما قال كل منهم ، فأنهم قالوا منكرين « أإذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أئنا لمبعوثون » أي كيف نصير أحياء بعد أن صرنا تراباً ورمماً وعظاماً فخره ؟ ! ثم قالوا « لقد وعدنا » بهذا الوعد « نحن وآباؤنا » من قبل هذا الموعد ، فلم تر لذلك صحة ، ولا لهذا الوعد صدقاً . وليس « هذا إلا أساطير الأولين » أي ما سطره الأولون مما لا حقيقة له ، وإنما يجري مجرى حديث السمر الذي يكتب للاطراف به . والأساطير هي الأحاديث المسطرة في الكتب ، واحدها أسطورة .

فقال الله تعالى لنبيه (ص) « قل » يا محمد لهؤلاء المنكرين للبعث والنشور « لمن الارض ومن فيها » أي من يملك الارض ويملك من فيها من العقلاء [ وقوله « إن كنتم تعلمون » موافقة لهم في دعواهم . ثم قال في الجواب « سيقولون لله » أي سيقولون إن السموات والارض ومن فيهما لله ، لأنهم لم يكونوا يمجدون الله . وإنما كذبوا الرسول . وقوله « قل افلا تذكرون » أي افلا تفكرون في مالكم . وتذكرون قدرته وأنه لا يعجزه شيء . عن إعادتكم بعد الموت ، مرة ثانية كما انشأكم

أول مرة [ (١) ] ثم قال له « قل » يا محمد لهم ايضاً « من رب السماوات السبع » أي من مالِكها والمتصرف فيها ؟ ولولاه لبطل كل شيء سواه ، لأنه لا يصح إلا مقدوره او مقدور مقدوره ، فقوام كل ذلك به ، ولا تستغني عنه طرفة عين لانها ترجع الى تدبيره على ما يشاء ( عز وجل ) وكذلك هو تعالى « رب العرش العظيم » وانما وجب أن يكون رب السماوات والعرش ، من حيث كانت هذه الاشياء جميعها محدثة ، لا بد لها من محدث اخترعها وانشأها ، ولا بد لها من مدبر يديرها ويمسكها ، ويصرفها على ما تتصرف عليه ، ولا بد أن يختص بصفات : من كونه قادراً عالماً لنفسه ليتأتى منه جميع ذلك ، على ما دبره . ولولا كونه على هذه الصفات ، لما صح ذلك .

ثم اخبر أنهم يقولون في الجواب عن ذلك رب السماوات ورب العرش هو « الله » ومن قرأ بلا ألف فعناه انهم يقولون إنها « الله » فعند ذاك « قل » لهم « افلا تتقون » الله ، ولا تخافون عقابه على جحد توحيدهِ والاشراك في عبادته ؟ ثم أمره بان يقول لهم أيضاً « من ييده ملكوت كل شيء » والملكوت عظم الملك ووزنه ( فعلوت ) وهو من صفات المبالغة نحو ( جبروت ) ومن كلامهم ( رهبوت خير من رحمت ) أي ترهب خير من ان ترحم . وقال مجاهد : ملكوت كل شيء خزان كل شيء ، والمعنى أنه قادر على كل شيء . إذا صح أن يكون مقدوراً له .

وقوله « وهو يجير » . معناه أنه يعيد بالمنع من السوء ، لما يشاء « ولا يجار عليه » أي لا يمكن منع من أراحه بسوء منه . وقيل « هو يجير » من العذاب « ولا يجار عليه » منه . والاجارة الاعادة ، والجار المجبر المعيد ، وهو الذي يمنعك ويؤمّنك ومن استجار بالله اعاده ، ومن أعاده الله لم يصل اليه احد . فانهم « سيقولون الله » الذي له

ملكوت كل شيء . وهو يجير ولا يجار عليه . فقل لهم عند ذلك « أتى تسحرون » ومعناه كيف يخيل اليكم الحق باطلا ، والصحيح فاسداً ، مع وضوح الحق وتمييزه عن الباطل . ومن قرأ ﴿ الله ﴾ بآيات الالف ، فإنه يطابق السؤال في قوله ﴿ من رب السموات السبع ورب الارض . . . ومن بيده ملكوت كل شيء ﴾ لان جواب ذلك على اللفظ أن يقولوا ﴿ الله ﴾ . ومن قرأ ﴿ الله ﴾ باسقاط الالف ، حمله على المعنى دون اللفظ ، كقول القائل لمملوك : من مولاك ؟ فيقول انا لفلان . وانشد الفراء لبعض بني عامر :

واعلم انني سأكون رسماً      إذا سار النواجع لا يسير  
فقال السائلون لمن حفرتم      فقال المخبرون لهم وزير (١)

لأنه بمنزلة من قال : من الميت ؟ فقالوا له : وزير ، وذكر أنها في مصاحف أهل الامصار بغير الف ، ومصحف أهل البصرة فإنها بالف . (٢) فأما الاولى فلا خلاف أنها بلا ألف لمطابقة السؤال في قوله ﴿ قل لمن الارض ﴾ والجواب يقتضى أن يقولوا : الله . وإنما أخبر الله تعالى عنهم ، بأنهم يقولون في جواب السؤال : الله ، لأنهم لو أحالوا على غير الله في أنه مالك السموات والارض ، وأن غيره بيده ملكوت كل شيء . وأن غيره رب السموات السبع ، ورب العرش العظيم ، لظهر كذبهم . ولعلم كل احد بطلان قولهم ، لظهور الأمر في ذلك . وقربه من دلائل العقول . وقوله ﴿ فأتى تسحرون ﴾ أي كيف تعمهون عن هذا ، وتصدون عنه . من قولهم : سحرت أعيننا عن ذلك ، فلم نبصره . وقيل معنى ذلك : فأتى تخدعون ، كقول امرئ القيس :

(١) تفسير الطبري ١٨ / ٣٢

(٢) وفي المخطوطة (في مصاحف أهل الشام بغير الف وفي مصاحف أهل الامصار بالالف)

ونسحر بالطعام وبالشرب (١)

أي نخدع . وقيل معناه أنى تصرفون ، يقال : ما سحرك عن هذا الامر أي ما صرفك عنه . ثم أخبر تعالى أنه أنى هؤلاء الكفار بالخلق الواضح : من توحيد الله وصفاته وخلع الانداد دونه . وأنه يبعث الخلق بعد موتهم ، ويجازيهم على طاعتهم بالثواب ، وعلى معاصيهم بالعقاب ، وإن الكفار كاذبون فيما يخبرون بخلافه . قال المبرد : معنى ﴿ أنى ﴾ كيف ، ومن أين .

قوله تعالى :

﴿ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ (٩٢) عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٩٣) قُلْ رَبِّ إِنَّمَا تُرِيئَنِي مَا يُوعَدُونَ (٩٤) رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٩٥) وَإِنَّا عَلَى أَنْ تُنْزِلَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَادِرُونَ (٩٦) خمس آيات بلاخلاف .

قرأ ﴿ عالم الغيب ﴾ بالجر ابن كثير وأبو عمرو ، وابن عامر وحفص عن عاصم . الباقون بالرفع . من جر رده على قوله ﴿ سبحان الله . . . . . عالم الغيب ﴾ فجعله صفة لله . ومن رفعه ، فعلى تقدير هو ﴿ عالم الغيب ﴾ .

يقول الله تعالى مخبراً أنه لم يتخذ ولداً أي لم يجعل ولداً غيره ولد نفسه ، لاستحالة ذلك عليه ، لأنه محال أن يكون له ولد ، فلا يجوز التشبيه بما هو مستحيل ممتنع

إلا على النفي والتبعية. واتخاذ الولد : أن يجعل الجاعل ولد غيره يقوم مقام ولده لو كان له . وكذلك التبني إنما هو جعل الجاعل ابن غيره يقوم مقام ابنه الذي يصح أن يكون ولداً له . ولذلك لا يقال : تبني شاب شيخاً ، ولا تبني الإنسان بهيمة ، لما استحال أن يكون ذلك ولداً له . ولا يجوز أن يقال : اتخذ ولدأ ، إذا اختصه بضرب من المحبة ، لأن في ذلك إخراج الشيء عن حقيقته كما أن تسمية ما ليس بطويل عريض عميق جسماً إخراج له عن حقيقته .

ثم أخبر أنه كما لم يتخذ ولدأ ، لم يكن معه إله . وهذا جواب لمخدوف ، وتقديره : لو كان معه إله آخر « إذا ذهب كل إله بما خلق ولعل بعضهم على بعض » وفيه إزام لمن يعبد الأصنام . وقوله « لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا » (١) دليل عام في نفي مساو للقديم فيما يقدر عليه من جميع الأجناس والمعاني . ومعنى « إذا ذهب كل إله بما خلق » أي لا نفرد به ولحوله من خلق غيره ، لأنه لا يرضى أن يضاف خلقه وانعامه إلى غيره .

فان قيل : لم لا يكون كل واحد منهم حكيماً ، فلا يستعلي على حكيم غيره ؟ قلنا : لأنه إذا كان جسماً وكل جسم محتاج ، جاز منه أن يستعلي لحاجته ، بل لا بد من أن يقع ذلك منه ، لأنه ليس له مدبر يلطف له حتى يمتنع من القبيح الذي يحتاج إليه ، كما يلطف الله للملائكته وأنبيائه بما في معلومه أنهم يصلحون به .

ثم نزه نفسه تعالى عن اتخاذ الولد وأن يكون معه إله غيره . فقال « سبحانه الله عما يصفون » من الإشراف معه ، واتخاذ الولد له .

وقوله « عالم الغيب والشهادة » فلذلك يأتي بالحق ، وهم يأتون بالجهل . ويحتمل أن يكون معناه إن عالم الغيب والشهادة لا يكون له شريك ، لأنه أعلى من كل شيء .



في صفته . قال الحسن : هو ردّ لقول المشركين : الملائكة بنات الله . وقال الجبائي :  
في الآية دلالة على انه يجوز ان يدعو الانسان بما يعلم انه يكون لا محالة وأن الله لا بد  
أن يفعله .

ثم قال تعالى ﴿ فتعالى عما يشركون ﴾ أي تعاظم الله عن ان يشرك هؤلاء  
الكفار معه من الاصنام والاولئان . ثم قال لنبيه ( ص ) ﴿ قل رب اما تريني ما  
يوعدون ﴾ ومعناه إن أريتني ما وعد هؤلاء الكفار به من العذاب والاهلاك . فقل  
يا ﴿ رب فلا تجعلني في القوم الظالمين ﴾ أي لا تجعلني في جملة من يشملهم العذاب  
بظلمهم ، وتقديره : إن انزلت بهم العقوبة ، فاجعلني خارجاً منهم . فقال الله تعالى  
﴿ وإنا على ان نريك ما نعمهم لقادرون ﴾ معناه إن ما وعدتهم به من العذاب  
والاهلاك على كفرهم قادر عليه ، لكنني لا أفعله وأؤخره الى يوم القيامة لما في تأخيرها  
من المصلحة .

قوله تعالى :

﴿ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴾ (٩٧)  
وَقُلْ رَبِّ اَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ (٩٨) وَأَعُوذُ بِكَ رَبَّ أَنْ  
يَحْضُرُونِ (٩٩) حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ (١٠٠)  
لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ  
وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ (١٠١) خمس آيات بلاخلاف .

امر الله تعالى نبيه ( ص ) أن يدفع السيئة من إساءة الكفار اليه بالتي هي أحسن

منها . ومعنى ذلك انهم إذا ذكروا المنكر من القول - الشرك - ذكرت الحججة في مقابلته وذكرت الموعظة التي تصرف عنه الى ضده من الحق ، على وجه التلطف في الدعاء اليه ، والحث عليه ، كقول القائل : هذا لا يجوز ، وهذا خطأ ، وعدول عن الحسن . وأحسن منه أن يوصل بذكر الحججة والموعظة كما بينا . وقال الحسن : « بالتالي هي أحسن » الاغضاء والصفتح . وقيل : هو خطاب للنبي ( ص ) والمراد به الأمة ، والمعنى إدفع الأفعال السيئة بالأفعال الحسنة التي ذكرها .

وقوله « نحن اعلم بما يصفون » معناه نحن اعلم منهم بما يستحقون به من الجزاء في الوقت الذي يصلح الأخذ بالعقوبة إذا انقضى الأجل المضروب بالامهال . ثم قال له « قل » يا محمد ، وادع فقل يا « رب اعوذ بك من همزات الشياطين » أي نزغاتهم ووساوسهم ، فمعنى ( أعوذ ) اعتصم بالله من شر الشياطين ، في كل ما يخاف من شره . والمعاذة هي التي يستدفع بها الشر ، والهمزات دفعهم بالاغواء الى المعاصي ، والهمز شدة الدفع . ومنه الهمزة : الحرف الذي يخرج من أقصى الحلق باعتماد شديد . والعياذ طلب الاعتصام من الشر « واعوذ بك رب أن يخضرون » هؤلاء الشياطين فيوسوسون لي ويفووني عن الحق .

وقوله « حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني » اخبار من الله تعالى عن أحوال هؤلاء الكفار ، وأنه إذا حضر أحدهم الموت : واشرف عليه سأل الله عند ذلك و « قال رب ارجعوني » أي ردني الى دار التكليف « لعلني أعمل صالحاً » من الطاعات وأتلافى ما تركته . وإنما قال « رب ارجعوني » على لفظ الجمع لأحد امرين :

أحدهما - انهم استعانوا أولاً بالله ، ثم رجعوا الى مسألة الملائكة بالرجوع الى

﴿ ج ٧ م ٥٠ من التبيان ﴾

الله - في رواية ابن جريج .

والثاني - أنه جرى على تعظيم الذكر في خطاب الواحد بلفظ الجمع لعظم القدر كما يقول ذلك المتكلم ، قال الله تعالى « انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون » (١) وقال « ولقد خلقنا الانسان » (٢) وما جرى مجراه . وروى النضر بن سمال قال : سئل الخليل عن قوله « رب ارجعون » ففكر ثم قال : سألتوني عن شيء لا أحسنه ولا أعرف معناه ، والله أعلم ، لانه جمع ، فاستحسن الناس منه ذلك .

فقال الله تعالى في الجواب عن سؤالهم « كلا » وهي كلمة ردع وزجر أي حقاً « إنها كلمة » فالكناية عن الكلمة والتقدير : ان الكلمة التي قالوها « كلمة هو قائمها » بلسانه . وليس لها حقيقة ، كما قال « ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه » (٣)

وقوله « ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون » فالبرزخ الحاجز - وههنا - هو الحاجز بين الموت والبعث - في قول ابن زيد - وقال مجاهد : هو الحاجز بين الموت والرجوع الى الدنيا . وقال الضحاك : هو الحاجز بين الدنيا والاخرة . وقيل البرزخ الالهال . وقيل : كل فصل بين شيئين برزخ .

وفي الآية دلالة على أن احداً لا يموت حتى يعرف اضطراباً منزلته عند الله وانه من أهل الثواب أو العقاب - في قول الجبائي وغيره - وفيها دلالة أيضاً على انهم في حال التكليف يقدرّون على الطاعة بخلاف ما تقول المجبرة .

ومعنى « ومن ورائهم » أي أمامهم وقدامهم ، قال الشاعر :

يرجو بنو مروان سمعي وطاعني وقومي تميم والقلاة ورائي

ومعنى « يبعثون » يوم يحشرون للحساب والمجازاة ، وأضيف الى الفعل

لان ظرف الزمان يضاف الى الافعال .

## قوله تعالى

﴿ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ (١٠٢)  
 فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٠٣) وَمَنْ خَفَتْ  
 مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ (١٠٤)  
 تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ أَلْئَارٌ وَهُمْ نَحْبُورٌ فِيهَا كَالِحُونَ (١٠٥) أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُتْلَى  
 عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴾ (١٠٦) خمس آيات بلا خلاف .

قوله تعالى « فإذا نفخ في الصور » ليوم الحشر والجزاء ومعنى نفخ الصور :  
 هو علامة لوقت إعادة الخلق . وفي تصورهم الاخبار عن تلك الحال صلاح لهم في  
 الدنيا ، لانهم على ما اعتادوه في الدنيا من بوق الرهيل والقدوم . وقال الحسن :  
 الصور جمع صورة أي إذا نفخ فيها الأرواح واعدت احياء . وقال قوم : هو قرن  
 بنفخ فيه إسرافيل بالصوت العظيم الهائل ، على ما وصفه الله . وقوله « فلا انساب  
 بينهم يومئذ ولا يتساءلون » اخبار منه تعالى عن هول ذلك اليوم ، فانهم لا يتواصلون  
 هناك بالانساب ، ولا يحنون اليها ، اشغل كل انسان بنفسه . وقيل معناه : انهم  
 لا يتناسبون في ذلك اليوم ، ليعرف بعضهم بعضاً من أجل شغله بنفسه عن غيره .  
 وقال الحسن : معناه لا أنساب بينهم يتعاطفون بها ، وإن كانت المعرفة بأنسابهم  
 حاصلة بدلالة قوله « يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه » (١) فثبت  
 انهم يعرفون أقاربهم وإن هربهم منهم لاشتغالهم بنفوسهم ، والنسب هو إضافة الى

### قراءة في الولادة .

وقوله « ولا يتساءلون » معناه لا يسأل بعضهم بعضاً عن خبره وحاله ، كما كانوا في الدنيا ، لشغل كل واحد منهم بنفسه . وقيل : لا يسأل بعضهم بعضاً أن يحمل عنه من ذنوبه شيئاً . ولا يناقض ذلك قوله « وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون » (١) لان هناك مواطن ، فمنها ما يشغلهم من عظيم الأمر الذي ورد عليهم عن المسألة ، ومنها حال يفيقون فيها فيتساءلون . وقال ابن عباس : قوله « فاذا نفخ في الصور » يعني النفخة الاولى التي يهلك عندها الخلق ، فلا احد يبق ، ولا نسب هناك ولا تساؤل . وقوله ﴿ وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ﴾ فذلك عند دخولهم الجنة ، فانه يسأل بعضهم بعضاً ، وهو قول السدي .

وقوله « فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون » اخبار منه تعالى أن من عظمت طاعاته وسلت من الاحباط - في قول من يقول بذلك - ومن لا يقول بالاحباط فمعناه عندهم : إن من كثرت طاعاته ، وهو غير مستحق للعقاب ، فان أولئك هم المفلحون الفائزون .

« ومن خفت موازينه » بأن يكون احبطت طاعاته ، لكثرة معاصيه . ومن لا يقول بالاحباط ، قال : معناه من لم يكن معه شيء من الطاعات وإنما معهم المعاصي ، لان الميزان إذا لم يكن فيه شيء يوصف بالخفة ، كما يوصف بالخفة إذا كان فيه شيء يسير في مقابله ما هو أضعافه ، فان من هذه صورته ﴿ فأولئك الذين خسروا أنفسهم ﴾ لأنهم أهل كسرها بالمعاصي التي استحقوا بها العقاب الدائم ، وهم ﴿ في جهنم ﴾ مؤبدون ﴿ خالدون ﴾ .

وقال الحسن والجبائي وغيرهما : هناك ميزان له كفتان ولسان . واختلفوا :

فمنهم من قال : يوزن بها صحف الأعمال . وقال بعضهم : يظهر في إحدى الكفتين النور، وفي الأخرى الظلمة ، فأيهما رجع تبينت الملائكة المستحق للثواب من المستحق للعقاب . وقال قتادة والبلخي : الميزان عبارة عن معاودة الاعمال بالحق . وبيان أنه ليس هناك مجازفة ولا تفریط .

ثم اخبر تعالى بأن النار التي يعملون فيها ﴿ تلهج وجوههم ﴾ وانهم فيها ﴿ كالخون ﴾ يقال : لفتح ونفخ بمعنى واحد ، غير أن اللفح أعظم من النفخ . واشد تأثيراً ، وهو ضرب من السموم للوجه ، والنفخ ضرب الريح للوجه ، والكروح تقلع الشفتين عن الاسنان حتى تبدو الأسنان ، قال الاعشى :

وله المقدم لا مثل له ساعة الشدق عن الناب كالح (١)

قوله تعالى :

﴿ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ (١٠٧) رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ (١٠٨) قَالَ أَخَسُّوْا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُوْنَ (١٠٩) إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَأَرْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ (١١٠) فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سُخْرِيًّا حَتَّىٰ أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ ﴾ (١١١) خمس آيات بلاخلاف .

قرأ أهل الكوفة إلا عاصماً ﴿ شقاوتنا ﴾ بآثبات الألف . الباقون ﴿ شقوتنا ﴾ .

(١) ديوانه ﴿ دار بيروت ﴾ ٤٠ وروايته « في الحرب » بدل « لا مثل له »

وقرأ أهل الكوفة إلا عاصماً ونافع ﴿سخرياً﴾ بضم السين . الباقون بكسر ها .  
 حكى الله تعالى عن هؤلاء الكفار أنهم يعترفون على نفوسهم بالخطأ ، ويقولون  
 ﴿ربنا غلبت علينا شقوتنا﴾ والشقوة المصرة اللاحقة في العاقبة . والسعادة المنفعة  
 اللاحقة في العاقبة ، وقد يقال لمن حمل في الدنيا على مضرة فادحة : شقي ، من حيث  
 أنه يؤدي إلى أمر شديدة ، فالمعاصي شقوة ، تؤدي إلى العقاب الدائم . ويجوز أن  
 يكون المراد بالشقوة العذاب الذي يفعل الله بهم ويغلب عليهم .

وقوله « وكنا قومًا ضالين » اعتراف منهم على نفوسهم أنهم ضلوا عن الحق  
 في الدنيا وزمان التكليف ، ويسألون الله تعالى فيقولون « ربنا أخرجنا منها » أى من  
 هذه النار « فإن عدنا فانا ظالمون » ولا يجوز أن يكونوا لو أخرجوا إلى دار التكليف  
 لما عادوا . لان الشهوة العاجلة والاعتزاز بالامهال يعود اليهم فلا يكونون ملجئين .  
 وقد قال الله تعالى « ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون » (١) . وقال  
 الحسن : هو آخر كلام يتكلمون به أهل النار ، فيقول الله تعالى لهم في جوابهم  
 « اخسئوا فيها » يعني في النار « ولا تكلمون » أي ابعدوا ، بعد الكلب . واذا  
 قيل للكلب اخساً ، فهو زجر بمعنى ابعد بعد غيرك من الكلاب ، واذا خوطب به  
 انسان ، فهو إهانة له ، ولا يكون ذلك إلا عقوبة . وخسأت فلاناً أخسأه خساً ، فهو  
 خاسئ . إذا أبعده بمكرهه ، ومنه قوله « كونوا قردة خاسئين » (٢) وقوله « ولا  
 تكلمون » قيل في معناه قولان :

احدهما - ان ذلك على وجه الغضب اللازم لهم ، فذكر ذلك ليدل على هذا  
 المعنى ، لان من لا يكلم اهانة له وغضباً ، فقد بلغ به الغاية في الازلال .  
 والثاني - ولا تكلمون في رفع العذاب عنكم ، فاني لا أرفعه عنكم ، ولا افتره

وهو على صيغة الذهي ، وليس بنهي .

ثم يقول الله تعالى لهؤلاء الكفار على وجه التهجين لهم والتوبيخ ﴿ انه كان فريق من عبادي ﴾ يعني المؤمنين في دار الدنيا ﴿ يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين ﴾ أي يدعون بهذه الدعوات ، عبادة لله ، وطلباً لما عنده . من الثواب ﴿ فاتخذوهم ﴾ انتم يا معشر الكفار ﴿ سخرياً ﴾ اي كنتم تستهزؤن بهم وتسخرون منهم . وقيل ( السخري ) بضم السين من التسخير و ( السخري ) بكسر السين من الهزء . وقيل : هما لغتان . وقوله ﴿ حتى انسوكم ذكري ﴾ معناه لتشاغلکم بالسخرية نسيتم ذكري ﴿ وكنتم منهم تضحكون ﴾ فلذلك نسب اليهم انهم انسوهم ذكر الله ، لما كان بسببهم ، والاشغال باغوائهم نسوا ذكر الله .

قوله تعالى :

﴿ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ (١١٢) قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ (١١٣) قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْئَلُ الْعَادِينَ (١١٤) قَالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّهُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١١٥) أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ (١١٦) فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ (١١٧) وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ (١١٨) وَقُلْ رَبِّ أَعْرِفْ



وَأَرْحَمُ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿١١٩﴾ ثمان آيات بلا خلاف .

قرأ حمزة والكسائي وخارجة عن نافع « أنهم هم الفائزون » بكسر الهمزة .  
الباقون بفتحها . وقرأ ابن كثير « قل كم لبثتم » على الأمر . الباقون « قال كم  
لبثتم » على الخبر . وقرأ حمزة والكسائي « قل » فيهما على الأمر . الباقون « قال »  
فيهما على الخبر . وقرأ « ترجعون » بفتح التاء وكسر الجيم حمزة والكسائي . الباقون  
بضم التاء وفتح الجيم .

أخبر الله تعالى « إني جزيتهم اليوم » يعني المؤمنين الذين سخر منهم الكفار  
في دار التكليف ، وأكافئهم على صبرهم ووضعتهم في جنب الله ، على أقوال الكفار  
وهزؤهم بهم بـ « أنهم هم الفائزون » وحذف الباء ، ونصب الهمزة ، وقيل : إنها في  
موضع جر ، وتقديره جزيتهم بفوزهم بالجنة . وقيل تقديره : لأنهم هم الفائزون .  
ومن خفض الهمزة فاستأنف ، فالجزاء مقابلة العمل بما يستحق عليه من ثواب أو  
عقاب كما يقال : الناس مجزون بأعمالهم إن خير أخير آ ، وإن شرأ فشرأ . والصبر حبس  
النفس عما تنازع اليه مما لا يحسن ، أو ليس بأولى ، لأن الصبر طاعة الله لما وعد عليه  
من الجزاء ، والطاعة قد تكون فرضاً ، وقد تكون نفلاً .

وقوله « اليوم » يريد به أيام الجزاء لا يوماً بعينه ، لأن اليوم هو ما بين طلوع  
الفجر الثاني إلى غروب الشمس ، وليس المراد في الآية ذلك .

قوله « قال كم لبثتم في الأرض عدد سنين » فمن قرأ « قال » فعناه قال الله  
لهم كم لبثتم . ومن قرأ « قل » فعناه قل لهم يا محمد ، واللبث هو المكث وهو حصول  
الشيء على الحال أكثر من وقت واحد ، واللبث هو الكائن على الصفة ، على مرور  
الأوقات . والعدد عقد يظهر به مقدار المعدود ، يقال : عدد يعده عدداً وعدداً ،

فهو عاد . والحساب هو اخراج المقدار في الكمية وهي العدة ، وهذا السؤال لهم على وجه التوبيخ لانكارهم البعث والنشور ، فيقول الله لهم اذا بعثهم ﴿ كم لبثتم في الارض عدد سنين ﴾ اي اين ما كنتم تنكرون من اجابت الرسل وما جاءت به وتكذبون به . وقوله ﴿ قالوا لبثنا يوماً او بعض يوم ﴾ فسأل العادين قال مجاهد: معناه فسأل العادين من الملائكة لانهم يحصون أعمال العباد . وقال قتادة : العادين هم الحساب الذين يعدون الشهور والسنين ، ولا يدل ذلك على بطلان عذاب القبر ، لانهم لم يكونوا يعدون كالملي العقول ، وقد صح عذاب القبر بتضافر الاخبار عن النبي (ص) واجماع الامة عليه - ذكره الرماني - ولا يحتاج الى هذا ، لانه لا يجوز أن يعاقب الله العصاة إلا وهم كاملوا العقول ليعلموا أن ذلك واصل إليهم على وجه الاستحقاق . ووجه اخبارهم بيوم او بعض يوم ، هو الاخبار عن قصر المدة ، وقلة ، لما مضى لسرعة حصولهم في ما تعدى الله تعالى ، فيقول الله تعالى في الجواب ﴿ ان لبثتم الا قليلا ﴾ اي لم تلبثوا إلا قليلا ، والمراد ما قلناه من قصر المدة كما قال ﴿ اقترب للناس حسابهم ﴾ (١) وكما قال ﴿ اقتربت الساعة ﴾ (٢) وكما قال ﴿ وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو اقرب ﴾ (٣) وقال الحسن : معناه ﴿ إن لبثتم إلا قليلا ﴾ في طول لبثكم في النار ، والقلة والكثرة يتغيران بالاضافة ، فقد يكون الشيء قليلا بالاضافة الى ما هو أكثر منه ، ويكون كثيراً بالاضافة الى ما هو أقل منه ﴿ لو انكم كنتم تعلمون ﴾ صحة ما أخبرناكم به .

ثم قال لهم ﴿ أفحسبتم ﴾ معاشر الجاحدين للبعث والنشور ﴿ أنما خلقناكم عبثاً لا لغرض !! أي ظننتم ، والحسبان والظن واحد ، أي ظننتم انا خلقناكم لا لغرض ،

﴿ ٢ ﴾ سورة ٥٤ القم آية ١

﴿ ١ ﴾ سورة ٢١ الأنبياء آية ١

﴿ ٣ ﴾ سورة ١٦ النحل آية ٧٧

وحسبتم ﴿أنكم ألينا لا ترجعون﴾ أي إلى الحال التي لا يملك نفعمكم وضرركم فيها إلا الله ، كما كنتم في ابتداء خلقكم قبل أن يملك أحداً شيئاً من أمركم . ثم نزه تعالى نفسه عن كل دنس ، واخبرانه ﴿فتعالى الله الملك الحق﴾ ومعناه : علامني صفته ، فوق كل صفة لغيره ، فهو تعظيم لله تعالى بأن كل شيء سواه يصغر مقداره عن معنى صفته . ﴿والملك الحق﴾ هو الذي يحق له الملك ، بأنه ملك غير مملك ، وكل ملك غيره ، فلسكه مستعار له ، وإنما يملك ما ملكه الله ، فكأنه لا يعتد بملكه في ملك ربه ، والحق هو الشيء الذي من اعتقده كان على ما اعتقده ، فالله الحق ، لأنه من اعتقد أنه لا إله إلا هو ، فقد اعتقد الشيء على ما هو به . وقوله ﴿رب العرش الكريم﴾ أي خالقه ، ووصفه العرش بأنه كريم تعظيم له باتيان الخير من جهته ، بما دبره الله لعباده ، والكريم في أصل اللغة القادر على التكرم من غير مانع . ثم قال ﴿ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به﴾ ومعناه إن من دعا مع الله إلهاً سواه لا يكون له على ذلك برهان ولا حجة ، لأنه باطل ، ولو دعا الله برهان لكان محققاً ، واجري على ذلك قوله ﴿ويقتلون النبيين بغير حق﴾ (١) وقول الشاعر :

على لاحب لا يهتدى بمناره (٢)

وقوله ﴿فإنما حسابه على ربه﴾ يعني الله الذي يبين له مقدار ما يستحقه من ثواب أو عقاب . ثم أخبر تعالى بأنه ﴿لا يفلح الكافرون﴾ يعني الجاحدين لنعم الله ، والمنكرين لتوحيده ، والدافعين للبعث والنشور . ثم أمر نبيه (ص) فقال له ﴿قل﴾ يا محمد ﴿رب اغفر وارحم﴾ أي اغفر الذنوب ، وانعم على خلقك . ﴿وانت خير الراحمين﴾ معناه أفضل من رحم وانعم على غيره ، وأكثرهم نعمة وأوسعهم فضلاً .

## ٢٤- سورة النور

مدنية بلا خلاف ، وهي أربع وستون آية  
في البصري والكوفي واثنان في المدنيين .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ  
لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (١) آية واحدة بلا خلاف .

قرأ ابن كثير وابو عمرو ﴿وفرضناها﴾ بتشديد الراء . الباقر بتخفيفها .  
وفسر ابو عمرو قراءته بمعنى فصلناها (١) وبينها بفرائض مختلفة ، والتقدير هذه  
﴿سورة﴾ لان النكرة لا يبتدأ بها . وقال غيره : معنى التشديد حددنا فيها الحلال  
والحرام . وقال قتادة : معنى التشديد : قد بيناها . وقيل : معنى التشديد : جعلناها  
عليكم وعلى من بعدكم الى قيام الساعة .

ومن خفف أراد من الفريضة أي فرض فيها الحلال والحرام ، والفرض  
مأخوذ من فرض القوس وهو الحز الذي فيه الوتر ، والفرض ايضاً نزول القرآن قال

---

(١) وفي بعض النسخ الخطية ( فمضى قراءة ابي عمرو : وفصلناها )

الله تعالى ﴿ان الذي فرض عليك القرآن﴾ (١) أي انزل . وارتفع ﴿سورة﴾ على تقدير هذه (سورة) إلا انه حذف على نهـير التوقع لما ينزل من القرآن . والسورة المنزلة الشريفة قال الشاعر :

ألم تر أن الله اعطاك سورة ترى كل ملك دونها يتذبذب (٢)

فسميت السورة من القرآن بذلك لهذه العلة . والفرض هو التقدير - في اللغة - وفصل بينه وبين الواجب ، بأن الفرض واجب يجعل جاعل ، فرضه على صاحبه ، كما انه أوجبه عليه ، والواجب قد يكون واجباً من غير جعل جاعل ، كوجوب شكر المنعم ، فجرى مجرى دلالة الفعل على الفاعل في انه يدل من غير جعل جاعل كما تجعل العلامة الوضعية ، إلا أن الله تعالى لا يوجب على العبد الا ماله صفة الوجوب في نفسه ، كما لا يرغب الا في ما هو مرغوب في نفسه .

وقوله ﴿انزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون﴾ فمعنى ( الآيات ) الدلالات على ما يحتاج إلى علمه مما قد بينه الله في هذه السورة ، ونبه على ذلك من شأنها لينظر فيه طالب العلم ويفوز ببغيته منه ، والتقدير ، وفرضنا فرائضها . و اضاف الفرائض الى السورة ، وهي بعضها ، لدلالة الكلام عليه ، لانها مفهومة منها و ﴿ بينات ﴾ معناه ظاهرات واضحات . وقوله ﴿ لعلكم تذكرون ﴾ معناه لكي تذكروا الدلائل التي فيها ، فتكون حاضرة لكم لتعملوا بموجبيه وتلتزموا بمعانيه .

قوله تعالى :

﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ

﴿١﴾ سورة ٢٨ القصص آية ٨٥ ﴿٢﴾ قائله الناسبة الذياني ديوانه « دار

بيروت ١٨٥٠ وقد مر في ١/ ١٩ ، ٣ / ٣٦٦ من هذا الكتاب

وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ وَلَيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ (٢) الزَّانِي لَا يَنْكِحُ  
إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرَّمْ  
ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (٣) آيتان بلا خلاف .

قرأ ابن كثير الا ابن فليح ﴿رأفة﴾ بفتح الهمزة على وزن (فعالة) .  
الباقون بسكونها ، وهما لغتان في المصدر ، يقال : رأف رأفة مثل كرم كرماً . وقيل :  
رأفة مثل سقم سقامة . والرأفة رقة الرحمة .

أمر الله تعالى في هذه الآية : أن يجلد الزاني ، والزانية اذا لم يكونا محصنين  
﴿كل واحد منهما مئة جلدة﴾ واذا كانا محصنين أو أحدهما ، كان على المحصن الرجم  
بلا خلاف . وعندنا انه يجلد اولا مئة جلدة ثم يرمي ، وفي اصحابنا من خص ذلك  
بالشيخ والشيخة إذا زنيا وكانا محصنين ، فأما اذا كانا شاين محصنين لم يكن عليهما  
غير الرجم ، وهو قول مسروق . وفي ذلك خلاف ذكرناه في خلاف الفقهاء .

والاحصان الذي يوجب الرجم هو أن يكون له زوج يغدو اليه ويروح على  
وجه الدوام ، وكان حراً . فأما العبد ، فلا يكون محصناً ، وكذلك الأمة لا تكون  
محصنة ، وإنما عليهما نصف الحد : خمسون جلدة ، والحر متى كان عنده زوجة يتمكن  
من وطئها مخلي بينه وبينها سواء كانت حرة أو أمة ، او كان عنده أمة يطؤها بملك  
اليمين ، فانه متى زنا وجب عليه الرجم ، ومن كان غائباً عن زوجته شهراً فصاعداً  
أو كان محبوساً او هي محبوسة هذه المدة . فلا أحصان . ومن كان محصناً على ما قدمناه  
ثم ماتت زوجته أو طلقها بطل احصانه . وفي جميع ذلك خلاف بين الفقهاء ذكرناه

في الخلاف .

والخطاب بهذه الآية وان كان متوجهاً الى الجماعة ، فالمراد به الأئمة بلا خلاف ، لانه لا خلاف أنه ليس لاحد اقامة الحدود إلا للامام أو من يوليه الامام . ومن خالف فيه لا يعتد بخلافه .

والزنا هو وطؤ المرأة في الفرج من غير عقد شرعي ولا شبهة عقد شرعي مع العلم بذلك أو غلبة الظن . وليس كل وطىء حرام زناً ، لانه قد يطؤ امرأته في الحيض والنفاس ، وهو حرام ، ولا يكون زناً ، وكذلك لو وجد امرأة على فراشه ، فظن أنها زوجته أو أمته فوطأها لم يكن ذلك زناً ، لانه شبهة .

وقوله « ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله » قال مجاهد وعطاء ابن أبي رباح وسعيد بن جبير وإبراهيم : معناه لا تمنعكم الرأفة والرحمة من اقامة الحد . وقال الحسن وسعيد بن المسيب وعامر الشعبي وحامد : لا يمنعكم ذلك من الجلد الشديد . (والرأفة) بسكون الهمزة . والرأفة - بفتح الهمزة - مثل الكأبة والكأبة ، والسأمة والسأمة ، وهما لغتان ، وبفتح الهمزة قرأ ابن كثير على ما قدمناه .

وقوله « إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر » أي إن كنتم تصدقون بما وعده الله وتوعد عليه ، وتقرون بالبعث والنشور ، فلا تأخذكم في من ذكرناه الرأفة ، ولا تمنعكم من اقامة الحد على من ذكرناه ،

وقوله « وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين » قال مجاهد وإبراهيم : الطائفة رجل واحد . وعن أبي جعفر ( ع ) ان أقله رجل واحد . وقال عكرمة : الطائفة رجلان فصاعداً . وقال قتادة والزهري : هم ثلاثة فصاعداً . وقال ابن زيد : أقله أربعة . وقال الجبائي : من زعم ان الطائفة أقل من ثلاثة فقد غلط من جهة اللغة ، ومن جهة المراد بالآية ، من احتياطه بالشهادة ، وقال : ليس لأحد ان يقيم الحد

إلا الآئمة وولاتهم ، ومن خالف فيه فقد غلط ، كما انه ليس للشاهد ان يقيم الحد .  
وقد دخل المحسن في حكم الآية بلا خلاف .

وكان سيويه يذهب الى ان التأويل : في ما فرض عليكم ، الزانية والزاني ، ولولا ذلك لَنَصَبَ بالأمر . وقال المبرد : إذا رفعته ففيه معنى الجزاء ، ولذلك دخل الفاء في الخبر ، والتقدير التي تزني ، والذي يزني ، ومعناه من زنى فاجلدوه ، فيكون على ذلك عاماً في الجنس .

وقال الحسن : رجم النبي ( ص ) الثيب (١) وأراد عمر ان يكتبه في آخر المصحف ثم تركه ، لئلا يتوهم انه من القرآن . وقال قوم : إن ذلك منسوخ التلاوة دون الحكم . وروي عن علي ( ع ) ان المحسن يجلد مئة بالقرآن ، ثم يرحم بالسنة .  
وانه امر بذلك .

وقوله « الزاني لا ينكح إلا زانية او مشركة ، والزانية لا ينكحها إلا زان او مشرك ... » الآية . قيل : انها نزلت على سبب ، وذلك انه استأذن رجل من المسلمين النبي ( ص ) ان يتزوج امرأة من اصحاب الرايات ، كانت تسافح ، فأنزل الله تعالى الآية . وروي ذلك عن عبد الله بن عمر ، وابن عباس : وقال حرم الله نكاحهن على المؤمنين ، فلا يتزوج بهن الا زان او مشرك . وقال مجاهد والزهري والشعبي : ان النى استؤذن فيها ام مهزول . وقيل النكاح - ههنا - المراد به الجماع ، والمعنى الاشتراك في الزنا ، يعني انها جميعاً يكونان زانين ، ذكر ذلك ابن عباس . وقد ضعف الطبري ذلك ، وقال : لا فائدة في ذلك . ومن قال بالأول ، قال : الآية وان كان ظاهرها الخبر ، فالمراد به النهي . وقال سعيد بن جبير : معناه انها زانية مثله : وهو قول الضحاك وابن زيد . وقال سعيد بن المسيب : كان ذلك حكم كل



زان وزانية ، ثم نسخ بقوله ﴿ وانكحوا الأيامى منكم والصالحين ﴾ (١) ، وبه قال أكثر الفقهاء . وقال الرماني : وجه التأويل انها مشتركان في الزنا ، لأنه لا خلاف انه ليس لاحد من اهل الصلاة ان ينكح زانية وان الزانية من المسلمات حرام على كل مسلم من اهل الصلاة ، فعلى هذا له ان يتزوج بمن كان زنى بها .  
وعن ابي جعفر ( ع ) ( ان الآية نزلت في اصحاب الرايات ، فأما غيرهن فانه يجوز ان يتزوجها ، وان كان الأفضل غيرها ، وينعها من الفجور ) . وفي ذلك خلاف بين الفقهاء .

قوله تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٤) إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٥) آيتان بلا خلاف .

قال سعيد بن جبير : هذه الآية نزلت في عائشة . وقال الضحاك في نساء المؤمنين : وهو الأولى ، لأنه اعم فائدة ، وإن كان يجوز أن يكون سبب نزولها في عائشة ، فلا تقصر الآية على سببها .

يقول الله تعالى ان « الذين يرمون المحصنات » أي يقذفون العنائف من النساء بالزنا ، والفجور ، وحذف قوله بالزنا لدلالة الكلام عليه ، ولم يقيموا على ذلك أربعة من الشهود ، فانه يجب على كل واحد منهم ثمانون جلدة . وقال الحسن : يجلد

وعليه ثيابه . وهو قول أبي جعفر ( ع ) . ويجلد الرجل قائماً ، والمرأة قاعداً . وقال إبراهيم ترمى عنه ثيابه في حد الزنا .

وقوله « ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً » نهي من الله تعالى عن قبول شهادة القاذف على التأييد ، وحكم عليهم بأنهم فساد . ثم استثنى من ذلك الذين تابوا من بعد ذلك .

واختلفوا في الاستثناء الى من يرجع ، فقال قوم : انه من الفساق ، فاذا تاب قبلت شهادته حد او لم يحد . وهو قول سعيد بن المسيب . وقال عمر لأبي بكر : إن ثبت قبلت شهادتك . فأبى ابو بكر أن يكذب نفسه . وهو قول مسروق والزهري والشعبي وعطاء وطاوس ومجاهد وسعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز والضحاك ، وهو قول أبي جعفر وأبي عبد الله ( ع ) . وبه قال الشافعي من الفقهاء وأصعبه ، وهو مذهبننا . وقال الزجاج : يكون تقديره ، ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً إلا الذين تابوا . ثم وصفهم بقوله « وأولئك هم الفاسقون » وقال شريح وسعيد بن المسيب ، والحسن وإبراهيم : الاستثناء من الفاسقين دون قوله « ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً » وبه قال أهل العراق ، قالوا : فلا يجوز قبول شهادة القاذف أبداً . ولا خلاف في انه إذا لم يحد - بأن تموت المقدوفة ولم يكن هناك مطاب ، ثم تاب - أنه يجوز قبول شهادته . وهذا يقتضي الاستثناء من المعنيين على تقدير : وأولئك هم الفاسقون في قذفهم ، مع امتناع قبول شهادتهم إلا التائبين منهم .

والحد حق المقدوفة لا يزول بالتوبة . وقال قوم : توبته متعلقة بكذابه نفسه . وهو المروي في أخبارنا ، وبه قال الشافعي . وقال مالك بن أنس : لا يحتاج الى ذلك فيه . قال أبو حنيفة : ومتى كان القاذف عبداً او أمة فعليه أربعون جلدة . وقد

روى أصحابنا : أن الحد ثمانون في الحرّ والعبد ، وظاهر العموم يقتضي ذلك ، وبه قال عمر بن عبد العزيز ، والقاسم بن عبد الرحمن .

قوله تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ (٦) وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٧) وَيَدْرُؤُ غَنَاءَ الْعَذَابِ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ (٨) وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٩) وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴾ (١٠) خمس آيات بلاخلاف .

قرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر « شهادة احدى اربع شهادات » برفع العين . الباقون بفتحها . وقرأ نافع ويعقوب « ان لعنة الله . . . . وان غضب الله عليهما » بتخفيف النون فيهما ، وسكونها ، ورفع « لعنة الله » وقرأ نافع « غضب الله » - بكسر الضاد وفتح الباء ، ورفع الهاء - من اسم الله . وقرأ يعقوب - بفتح الضاد ورفع الباء وخفض الهاء - من اسم الله . الباقون بفتح الضاد ونصب الباء وخفض الهاء . وقرأ حفص « الخامسة ان غضب الله » بالنصب . الباقون بالرفع .

من رفع قوله « اربع » جملة خبر الابتداء ، والابتداء « شهادة احدى احدى » قال أبو حاتم : من رفع فقد لحن ، لان الشهادة واحدة ، وقد أخبر عنها بجمع ، فلا يجوز ذلك ، كما لا يجوز (زيد أخوتك) وهذا خطأ ، لان الشهادة ، وإن كانت بلفظ الوحدة فمعناها

الجمع ، كقولك صلاتي خمس ، وصومي شهر . وقال الزجاج : تقديره « فشهادة أحدهم » التي تدرؤ العذاب « أربع شهادات » ومن قرأ بالنصب جعله مفعولا به أي يشهد أربع شهادات . وقال ابو علي الفارسي : ينبغي أن يكون قوله « فشهادة أحدهم » مبنياً على ما يكون مبتدأ ، وتقديره : فالحكم أو فالفرض ان يشهد أحدهم أربع شهادات ، أو فعليهم أن يشهدوا ، ويكون قوله « انه لمن الكاذبين » على هذا من صلة ( شهادة أحدهم ) ، وتكون الجملة التي هي قوله « انه لمن الصادقين » في موضع نصب ، لان الشهادة كالعلم ، والجملة في موضع نصب ، بأنه مفعول به « واربع شهادات » تنتصب انتصاب المصادر . ومن رفع « أربع شهادات » لم يكن قوله « انه لمن الصادقين » إلا من صلة « شهادات » دون « شهادة » كما أن قوله « بالله » من صلة ( شهادات ) دون صلة ( شهادة ) لانك لو جعلته من صلة ( شهادة ) فصلت بين الصلة والموصول . ومن نصب « أربع شهادات » فقياسه ان ينصب « والخامسة » لانها شهادة ، وإذا رفع « أربع شهادات » ونصب « الخامسة » قدر له فعلا ينصبها به ، وتقديره ويشهد الخامسة . ومن رفع « أربع شهادات » ورفع « الخامسة » جعلها معطوفة عليه ، وإذا نصب الخامسة ، لم يجعلها معطوفة عليه وجعلها مفعولا ، وقدر فعلا ينصبها به . وقال : ابو علي : قراءة نافع في تخفيف ( ان ) الوجه فيها أنها المخففة من الثقيلة ، ولا تخفف في الكلام أبداً وبعدها اسم إلا ويراد إضمار القصة ، ومثله قوله « وآخر دعواهم أن الحمد لله » (١) . وانما خففت الثقيلة المفتوحة على إضمار القصة والحديث ، ولم تكن المكسورة كذلك ، لأن الثقيلة المفتوحة موصولة . ويستقبح النحويون قراءة نافع في قوله « ان غضب الله » لان من شأن المخففة من الثقيلة ألا تلي فعلا إلا وفي الكلام عوض ، كقوله « ألا يرجع » (٢) وقوله « علم ان

سيكون ، (١) فإن ( لا ) و (السين) عوض من الثقلية . ووجه قراءة نافع انه قد جاء في الدعاء ولفظه لفظ الخبر . وقد يجىء في الشعر وإن لم يفصل بين ( ان ) وبين ما يدخل عليها من الفعل ، فعلى قول نافع ﴿ لعنة الله ﴾ رفع بالابتداء و ﴿ غضب ﴾ فعل ماض ، واسم الله رفع بفعله .

ومعنى الآية ان من قذف محصنة حرة مسلمة بفاحشة من الزنا ، ولم يأت بأربعة شهداء جلد ثمانين . ومن رمى زوجته بالزنا تلاعنا . والملاعنة أن يبدأ الرجل فيحلف أربع مرات بالله الذي لا إله إلا هو انه صادق فيما رماها به ، ويحتاج ان يقول أشهد بالله أنني صادق ، لان شهادته أربع مرات تقوم مقام أربعة شهود في دفع الحد عنه ، ثم يشهد الخامسة ان لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين فيما رماها به . [ واذا جحدت المرأة ذلك شهدت أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين فيما رماها به و (٢) تشهد الخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين . ثم يفرق بينهما ، ولا يجتمعان أبداً ، كما فرق رسول الله (ص) بين هلال بن أمية وزوجته . وقضى أن الولد لها ، ولا يدعى لأب ، ولا ترمى هي ، ولا يرمى ولدها . وقال ابن عباس : متى لم تحلف رجعت ، وإن لم يكن دخل بها جلدت الحسد ، ولم ترجم إذا لم تلتعن ، وعند أصحابنا : انه لا لعان بينهما ما لم يدخل بها ، فتى رماها قبل الدخول وجب عليه حد القاذف ، ولا لعان بينهما . وفرقة اللعان تحصل عندنا بتيام اللعان من غير حكم الحاكم ، وتامم اللعان إنما يكون اذا تلاعن الرجل والمرأة معاً . وقال قوم : تحصل بلعان الزوج والفرقة . وقال أهل العراق : لا تقع الفرقة إلا بتفريق الحاكم بينهما .

ومتى رجعت عند النكول ورثها الزوج ، لأن زناها لا يوجب التفرقة بينهما . ولو جلدت - إذا لم يكن دخل بها - فهما على الزوجية . وذلك يدل على ان الفرقة انما تقع

بلعان الرجل والمرأة معاً . قال الحسن : اذا تمت الملاعنة بينهما ولم يكن دخل بها ، فلها نصف الصداق ، لان الفرقة جاءت من قبله . واذا تمّ اللعان اعتدت عدة المطلقة عند جميع الفقهاء ، ولا يتزوجها أبداً بلا خلاف .

وآية اللعان نزلت في عاصم بن عدي . وقيل : نزلت في هلال ابن امية - في قول ابن عباس - ومتى فرق بينهما ثم اكذب نفسه جلد الحد ولا ترجع اليه امرأته . وقال ابو حنيفة ترجع اليه . وإذا أقر بالولد بعد اللعان ألحق به يرثه الابن ولا يرثه الأب . وقال الشافعي : يتوارثان . و ( الدرؤ ) الدفع و ( العذاب ) الذي يدرؤ عنهما بشهادتهما ( الحد ) ، لأنه بمنزلة من يشهد عليها أربعة شهود بالزنا . وقال قوم : هو الحبس لانه لم تتم البيّنة بأربعة شهود ، وانما إلتعان الرجل درأ عنه الحد في رميّه . قال الجبائي : في الآية دلالة على ان الزنا ليس بكفر ، لانه ليس لصاحبه حكم المرتد . وفيها دلالة على انه يستحق اللعن من الله بالزنا .

وقوله ﴿ ولو لا فضل الله عليكم ورحمته وان الله تواب رحيم ﴾ نصب قوله ﴿ وان الله ﴾ لانه عطف على موضع ( أن ) الاولى وجواب ( لولا ) محذوف ، وتقديره : لولا فضل الله عليكم ورحمته لفضحكم بما ترتكبون من الفاحشة ، ولعاجلكم بالعقوبة او هلكتم وما يجري مجراه . ومثله قولهم : لو رايت فلاناً وفي يده السيف اي لرايت شجاعاً ولرايت هائلاً ، قال جرير :

كذب العواذل لو رايت مناخنا      بحزيز رامة والمطي سوام (١)  
وفي المثل (لو ذات سوار لطمتني)

قوله تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْآفَافِكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١١) لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُبِينٌ (١٢) لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَاعْلَمْتَ أَنَّكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ (١٣) وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٤) إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ (١٥) خمس آيات بلاخلاف .

يقول الله تعالى مخاطباً لأمة محمد (ص) «إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْآفَافِكِ» يعني الذين أتوا بالآفك، وهو الكذب الذي قلب فيه الأمر عن وجهه، واصله الانقلاب، ومنه (المؤتفكات) وأفك يافك أفكاً إذا كذب . لانه قلب المعنى عن حقه الى باطله . فهو آفك، مثل كاذب .

وقوله «عُصْبَةٌ مِنْكُمْ» يعني جماعة منكم، ومنه قوله «ليوسف واخوه أحب الى أئبنا منا ونحن عصبة» (١) ويقال: تعصب القوم إذا اجتمعوا على هيئة، فشد

بعضهم بعضاً . والعصبة في النسب العشيرة المقتدرة ، لأنه يجمعها التعصب .  
وقال ابن عباس : منهم ( عبد الله بن أبي بن سلول ) وهو الذي تولى كبره ،  
وهو من رؤساء المنافقين . و ( مسطح بن اثانة ، وحسان بن ثابت ، وحنمة بنت  
جحش ) وهو قول عائشة ، وكان سبب الافك ان عائشة ضاع عقدها في غزوة بني  
المصطلق ، وكانت تباعدت لقضاء الحاجة ، فرجعت تطلبه ، وحمل هو دجها على بغيرها  
ظناً منهم بها أنها فيه ، فلما صارت الى الموضع وجدتهم قد رحلوا عنه ، وكان صفوان  
ابن معطل السلمي الذكواني من وراء الجيش فر بها ، فلما عرفها أناخ بغيره حتى ركبته ،  
وهو يسوقه حتى أتى الجيش بعد ما نزلوا في قائم الظهيرة . هكذا رواه الزهري  
عن عائشة .

وقوله « لا تحسبوه شراً لكم بل هو خير لكم » خطاب لمن قرب بالافك من  
عائشة ، ومن اغتم لها ، فقال الله تعالى لا تحسبوا غم الافك شراً لكم بل هو خير  
لكم ، لان الله ( عز وجل ) يبرىء ساحته ببراءتها ، وينفعها بصبرها واحتسابها ، وما  
ينل منها من الاذى والمكروه الذي نزل بها ، ويلزم أصحاب الافك ما استحقوه  
بالاثم الذي ارتكبوه في أمرها .

ثم اخبر تعالى فقال « لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم » أي له جزاء  
ما اكتسب من الاثم من العقاب .

ثم قال « والذي تولى كبره منهم » يعني ( ابن أبي بن سلول ) تحمل معظمه و ( كبره )  
مصدر من معنى الكبير من الامور . قال ابو عبيدة : فرقوا بينه وبين مصدر الكبير  
في السن ، يقال : فلان ذو كبر أي ذو كبرياء . وقرأ ابو جعفر المدني بضم الكاف .  
الباقون بكسرها ، فالكبر بضم الكاف من كبر السن . وهو كبير قومه أي معظمهم ،  
والكبر والعظم واحد . وقيل : دخل حسان على عائشة فانشدها قوله في بيته :



حصان رزان ما تزن بريسة وتصبح غرنى من لحوم القوافل (١)  
 فقالت له : لكنك است كذلك . وقوله « له عذاب عظيم » يعني جزاء على  
 ما اكتسبه من الاثم . وقوله « لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيراً »  
 معناه هلا حين سمعتم هذا الافك من القائلين ظن المؤمنون بالمؤمنين الذين هم كانوا  
 خيراً ، لان المؤمنين كلهم كالنفس الواحدة فيما يجري عليها من الامور ، فاذا جرى  
 على أحدهم محنة ، فكأنه جرى على جماعتهم ، وهو كقوله « فسلموا على أنفسكم » (٢)  
 وهو قول مجاهد ، قال الشاعر في (لولا) بمعنى (هلا) :  
 تعدون عقر النيب أفضل مجدكم بني ضوطرى لولا الكي المقنعا (٣)  
 اي فهلا تعدون قتل الكي . وقوله تعالى « وقالوا هذا افك مين » معناه  
 وهلا قالوا هذا القول كذب ظاهر . ثم قال تعالى « لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء » اي  
 هلا جاؤا على ما قالوه ببينة أربعة من الشهداء « فاذ لم يأتوا بالشهداء فاولئك »  
 الذين قالوا هذا الافك « هم الكاذبون » عند الله ، والمعنى انهم كاذبون في عيبيهم ،  
 فمن جوز صدقهم ، فهو راد لخبر الله تعالى ، فالآية دالة على كذب من قذف عائشة ،  
 وافك عليها . فأما في غيرها إذا رماها الانسان ، فاننا لا نقطع على كذبه عند الله ،  
 وإن اقننا عليه الحد ، وقلنا هو كاذب في الظاهر ، لانه يجوز أن يكون صادقاً عند  
 الله ، وهو قول الجبائي .  
 ثم قال تعالى على وجه الامتنان على المؤمنين « ولولا فضل الله عليكم ورحمته

(١) تفسير القرطبي ١٢ / ٢٠٠ (٢) سورة ٢٤ النور آية ٦١

(٣) قائلة جدير ديوانه ( دار بيروت ) ٢٦٥ ، وقد مر في ١ / ٣١٩ ، ٤٣٥

٦ / ٣١٩ ورواية الديوان :

تعدون عقر النيب افضل سعيكم بني ضوطرى هلا الكي المقنعا

في الدنيا والاخرة لمسكم في ما أفضتم فيه عذاب عظيم» جزاء على خوضكم في قصة الافك وافاضتكم فيه . وقيل في الآية تقديم وتأخير ، وتقديره : ولو لا فضل الله عليكم ورحمته لمسكم في ما افضتم فيه عذاب عظيم في الدنيا والاخرة .

وقوله « اذ تلقونه بالسنتكم » تقديره : لمسكم عذاب عظيم حين تلقونه بالسنتكم ، ومعناه برواية بعضكم عن بعض لتشيعه - في قول مجاهد - وروي عن عائشة أنها قرأت « تلقونه » من ولق الكذب ، وهو الاستمرار على الكذب ، ومنه : ولق فلان في السير إذا استمر به ، ويقال : في الولق من الكذب : الالق والأتق ، تقول : ألتقت وانتم تألقونه . أنشد الفراء :

من لي بالمر واليلاق      صاحب أدهان وألق آلق (١)

فتح الالف من ادهان ، وقال الراجز :

إن الحصين زلق وزملق      جاءت به عيس من الشام تلق  
وينشد أيضاً :

إن الحصين زلق وزملق      جاءت به عيس من الشام تلق

مجموع البطن كلاليم الحلق

وقوله « تقولون بافواكم ما ليس لكم به علم » من وجه الافك « وتحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم » اي تظنونوه حقيراً وهو عند الله عظيم لأنه كذب واقترأ .

## قوله تعالى

﴿ وَلَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ ﴾ (١٦) يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١٧) وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١٨) إِنْ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (١٩) وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَوْفٌ رَحِيمٌ ﴾ (٢٠) خمس آيات بلا خلاف .

يقول الله تعالى للمؤمنين : وهلا حين سمعتم من هؤلاء العصبة ما قالوا من الافك « قلتم » في جوابهم « ما يكون لنا ان نتكلم بهذا » أي ليس لنا ذلك بل هو محرم علينا ، وقلتم « سبحانك » يا ربنا « هذا » الذي قالوه « بهتان عظيم » أي كذب وزور عظيم عقابه في الظاهر . فالبهتان الكذب الذي فيه مكابرة تحير ، يقال : بهته يبهته بهتاً وبهتاناً إذا حيره بالكذب عليه .

ثم قال تعالى « يعظكم الله ان تعودوا » أي كراهة أن تعودوا « لمثله » أو لثلاثا تعودوا إلى مثله من الافك « أبداً » أي طول اعماركم ، لا ترجعوا الى مثل هذا القول « إن كنتم مؤمنين » مصدقين بالله ونبيه ، قابلين وعظ الله . وقال ابن زيد : النوع يمنع ان يقول القائل أنا سمعته ، ولم أخلقه . « ويبين الله لكم الايات » يعني الدلالات والحجج « والله عليم حكيم » أي عالم بما يكون منكم ، حكيم فيما يفعله ،

ولا يضع الشيء إلا في موضعه .

ثم اخبر تعالى « ان الذين يحبون » ويؤثرون « ان تشيع الفاحشة » أي تظهر الافعال القبيحة « في الذين آمنوا لهم عذاب اليم » أي موجه جزاء على ذلك « في الدنيا » باقامة الحد عليهم ، وفي « الآخرة » بعذاب النار « والله يعلم ، ذلك وغيره » وانتم لا تعلمون « ان الله تعالى يعلم ذلك .

ثم قال « ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله رؤوف رحيم » لأهلككم وعاجلكم بالعقوبة ، وحذف الجواب لدلالة الكلام عليه .

وفي الآية دلالة على أن العزم على الفسق فسق ، لانه إذا الزمه الوعيد على محبة شياع الفاحشة من غيره ، فاذا أحبها من نفسه وأرادها كان أعظم .

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَّىٰ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٢١ ﴾ وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٢٢ ﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعِنُوا فِي الدُّنْيَا

وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٢٣) يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ  
وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢٤) يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ  
وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿٢٥﴾ خمس آيات بلاخلاف .

قرأ أبو جعفر المدني « ولا يتأل » على وزن ( يتفعل ) الهمزة مفتوحة بعد التاء ،  
واللام مشددة مفتوحة . الباقيون « يأتل » على وزن ( يفتعل ) . الهمزة ساكنة . وقرأ أهل  
الكوفة إلا عاصماً « يوم يشهد » بالياء ، لان تأنيث الألسنة ليس بحقيقي ، ولانه حصل  
فصل بين الفعل والفاعل . الباقيون بالتاء ، لان الألسنة مؤنثة .

هذا خطاب من الله تعالى للمؤمنين المعترفين بتوحيد الله المصدقين لرسوله ،  
ينهاهم فيه عن اتباع خطوات الشيطان ، وخطوات الشيطان تخطية الحلال الى  
الحرام . والمعنى لا تسلكوا مسالك الشيطان ، ولا تذهبوا مذهبه ، والاتباع الذهاب  
فيما كان من الجهات التي يدعو الداعي اليها بذهابه فيها ، فمن وافق الشيطان فيما  
يدعو اليه من الضلال ، فقد اتبعه . والاتباع اقتفاء أثر الداعي الى الجهة بذهابه فيها ،  
وهو بالثقل والتخفيف بمعنى الاقتداء به . والمعنى لا تتبعوا الشيطان بموافقته فيما  
يدعو اليه . ثم قال « ومن يتبع خطوات الشيطان » فيما يدعو اليه « فانه » يعني  
الشيطان « يأمر بالفحشاء » يعني القبائح « والمنكر » من الأفعال . والفحشاء كل قبيح  
عظيم . والمنكر الفساد الذي ينكره العقل ويزجر عنه .

ثم قال تعالى « ولو لا فضل الله عليكم ورحمته » بان يلفظ لكم ، ويزجركم  
عن ارتكاب المعاصي « ما زكي منكم من أحد ابداً » ف ( من ) زائدة ، والمعنى ما  
فعل احد منكم الأفعال الجميلة إلا بلطف من جهته أو وعيد من قبله . وقال ابن  
زيد : معناه لولا فضل الله ما أسلم احد منكم .

وفي ذلك دلالة على أن احداً لا يصلح في دينه إلا بلطف الله ( عز وجل ) له ، لأن ذلك عام لجميع المكلفين الذين يزكون بهذا الفضل من الله . وقوله « ولكن الله يزي من يشاء » معناه من يعلم أن له لطفاً يفعل به لينزكو عنده . وقيل : يزي من يشاء بالثناء عليه . والأول أجود ﴿ والله سميع عليم ﴾ معناه إنه يفعل المصالح والالطاف على ما يعلمه من المصلحة للمكلفين . لأنه يسمع أصواتهم ويعلم أحوالهم .

وفي الآية دلالة على أنه تعالى يريد لخلقه خلاف ما يريد الشيطان ، لأنه ذكره عقيب قوله ﴿ يأمر بالفحشاء والمنكر ﴾ .

وقوله ﴿ ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة ﴾ فالأيتلاء القسم ، يقال آلى يؤلي إيتلاء . إذا حلف على أمر من الأمور ، ويأتل ( يتفعل ) من الإلية على وزن ( يقتضي ) من القضية ، ومن قرا ( يتأل ) فعلى وزن ( يتفعل ) ، والمعنى لا يحلف أن لا يؤتي .

وقال ابن عباس وعائشة وابن زيد : إن الآية نزلت في أبي بكر ، ومسطح بن أثانة ، وكان يجري عليه ، ويقوم بنفقته ، فقطعها وحلف أن لا ينفعه أبداً ، لما كان منه من الدخول مع أصحاب الأفك في عائشة ، فلما نزلت هذه الآية عاد أبو بكر له إلى ما كان ، وقال : والله اني لأحب أن يغفر الله لي ، والله لا أنزعها عنه أبداً . وكان مسطح ابن خالة أبي بكر ، وكان مسكيناً ومهاجراً من مكة إلى المدينة ، ومن جملة البدرين . وقال الحسن ومجاهد : الآية نزلت في يتيم كان في حجر أبي بكر ، حلف ألا ينفق عليه . وروى عن ابن عباس وغيره : أن الآية نزلت في جماعة من أصحاب رسول الله حلفوا أن لا يواسوا أصحاب الأفك . وقال قوم : هذا نهي عام لجميع أولي الفضل والسعة أن يحلفوا ألا يؤتوا أولي القربى والمساكين والفقراء ، وهو أولى

واعم فائدة ، ويدخل فيه ما قاله . وكان مسطح احد من حـده النبي ( ص ) في قذف الافك .

وقال ابو علي الجبائي : قصة مسطح دالة على انه قد يجوز أن تقع المعاصي ممن شهد بدراً بخلاف قول النوابت .

وقوله تعالى ﴿ وليعفووا وليصفحوا ﴾ أمر من الله تعالى المرادين بالآية بالعفو عن أساء اليهم ، والصفح عنهم . واصل العافي التارك للعقوبة على من اذنب اليه ، والصفح عن الشيء ان يجعله بمنزلة ما مر صفحاً . ثم قال لهم ﴿ ألا تحبون أن يغفر الله لكم ﴾ معاصيكم جزاء على عفوكم وصفحكم عن أساء اليكم ﴿ والله غفور رحيم ﴾ اي سائر عليكم منعم .

ثم اخبر تعالى ﴿ إن الذين يرمون المحصنات ﴾ ومعناه الذين يقذفون العفاف من النساء ﴿ الغافلات ﴾ عن الفواحش ﴿ لعنوا في الدنيا والآخرة ﴾ اي أبعدوا من رحمة الله ( في الدنيا ) باقامة الحد عليهم ورد شهادتهم ( وفي الآخرة ) بأليم العقاب ، والابعاد من الجنة ﴿ ولهم ﴾ مع ذلك ﴿ عذاب عظيم ﴾ عقوبة لهم على قذفهم المحصنات . وهذا وعيد عام لجميع المكلفين ، في قول ابن عباس وابن زيد وأكثر اهل العلم .

وقال قوم : في عائشة ، لما رأوها نزلت فيها هذه الآية توهموا ان الوعيد خاص فيمن قذفها ، وهذا ليس بصحيح ، لأن عند أكثر العلماء المحصلين : ان الآية إذا نزلت على سبب لم يجب قصرها عليه . كآية الامان ، وآية القذف ، وآية الظهار ، وغير ذلك . ومنى حملت على العموم دخل من قذف عائشة في جملتها .

وقوله ﴿ يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم ﴾ تقديره : ولهم عذاب عظيم في هذا اليوم وهو يوم القيامة . وشهادة الايدي والأرجل بأعمال الفجار . قيل في كيفيتها ثلاثة اقوال :

أحدها - ان الله تعالى يبينها بنية يمكنهم النطق بها والكلام من جهتها .  
 الثاني - ان يفعل الله تعالى في هذه البنية كلاماً يتضمن الشهادة ، فكأنها  
 هي الناطقة .

والثالث - ان يجعل فيها علامة تقوم مقام النطق بالشهادة ، وذلك اذا جحدوا  
 معاصيهم . واما شهادة الالسن فيجوز ان يكونوا يشهدون بالسنتم إذا رأوا ان  
 لا ينفعهم الجحد . واما قوله تعالى ﴿ اليوم نختم على أفواههم ﴾ فقالوا : إنه يجوز  
 ان يخرج الألسنة ويختم على الأفواه ، ويجوز ان يكون الختم على الأفواه إنما هو في  
 حال شهادة الأيدي والارجل . وقال الجبائي : ويجوز ان يبينها بنية مخصوصة ، ويحدث  
 فيها شهادة تشهد بها .

وقوله ﴿ يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق ﴾ يعني جزاءهم الحق ، والسدين  
 - ههنا - الجزاء ، ويجوز ان يكون المراد جزاء دينهم الحق ، وحذف المضاف واقام  
 المضاف اليه مقامه ﴿ ويعلمون ان الله هو الحق المبين ﴾ اي يعلمون الله ضرورة في  
 ذلك اليوم ، ويقرون انه الحق ، الذي ابان الحجاج والآيات في دار التكليف ، وهو  
 قول مجاهد ، وقرئ ﴿ الحق ﴾ بالرفع ، والنصب ، فمن رفعه جعله من صفة الله ، ومن  
 نصبه جعله صفة للدين .

قوله تعالى :

﴿ الْحَبِيبَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ  
 لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ  
 وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ (٢٦) آية بلاخلاف .



قيل في معنى الآية أربعة اقوال :

احدها - قال ابن عباس ومجاهد والحسن والضحاك : معناه ( الخيثات ) من الكلم ( للخيثين ) من الرجال أي صادرة منهم .

الثاني - في رواية أخرى عن ابن عباس : أن ( الخيثات ) من السيآت ( للخيثين ) من الرجال ، والطيبات من الحسنات للطيبين من الرجال .

الثالث - قال ابن زيد : ( الخيثات ) من النساء ( للخيثين ) من الرجال ، كأنه ذهب الى اجتماعها المشاكلة بينهما .

والرابع - قال الجبائي : ( الخيثات ) من النساء الزواني ( للخيثين ) من الرجال الزناة ، على التعبد الأول ثم نسخ ، وقبل الخيثات من الكلم إنما تلزم الخيثين من الرجال وتليق بهم . والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات عكس ذلك على السواء في الاقوال الأربعة .

والخيث الفاسد الذي يتزايد في الفساد تزايد الناجي في النبات ، ونقيضه الطيب . والحرام كله خبيث . والحلال كله طيب .

وقوله « أولئك مبرؤن مما يقولون » قال مجاهد معناه : الطيبون من الرجال مبرؤن من خيثات القول ، يغفرها الله لهم . ومن كان طيباً ، فهو مبرؤ من كل قبيح . ومن كان خبيثاً ، فهو مبرؤ من كل طيب بأن الله يردده عليه . ولا يقبله منه . وقال الفراء وغيره : يرجع ذلك الى عائشة ، وصفوان بن معطل ، كما قال « فان كان له أخوة » (١) والام تحجب بالاخوين ، فجاء على تغليب لفظ الجمع الذي يجري مجرى الواحد في الاعراب ، وانما قال « مبرؤن ٠٠٠٠ » الآية ، لأنه ذكر صفة الجمع ، والمبرأ المنزه عن صفة الذم ، المنفي عنه صفة العيب ، يقال : برأه الله من كذا ، إذا

نفاه عنه . والله تعالى يرى المؤمنين من العيوب التي يضيفها اليهم أعداؤهم ، ويفضح من يكذب عليهم .

وقوله « لهم مغفرة ورزق كريم » أي لهؤلاء الطيبين من الرجال والساء مغفرة من الله لذنوبهم ، وعطية من الله كريمة ، فالرزق الكريم هو الذي يعطي الخير على الادرار المهنأ ، من غير تنقيص الامتنان ، وهو رزق الله تعالى الذي يعم جميع العباد ، ويخص من يشاء بالزيادة في الافعال . وقال قتادة « لهم مغفرة من الله ورزق كريم » في الجنة .

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٢٧) فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ آرْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ (٢٨) لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ (٢٩) قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ (٣٠) أَرْبَعُ آيَاتٍ بِإِخْلَافٍ .

(ج ٧ م ٥٤ من التبيان)

هذا خطاب من الله تعالى للمؤمنين ينههم أن يدخلوا بيوتاً لا يملكونها ، وهي ملك غيرهم إلا بعد أن يستأنسوا ، ومعناه يستأذنوا ، والاستئناس الاستئذان - في قول ابن عباس وابن مسعود وابراهيم وقتادة - وكأن المعنى يستأنسوا بالاذن . وروي عن ابن عباس أنه قال : القراءة « حتى تستأذنوا » وإنما وهم الكتاب . وهو قول سعيد ابن جبير ، وبه قرأ أبي بن كعب . وقال مجاهد : حتى تستأنسوا بالتنحنح والكلام الذي يقوم مقام الاستئذان . وقد بين الله تعالى ذلك في قوله « وإذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا » (١) قال عطاء : وهو واجب في أمه وسائر أهله والاستئناس طلب الانس بالعلم أو غيره ، كقبول العرب : اذهب فاستأنس هل ترى احداً ، ومنه قوله « فان آتستم منهم رشداً » (٢) اي علمتم . وقوله « وتسلّموا على أهلها » معناه على أهل البيوت ينبغي أن تسلّموا عليهم وإذا أذنوا لكم في الدخول فادخلوها . وروي ابو موسى عن النبي (ص) أنه قال : ( الاستئذان ثلاث ، فان اذنوا ، وإلا فارجع ) فدعاه عمر ، فقال لتأتيني بالبيته وإلا عاقبتك ، فمضى أبو موسى ، فأتى بمن سمع الحديث معه . والفرق بين الاذن في الدخول ، وبين الدعاء اليه ، أن الدعاء اليه ، يدل على ارادة الداعي ، وليس كذلك الاذن . وفي الدعاء رغبة الداعي او المدعو ، وليس كذلك الاذن وقوله « ذلكم خير لكم » يعني الاستئذان خير لكم من تركه ، لتذكروا في ذلك ، فلا تهجموا على العورات . وقوله « فان لم تجدوا فيها احداً » يعني ان لم تعلموا في البيوت احداً يأذن لكم في الدخول « فلا تدخلوها » لانه ربما كان فيها مالا يجوز أن تطلعوا عليه إلا بعد أن يأذن اربابها في ذلك ، يقال : وجد اذا علم .

وقوله ﴿وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا﴾ أي لا تدخلوا إذا قيل لكم : لا تدخلوا ،  
فإن ذلك ﴿أزكى لكم﴾ أي اظهر ﴿والله بما تعملون عليم﴾ أي عالم بأعمالكم لا يخفى  
عليه شيء منها .

ثم قال ﴿ليس عليكم جناح﴾ أي حرج وإثم ﴿أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة  
فيها متاع لكم﴾ أي منافع . وقيل : في معنى هذه البيوت أربعة اقوال :  
أحدها - قال قتادة : هي الخانات ، فإن فيها استمتاعاً لكم من جهة نزولها ،  
لا من جهة الأثاث الذي لكم فيها .

والثاني - قال محمد بن الحنفية : هي الخانات التي تكون في الطرق مسجلة .  
ومعنى ﴿غير مسكونة﴾ أي لا ساكن لها معروف .

والثالث - قال عطاء : هي الخرابات للغائط والبول .

والرابع - قال ابن زيد : هي بيوت التجار التي فيها امتعة الناس .

وقال قوم : هي بيوت مسكة . وقال مجاهد : هي مناخات الناس في أسفارهم  
يرتفقون بها . وقال قوم : هي جميع ذلك حملوه على عمومه . لأن الاستئذان إنما جاء  
لئلا يهجم على ما لا يجوز من العورة . وهو الأقوى ، لأنه اعم فائدة .

وقوله ﴿والله يعلم ما تبدون وما تكتمون﴾ أي لا يخفى عليه ما تظهرونه ،  
ولا ما تكتمونه ، لأنه عالم بجميع ذلك .

ثم خاطب النبي (ص) فقال ﴿قل﴾ يا محمد ﴿للمؤمنين يفضوا من ابصارهم﴾  
عن عورات النساء وما يحرم النظر اليه . وقيل : العورة من النساء ما عدا الوجه  
والكفين والقدمين ، فأمرُوا بغض البصر عن عوراتهن ، ودخلت (من) لا بتداء  
الغاية . ويجوز أن تكون للتبويض ، والمعنى أن يطرق وإن لم يغمض . وقيل : العورة  
من الرجل العانة إلى مستغلاظ الفخذ من أعلى الركبة ، وهو العورة من الاماء ، قالوا :

وبدل على ان الوجه والكفين والقدمين ليس من العورة من الحرة ، ان لها كشف ذلك في الصلاة ، وإذا كانت محرمة مثل ذلك ، بالاجماع ، والقدمان فيهما خلاف .  
 وقوله ﴿ ويحفظوا فروجهم ﴾ أمر من الله تعالى أن يحفظ الرجال فروجهم عن الحرام ، وعن إبدائها حيث ترى فانهم متى فعلوا ذلك كان اذكي لاعمالهم عند الله وإن الله خير بما يعملون ويصنعون أي عالم بما يعملونه أي على أي وجه يعملونه .  
 وقال مجاهد : قوله ﴿ فان لم تجدوا فيها احداً ﴾ معناه فان لم يكن لكم فيها متاع ، فلا تدخلوها إلا باذن ، فان قيل لكم ارجعوا فارجعوا ، وهذا بعيد ، لان لفظة ( احد ) لا يعبر بها إلا عن الناس ، ولا يعبر بها عن المتاع .

قوله تعالى :

﴿ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَىٰ عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا ۖ إِنَّهُ أَلِيمٌ مُتَّبِعٌ ۖ تَفْلِحُونَ ﴾ (٣١) آية بلا خلاف .

قرأ ابن عامر وابو بكر عن عاصم وابو جعفر ﴿غير اولى الاربة﴾ نصباً .  
 الباقون بالجر . وقرأ ابن عامر ﴿أيه المؤمنون﴾ بضم الهاء ، ومثله ﴿يا أيه الساحر﴾ (١)  
 و ﴿أيه الثقلان﴾ (٢) . الباقون ﴿ايها﴾ بفتح الهاء مع الالف فيها . وكلهم وقف  
 بلا الف إلا الكسائي ، واهل البصرة والزبيدي . من طريق العطار ، والمالكي ، فانهم  
 وقفوا بالف .

قال ابو علي : الوقف بالالف أجود ، لأنها سقطت في الوصل لاجتماع الساكنين .  
 لما امر الله تعالى الرجال المؤمنين في الآية الأولى بنقض أبصارهم عن عورات  
 النساء ، وامرهم بحفظ فروجهم عن ارتكاب الحرام ، أمر المؤمنات في هذه الآية  
 ايضاً من النساء بنقض أبصارهن عن عورات الرجال ، وما لا يحل النظر اليه .  
 وامرهن ان يحفظن فروجهن إلا عن ازواجهن على ما اباحه الله لهم ، ويحفظن ايضاً  
 اظهارها بحيث ينظر اليها ، ونهاهن عن إبداء زينتهن إلا ما ظهر منها . قال ابن  
 عباس : يعني القرطين والقلادة والسوار والخلخال والمعصد والمنحر ، فانه يجوز لها  
 إظهار ذلك لغير الزوج ، فاما الشعر فلا يجوز ان تبديه إلا لزوجها .

والزينة المنهي عن إبدائها زينتان ، فالظاهرة الثياب ، والخفية الخللخال ،  
 والقرطان والسوار - في قول ابن مسعود - وقال ابراهيم : الظاهر الذي ابيح  
 الثياب فقط . وعن ابن عباس - في رواية أخرى - أن الذي ابيح الكحل والخاتم  
 والخذاء والحضاب في الكف . وقال قتادة : الخذاء والسوار والخاتم . وقال عطاء :  
 الكفان والوجه . وقال الحسن : الوجه والثياب . وقال قوم : كلما ليس بعورة يجوز  
 اظهاره . واجمعوا أن الوجه والكفين ايضاً بعورة ، لجواز اظهارهما في الصلاة ،  
 والاحوط قول ابن مسعود ، والحسن بعده .

وقوله « ولا يضررن بخمرهن على جيوبهن » « فالحار غطاء رأس المرأة المنسبل على جبينها وجمعه خمر ، وقال الجبائي : هي المقانع .

ثم كرر النهي عن اظهار الزينة تأكيداً وتغليظاً واستثنى من ذلك : الأزواج وآباء النساء . وإن علوا ، وآباء الأزواج وابنائهم ، أو اخوانهن وبني أخوانهن أو بني اخواتهن ، أو نسائهن يعني نساء المؤمنين دون نساء المشركين إلا اذا كانت أمة وهو معنى قوله « أو ما ملكت أيمانهن » أي من الاماء . في قول ابن جريج - فانه لا باس باظهار الزينة لهؤلاء المذكورين ، لانهم محارم .

وقوله « أو التابعين غير أولي الاربة من الرجال » قال ابن عباس : هو الذي يتبعك ليصيب من طعامك ولا حاجة له في النساء ، وهو الأبله . وبه قال قتادة وسعيد بن جبيرة وعطاء . وقال مجاهد : هو الطفل الذي لا أرب له في النساء لصغره . وقيل : هو العنين ، ذكره عكرمة ، والشعبي . وقيل : هو المحبوب . وقيل : هو الشيخ المهم .

والاربة الحاجة ، وهي فعلة من الارب ، كالمشية من المشي ، والجلسة من الجلوس . وقد أربت لكذا أرب له أرباً إذا احتجت اليه ، ومنه الأربة - بضم الالف - العقدة ، لان ما يحتاج اليه من الامور يقتضي العقدة عليه ، ولان الحاجة كالعقدة حتى تنحل بسد الخلة ، ولان العقدة التي تمنع من المنفعة يحتاج الى حلها ، ولان العقدة عمدة الحاجة .

وقوله « أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء » يعني الصغار الذين لم يراهقوا ، فانه يجوز إبداء الزينة لهم .

وقوله « ولا يضررن بارجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن » معناه لا تضرب امرأة رجلها ، ليعلم صوت الخلخال في رجلها ، كما كان يفعلهن نساء أهل الجاهلية . وذلك

يدل على ان إظهار الخلخال لا يجوز .

ثم أمر الله تعالى المكلفين ، فقال « وتوبوا الى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون » أي لتفوزوا بثواب الجنة .

ومن نصب ( غير ) يجوز أن يكون على الاستثناء ، ويجوز أن يكون على الحال . ومن كسر جعله نعتاً لـ «التابعين ، غير » وإن لم يوصف به المعارف ، فالما المراد به ( التابعين ) ليس بمعين . وابن عامر انما ضم الهاء ووقف بلا ألف في ( أيه ) اتباعاً للمصحف . قال ابو علي : وقراءته ضعيفة . لان آخر الاسم هو الياء الثانية في أي ، فينبغي أن يكون المضموم آخر الاسم ولا يجوز ضم الهاء ، كما لا يجوز ضم الميم في قوله « اللهم » ولانه آخر الكلام ، وها للتنبيه ، فلا يجوز حذف الالف بحال .

قوله تعالى :

﴿ وَأَنكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ  
إِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝ ( ٣٢ )  
وَلَيْسَتَغْفِرَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ  
وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ  
فِيهِمْ خَيْرًا وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَيْكُمْ وَلَا تُكْرِهُوا فَتِياتِكُمْ  
عَلَىٰ الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِّتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَمَنْ  
يُكْرِهْنِ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ ( ٣٣ ) آيتان  
بلا خلاف .



هذا خطاب من الله للمكلفين من الرجال يأمرهم الله تعالى أن يزوجوا الأيامى اللواتي لهم عليهن ولاية ، وأن يزوجوا الصالحين المستورين الذين يفعلون الطاعات من الممالك والاماء إذا كانوا ملكاً لهم ، والأيامى جمع (أيم) وهي المرأة التي لا زوج لها سواء كانت بكرأ أو ثيباً . ويقال للرجل الذي لا زوجة له : أيم ايضاً ووزن أيم ( فيعل ) بمعنى ( فعمل ) فجمعت كجمع يتيم و يتيمة ويتامى ، وقال جميل :

احب الايامى اذ بشينة ايم وأحييت لما أن غنيت الغوانيا (١)

ويجوز جمعه أيايم ، ويقال : امرأة أيم وائمة إذا لم يكن لها زوج ، قال الشاعر :

فان تنكحي أنكح وإن تنأبي بدا الدهر ما لم تنكحي أتايم (٢)

وقال قوم : الايم التي مات زوجها ، ومنه قوله (عليه السلام) : ( والايم أحق بنفسها ) يعني الثيب . ومعنى أنكحوا زوجوا ، يقال : نكح إذا تزوج ، وأنكح غيره إذا زوجه . وقيل : ان الأمر بتزويج الأيامى إذا أردن ذلك أمر فرض ، والامر بتزويج الأمة إذا أرادت نذب ، وكذلك العبد .

وقوله « ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله والله واسع عليم » معناه لا تمتنعوا من انكاح المرأة أو الرجل اذا كانوا صالحين ، لأجل فقرهما ، وقلة ذات أيديهما ، فانهم وإن كانوا كذلك ، فان الله تعالى يغنيهم من فضله ، فانه تعالى واسع المقدور ، كثير الفضل ، عليم بأحوالهم وبما يصلحهم ، فهو يعطيهم على قدر ذلك . وقال قوم : معناه إن يكونوا فقراء الى النكاح يغنيهم الله بذلك عن الحرام . فعلى الأول تكون الآية خاصة في الاحرار . وعلى الثاني عامة في الاحرار ، والمماليك .

وقوله « وليستغف الذين لا يجدون نكاحاً حتى يغنيهم الله من فضله » أمر

(١) ديوانه ( دار بيروت ) ٤٨

(٢) لسان العرب ( أيم ) وتفسير الطبري ١٨ / ٨٨ والقرطبي ١٢ / ٢٤٠

من الله تعالى لمن لا يجد السبيل الى أن يتزوج ، بأن لا يجد طولاً من المهر ، ولا يقدر على القيام بما يلزمها من النفقة والكسوة ، أن يتعفف ، ولا يدخل في الفاحشة ، ويصبر حتى يغنيه الله من فضله .

وقوله « والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم » معناه إن الإنسان إذا كانت له أمة أو عبد يطلب المكاتبه . وهي أن يقوم على نفسه وينجم عليه أيؤدي قيمة نفسه الى سيده ، فانه يستحب للسيد أن يجيبه الى ذلك ويساعده عليه لدلالة قوله تعالى « فكتبوهم إن علمتم فيهم خيراً » وهذا أمر ترغيب بلا خلاف عند الفقهاء . وقال عمرو بن دينار ، وعطاء ، والطبري : هو واجب عليه إذا طلب . وصورة المكاتبه أن يقول الإنسان لعبده ، أو امته : قد كاتبتك على أن تعطيني كذا وكذا ديناراً أو درهماً في نجوم معلومة على أنك إذا أديت ذلك فانت حر ، فيرضى العبد بذلك ، ويكاتبه عليه ويشهد بذلك على نفسه ، فمضى أدى ذلك ، وهو مال الكتابة في النجوم التي سماها صار حراً ، وإن عجز عن أداء ذلك كان لمولاه أن يردده في الرق . وعندنا ينعق منه بحساب ما أدى ويبقى مملوكاً بحساب ما بقي عليه إذا كانت الكتابة مطلقة ، فإن كانت مشروطة بأنه متى عجز رده في الرق ، فمضى عجز جاز لردده في الرق . و ( الخير ) الذي يعلم منه هو القوة على التكسب . وتحصيل ما يؤدي به مال الكتابة . وقال الحسن : معناه ان علمتم منهم صدقاً . وقال ابن عباس وعطاء : ان علمتم لهم مالا . قال ابن عمر : ان علمتم فيهم قدرة على التكسب ، قال : لأنه إذا لم يقدر على ذلك قال اطعمني (١) اوساخ أيدي الناس ، وبه قال سلمان .

(١) في المخطوطة ( استظعم ) بدل ( قال اطعمني )

(ج ٧ م ٥٥ من التبيان)

واختلفوا في الامر بالكتابة مع طلب المأنة لذلك وعلم مولاه أن فيه خيراً. فقال عطاء: هو الفرض. وقال مالك، والثوري، وابن زيد: هو على الندب. وهو مذهبنا. وقوله « وآتوهم من مال الله الذي آتاكم » أمر من الله تعالى أن يعطي السيد مكاتبه من ماله الذي أنعم الله عليه، بأن يحط شيئاً منه. وروى عبد الرحمن السلمي عن علي (ع) أنه قال: يحط عنه ربع مال الكتابة. وقال سفیان احب ان يعطيه الربع، او أقل، وليس بواجب. وقال ابن عباس وعطاء وقتادة: أمره بأن يضع عنه من مال الكتابة شيئاً. وقال الحسن وابراهيم: حثه الله تعالى على معونته. وقال قوم: المعنى آتوهم سهمهم من الصدقة الذي ذكره في قوله « وفي الرقاب » (١) ذكره ابن زيد عن أبيه، وهو مذهبنا.

واختلفوا في الحط عنه، فقال قوم: هو واجب. وقال آخرون - وهو الصحيح - أنه مرغّب فيه.

وقوله « ولا تکرهوا فتیاتکم علی البغاء ان اردن تحصناً » نهى عن اكره الأمة على الزنا. قال جابر بن عبد الله: نزلت في عبد الله بن ابي بن سلول، حين أكره أمته مسيكة على الزنا. وهذا نهى عام لكل مكلف عن أن يكره أمته على الزنا طلباً لمهرها وكسبها. وقوله « ان اردن تحصناً » صورته صورة الشرط وليس بشرط وانما ذكر لعظم الافحاش في الاكره على ذلك. وقيل: انها نزلت على سبب فوقع النهي عن المعني على تلك الصفة.

وقوله « ومن يكرههن » يعني على الفاحشة « فان الله من بعد اكرههن غفور رحيم » أي لمن « غفور رحيم » ان وقع منها صغير في ذلك، والوزر على المكره.

قوله تعالى:

﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا  
مِّن قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ (٣٤) اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ  
نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا  
كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَّا شَرْقِيَّةٍ وَلَا  
غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ  
مَن يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٣٥)﴾  
آيتان بلا خلاف .

قرأ « دري » مشددة ، بضم الدال من غير همز ، ابن كثير ونافع وابن عامر  
وحفص عن عاصم . وقرأ - بكسر الدال والهمز - ابو عمرو ، والكسائي . وقرأ -  
بضم الدال والهمز - حمزة وعاصم ، في رواية ابني بكر . وقرأ ابن كثير وابو عمرو  
« توفد » بفتح التاء والدال . وقرأ - بالياء مخففة مرفوعة مضموم الياء - نافع وابن  
عامر وحفص عن عاصم والكسائي . وقرأ - بضم التاء والدال مخففة مرفوعة - حمزة ،  
وابو بكر عن عاصم .

فمن قرأ « دري » بكسر الدال ، فهو من ( درأت ) اي رفعت . والكوكب  
( دري ) لسرعة رفعه في الانقضاء ، والجمع الدراري ، وهي النجوم التي تجيء  
وتذهب . وقال قوم : هي احد الخمسة المضيئة : زحل ، والمشتري ، والمريخ ،  
والزهرة ، وعطارد .

ومن قرأ - بضم الدال - نسبة الى الذر في صفاته وحسنه . ومن ضم الدال وهمز ، فهو غير معروف عند أهل اللغة ، لانه ليس في الكلام ( فُعيل ) - ذكره الفراء - وقال ابو عبيدة : وجهه ان يكون - بفتح الدال - كأنه ( فُعيل ) . قال سيبويه : ليس في الكلام ( فُعيل ) وانما تكسر الفاء مثل ( سكيت ) . وروى المفضل عن عاصم انه قرأ - بكسر الدال - من غير همز ، ولا مد ، ومعناه : انه جار كالنجوم الدراري الجارية مأخوذين در الوادي إذا جرى .

ووجه قراءة ابن كثير في « توقد » أنه على ( فعل ) ماض ، وضم الدال ابن محيصن اراد ( تتوقد ) . ومن ضم الياء مثل نافع وابن عامر ، رده على الكوكب . وقال الفراء : رده على المصباح . ومن ضم التاء والدال رده على الزجاجة . اقسام الله تعالى انه انزل « آيات » يعني دلالات « مبینات » يعني مفصلات ، بينهن الله وفصلهن ، فيمن قرأ - بفتح الياء - ومن كسر الياء : معناه ان هذه الآيات والحجج تبين المعاني وتظهر ما بطن فيها .

وقوله « ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وموعظة المتقين » معناه انه انزل اليكم اخبار من كان قبلكم من ائمة الرسل ، وجعل ذلك عبراً لنا . وقيل لتعبروا بذلك وتستدلوا به على ما يرضاه الله منكم فتفعلوه وعلى ما يسخطه فتتجنبوه .

وقوله « الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة » قيل في معناه قولان : احدهما - ان الله هادي اهل السموات والارض - ذكره ابن عباس - في رواية ، وأنس .

والثاني - انه منور السموات والارض بنجومه - واشمسها وقرها - في رواية اخرى - عن ابن عباس ، وقال ابو العالية والحسن مثل ذلك .

ثم قال تعالى « مثل نوره كمشكاة فيها مصباح » الهاء في قوله « نوره » قيل

إنها تعود على المؤمن ، وتقديره مثل النور الذي في قلبه بهداية الله ، وهو قول أبي ابن كعب والضحاك . وقال ابن عباس : هي عائدة على اسم الله ، ومعناه مثل نور الله الذي يهدي به المؤمن . وقال الحسن : مثل هذا القرآن في القلب كمشكاة . وقيل : مثل نوره وهو طاعته - في قول ابن عباس - في رواية . وقيل : مثل نور محمد ( ص ) . وقال سعيد بن جبير : النور محمد ، كأنه قال مثل محمد رسول الله ( ص ) فلهام كناية عن الله . والمشكاة الكوة التي لا منفذ لها - في قول ابن عباس وابن جريج - وقيل : هو مثل ضرب لقلب المؤمن ، والمشكاة صدره ، والمصباح القرآن ، والزجاجة قلبه - في قول أبي ابن كعب ، وقال : فهو بين أربع خلال إن أعطي شكر ، وإن ابتلي صبر ، وإن حكم عدل ، وإن قال صدق . وقيل : المشكاة عمود القنديل الذي فيه الفتيلة ، وهو مثل الكوة . وقال كعب الاحبار : المشكاة محمد ( ص ) والمصباح قلبه ، شبه صدر النبي بالكوكب الدري .

ثم رجع الى المصباح أي قلبه شبهه بالمصباح كأنه في زجاجة و « الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء » أي يتبين للناس ولو لم يتكلم انه نبي . ومن قال « الله نور السموات » يعني منورها بالشمس والقمر والنجوم ، ينبغي ان يوجه ضرب المثل بالمشكاة على ان ذلك مثل ما في مقدوره ، ثم تنبث الأنوار الكثيرة عنه .

ضرب الله تعالى المثل لنوره الذي هو هدايته في قلوب المؤمنين بالمشكاة ، وهي الكوة التي لا منفذ لها إذا كان فيها مصباح . وهو السراج ، ويكون المصباح في زجاجة ، وتكون الزجاجة مثل الكوكب الدري - فن ضم الدال - منسوب الى الدر في صفائه ونوره . ومن كسر الدال شبهها بالكوكب في سرعة تدفعه بالانقضاء . ثم عاد الى وصف المصباح ، فقال « يوقد من شجرة مباركة زيتونة » أي

يشتعل من دهن شجرة مباركة ، وهي الزيتون الشامية ، قيل لأن زيتون الشام ابرك .  
وقيل : وصفه بالبركة لأن الزيتون يورق من اوله الى آخره .

وقوله « لا شرقية ولا غربية » قال ابن عباس - في رواية - معناه لا شرقية بشروق الشمس عليها فقط ولا غربية بغروبها عليها فقط . بل هي شرقية غربية تأخذ حظها من الامرين ، فهو اجود لزيته . وقيل : معناه انها وسط البحر ، روي ذلك عن ابن عباس أيضاً . وقال قتادة : هي ضاحية للشمس ، وقال الحسن : ليست من شجر الدنيا « يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار » اي زيتها من صفائه وحسنه يكاد يضيء من غير ان تمسه نار وتشتعل فيه . وقال ابن عمر الشجرة ابراهيم ( ع ) والزجاجة التي كأنها كوكب دري محمد ( ص ) .

وقوله « نور على نور » قيل : معناه نور الهدى الى توحيده ، على نور الهدى بالبيان الذي أتى به من عنده . وقال زيد بن اسلم « نور على نور » معناه يضيء بعضه بعضاً . وقيل « نور على نور » معناه انه يتقلب في خمسة انوار ، فكلامه نور . وعلمه نور ، ومدخله نور ، ومخرجه نور ، ومسيره نور الى النور يوم القيامة الى الجنة . وقال مجاهد : ضوء النار على ضوء النور على ضوء الزيت على ضوء المصباح على ضوء الزجاجة .

وقوله « يهدي الله لنوره من يشاء » أي يهدي الله لدينه وإيمانه من يشاء بأن يفعل له لطفاً يختار عنده الايمان إذا علم ان له لطفاً . وقيل : معناه يهدي الله لنبوته من يشاء ، ممن يعلم انه يصلح لها . وقيل : معناه « يهدي الله لنوره » اي يحكم بإيمانه لمن يشاء ، ممن آمن به .

وقوله « ويضرب الله الأمثال للناس » معناه يضرب الله الامثال للذين يفكرون فيها ويعتبرون بها « والله بكل شيء حلیم » لا يخفي عليه خافية .

قوله تعالى :

﴿ فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ (٣٦) رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ (٣٧) لِيَجْزِيََهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (٣٨) ثلاث آيات في الكوفي والبصري تمام الآية الأولى « الآصال » وفي الباقي آيتان آخرهما الابصار ، و « حساب » .

قرأ ابن عامر وابو بكر وابن شامي عن حفص « يسبح » بفتح الباء . الباقيون بكسر هاء ، فن فتح الباء ، وقرأ على مالم يسم فاعله احتملت قراءته في رفع ( رجال ) وجهين : احدهما - أن يكون الكلام قد تم عند قوله « والآصال » ثم قال « رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله » فالتجارة الجلب ، والبيع ما يبيع الانسان على يده . والوجه الثاني - أن يرفع ( رجال ) باضمار فعل يفسره الأول ، فيكون الكلام تاماً عند قوله « والآصال » ثم يبتدىء « رجال » بتقدير يسبحه رجال . وقال ابو علي : يكون أقام الجسار والمجرور مقام الفاعل ، ثم فسر من يسبحه ، فقال « رجال » أي يسبحه رجال ، ومنه قول الشاعر :



## ليلىك يزيد ضارع لخصومة (١)

كأنه قال لىلىك يزيد . قيل من يلىكىه ؟ فقال : يلىكىه ضارع . وقال المبرد :  
 يجوز ان يكون يسبح نعتاً للبيوت ، وتقديره في بيوت اذن الله برفها وذكر اسمه ويسبح  
 له فيها رجال لا تلهيهم تجارة . ومن قرأ بكسر الباء - ورفع رجالا بفعلهم ، فعلى هذه  
 القراءة لا يجوز الوقف إلا على « رجال » وعلى الاول على قوله « والاصل » .  
 والاصل جمع أصيل . وقرأ أبو محلم « الاصل » بكسر الالف جملة مصدرأ .  
 وقوله « في بيوت اذن الله » قيل في العامل في ( في ) قولان :  
 احدهما - ( المصاييح ) في بيوت ، والعامل استقرار المصاييح ، وهو قول  
 ابن زيد .

والثاني - توقف في بيوت ، وهذه البيوت هي المساجد - في قول ابن عباس  
 والحسن ومجاهد - وقال عكرمة : هي سائر البيوت وقال الزجاج : يجوز ان تكون ( في )  
 متصلة يسبح ويكون فيها كقولك في الدار قام زيد فيها .  
 وقوله « اذن الله ان ترفع » قال مجاهد : معناه اذن الله أن تبنى ، وترفع  
 بالبناء ، كما قال « واذا رفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل » (٢) وقال الحسن :  
 معناه أن تعظم ، لانها مواضع الصلوات .  
 وقوله « ويذكر فيها اسمه » أي يذكر اسم الله في هذه البيوت . وقيل تنزهه من  
 النجاسات والمعاصي .

وقوله « يسبح له فيها بالغدو والاصل » قال ابن عباس : معناه يصلي له فيها  
 بالغداة والعشي ، وهو قول الحسن والضحاك . وقال ابن عباس : كل تسبيح في  
 القرآن فهو صلاة .

وقوله « رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله » أي لا تشغلهم ولا تصرفهم التجارة والبيع عن ذكر الله وتعظيمه .

وروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله (ع) أنه تعالى مدح قومًا إذا دخل وقت الصلاة تركوا تجارتهم وبيعهم ، واشتغلوا بالصلاة .

وقوله « وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة » أي لا تصرفهم تجارتهم عن ذكر الله ، وعن إقامة الصلاة ، وحذف التاء لأن الإضافة عوض عنها ، لأنه لا يجوز أن تقول : أقمته إقامًا ، وإنما يجوز إقامة ، والهاء عوض عن محذوف ، لأن أصله أقوام ، فلما أضافه قامت الإضافة مقام الهاء . وإيتاء الزكاة أي ولا يصرفهم ذلك عن إعطاء الزكاة التي افترضها الله عليهم . وقال ابن عباس : الزكاة الطاعة لله وقال الحسن : هي الزكاة الواجبة في المال قال الشاعر [ في حذف الهاء والعوض عنها بالإضافة ] :

إن الخليط أجدوا البين فأنجروا  
واخلفوك عدى الأمر الذي وعدوا (١)

يريد عدة الأمر فحذف الهاء لما أضاف .

وقوله تعالى « يخافون يومًا تتقلب فيه القلوب والابصار » أي يخافون عذاب يوم أو أهوال يوم تتقلب فيه القلوب من عظم أهواله ، والابصار من شدة ما يعاينوه . وقيل تتقلب فيه القلوب ببلوغها الحناجر ، وتقلب الابصار بالعمى بعد النظر . وقيل البلخي : معناه إن القلوب تنتقل من الشك الذي كانت عليه ، إلى اليقين والإيمان . وإن الابصار تتقلب عما كانت عليه ، لأنها تشاهد من أهوال ذلك اليوم ما لم تعرفه ، ومثله قوله « لقد كنت في غفلة من هذا » (٢) الآية . وقال الجبائي :

(١) تفسير الطبري ١٨/١٠٢ واللسان ( وعد )

(٢) سورة ٥٠ ق آية ٢٢

تقلب القلوب والابصار عن هيئاتها بأنواع العقاب كتقلبها على الجمر .  
وقوله « ليجزيهم الله أحسن ما عملوا » أي يفعلون ذلك طلباً لمجازاة الله  
إياهم بأحسن ما عملوا من ثواب الجنة ، ويزيدهم على ذلك من فضله وكرمه . ثم أخبر  
تعالى أنه « يرزق » على العمل بطاعته تفضلاً منه تعالى « من يشاء بغير حساب »  
والثواب لا يكون إلا بحساب والتفضل يكون بغير حساب .

قوله تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ  
مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّيَهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ  
سَرِيعُ الْحِسَابِ (٣٩) أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ  
فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ  
يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرِيهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ ﴾ (٤٠)

آيتان بلا خلاف .

ثم أخبر الله تعالى عن احوال الكفار ، فقال والذين كفروا بتوحيد الله  
واخلاص العبادة ووجدوا انبياءه « أعمالهم » التي عملوها يعني التي يعتقدون أنها  
طاعات وقربات « كسراب بقية » فالسراب شعاع يتخيل كلامه يجري على الارض  
نصف النهار حين يشتد الحر والآل شعاع يرتفع بين السماء والارض - كلامه -  
ضحوة النهار ، والال يرفع الشخص فيه . وانما قيل سراب ، لأنه يتسرب أي يجري  
كلامه و ( قية ) جمع قاع ، وهو المنبسط من الأرض الواسع . وفيه يكون السراب

ومثله جار وجيرة، ويجمع ايضاً على ( اقواع ، وقيعان ) ، والشعاع بالقاع يتكشف فيرى كالماء ، فاذا قرب منه صاحبه انفس كالضباب ، فلم يره شيئاً ، كما كان . وقال ابن عباس : القيمة الارض المستوية . والمعنى : إن الكافر لم يجد شيئاً على ما قدر وقوله « ووجد الله عنده فوقاه حسابه » والمعنى ان الذي قدره من جزاء أعماله لا يجده . ويعلمه الله عند عمله فيوفيه جزاءه على سوء أفعاله .

وقوله « والله سريع الحساب » أي سريع المجازاة ، لان كل ما هوأت سريع قريب . وقال الجبائي : ، لانه تعالى يحاسب الجميع في وقت واحد ، وذلك يدل على انه لا يتكلم بآلة . وانه ليس بجسم ، لانه لو كان متكلماً بآلة لما تأتى ذلك إلا في أزمان كثيرة .

ثم شبه الله تعالى أفعال الكافر بمثل آخر ، فقال « او كظلمات في بحر لجي » أي افعاله مثل ظلمات ، يعني ظلمة البحر وظلمة السحاب ، وظلمة الليل ، لان الكافر حاله ظلمة ، واعتقاده ظلمة ، ومصيره الى ظلمة ، وهو في النار يوم القيامة نعوذ بالله منها . وتلخيص الكلام أن أعمال هؤلاء الكفار كالسراب يحسبه الظمآن - من بعد - ماء يرويه حتى إذا ذنى منه لم يجده شيئاً أي حتى اذا مات لم يجد عمله شيئاً لانه بطل بكفره ، ووجد الله عند عمله يجازيه عليه . ثم ضرب مثلاً آخر فقال او كظلمات يعني انه في حيرة من كفره . مثل هذه الظلمات « ومن لم يجعل الله له نوراً » في قلبه ويهديه به « فما له من نور » يهتدي به .

وقوله « في بحر لجي يغشاه موج من فوق موج من فوق سحاب ، ظلمات بعضها فوق بعض » مبالغة في تشبيه هذه الافعال بالظلمات المتكاثفة على ما وصفه الله تعالى ، ولجة البحر معظمه ، الذي تراكب فيه امواجه لا يرى ساحله . والظلمات مثل التحير ، والتحير الجمل الذي يغشي القلب وقوله « حتى اذا أخرج يده لم يكذبها » انما قال لم يكذبها مع أنه

بدون هذه الظلمات لا يراها، لأن (كاد يراها) معناه قارب أن يراها، ولم يكدها يراها لم يقارب أن يراها، فهي نفي مقارنة الرؤية على الحقيقة. وقيل دخل (كاد) بمعنى النفي كما يدخل الظن بمعنى اليقين، كأنه قال: يكفيه أن يكون على هذه المنزلة فكيف أفضى المنازل. وقيل يراها بعد جهد وشدة، رؤية تخيل لصورتها. وقال الحسن لم يكدها يراها لم يقارب الرؤية قال الشاعر:

ما كدت اعرفه إلا بعد انكار

وقالوا كاد العروس يكون أميراً. وكاد النعام يطير. وقوله «ومن لم يجعل الله له نوراً، فما له من نور» معناه من لم يجعل الله له هداية إلى الرشاد، فما له من نور، أي فما له ما يفلح به على وجهه من الوجوه. وقيل: من لم يجعل الله له نوراً يوم القيامة يهديه إلى الجنة، فما له من نور يهديه إليها. وفي الآية دلالة على فساد قول من يقول: إن المعارف ضرورة، لأنه لا يصح مع المعرفة الضرورية الحساب.

قوله تعالى:

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَافَّاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ (٤١) وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ (٤٢)﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤْتِي مِنْهُ ثُلُفًا يَبْعَثُ فِيهِمْ رُكَّامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ

يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَآ بَرَقَهُ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ (٤٣)  
يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ (٤٤)  
أربع آيات في البصري والكوفي وثلاث في غيرها • لانهم لم يعدوا «بالابصار»  
آخر آية •

قرأ أبو جعفر المدني « يذهب بالابصار » بضم الياء . الباقر بفتحها . وقد مضى ذكر مثله .

يقول الله تعالى لنبيه محمد ( ص ) « ألم تر » يا محمد والمراد به جميع المكلفين أي ألم تعلم ان الذي ذكره في الآية لا يرى بالابصار وانما يعلم بالادلة ، « أن الله يسبح له من في السموات والارض » فالتسبيح التنزيه لله تعالى عن جميع ما لا يجوز عليه ، ولا يليق به ، فمن نفى عنه الصاحبة والولد ، فقد سبحه ، لانه برأه مما لا يجوز عليه ، ومن نفى عنه أن يكون له شريك في ملكه او عبادته ، فقد سبحه ، لانه برأه مما لا يجوز عليه ، وكذلك من نفى عنه فعل القبيح ، فقد سبحه ، لانه برأه مما لا يجوز عليه . وتسبيح من في السموات والارض إنما هو بما فيها من الدلالات على توحيده ، ونفي الصاحبة عنه ، ونفي تشبيهه بخلقه وتنزيهه عما لا يليق به ، مما يدل على ذلك ويدعو اليه ، كأنه المسبح له .

وقوله « والطير صافات » معناه وتسبحه الطير صافات في حال اصطافافها في الهواء ، لانها اذا صفت اجنحتها في الهواء وتمكنت من ذلك كان في ذلك دلالة وعبرة على أن ممكنها من ذلك لا يشبه شيئاً من المخلوقات .

وقوله « كل قد علم صلاته وتسبيحه » معناه : إن جميع ذلك قد علم الله تعالى

صلاته ، يعني دعاءه الى توحيدده ، وتسييحه ، وتنزيهه عما لا يليق به . وقال مجاهد : الصلاة للانسان ، والتسييح لكل شيء . وقيل : كل قد علم صلاته أي صلاة نفسه ، وتسييح نفسه ، فيكون الضمير في عالم لـ ( كل ) ، وعلى الأول يعود على اسم الله ، والأول أجود ، لان هذه الاشياء كلها لا يعلم كيفية دلائلها غير الله . وانما الله تعالى عالم بذاتك ، ويقويه قوله « والله عليم بما يفعلون » أي عالم بأفعالهم ، لا يخفى عليه شيء منها ، فيجازيهم بحسبها .

ثم اخبر تعالى فقال « والله ملك السموات والارض » ، والملك المقدر الواسع لمن يملك السياسة والتدبير ، فملك السموات والارض لا يصح إلا لله وحده لاشريك له ، لانه لا يقدر على خلق الاجسام غيره ، وليس مما يصح أن يملكه العبد ، لانه لا يمكنه أن يصرفه أتم التصريف ، فالملك التام ، لا يصح الا لله تعالى .

وقوله « والى الله المصير » أي اليه المرجع يوم القيامة ، الى ثوابه او عقابه . ثم قال « ألم تر » أي ألم تعلم « ان الله يزجي سحاباً » أي يسوق سحاباً الى حيث يريدده ، ومنه زجا الخراج إذا انساق الى أهله . وازجا فلان أي ساقه « ثم يؤلف بينه » أي بين بعضه وبعض ، لان لفظ سحاب جمع ، واحده سحابة ، وهو كقولهم : جلس بين النخل ، لان لفظ بين لا تستعمل إلا في شيئين فصاعداً .

وقوله « ثم يجعله ركاماً » وهو المترالكب بعضه فوق بعض « فترى الودق » يعني المطر . يقال : ودقت السحابة ، تدق ودقاً إذا أمطرت قال الشاعر :

فلامرنة ودقت ودقها ولا ارض اقبل إبقالها (١)

« يخرج من خلاله » فالخلال جمع خلل . وقوله « وينزل من السماء من جبال فيها من برد » معنى ( من ) الاولى ، لابتداء الغاية ، لا ( من السماء ) ابتداء

الانزال بالمطر ، والثانية للتبعيض ، لأن البرد بعض الجبال التي في السماء . والثالثة لتبيين الجنس ، لان جنس الجبال جنس البرد . وقيل في السماء جبال برد مخلوقة في السماء . وقال البلخي : يجوز أن يكون البرد يجتمع في السحاب كالجبال ثم ينزل منها . وقيل السماء هو السحاب ، لان كل ما علا مطبقاً فهو سماء . وقال الفراء : يجوز أن يكون المراد وينزل من السماء قدر جبال من برد ، كما تقول : عندي بيتان من تبن أي قدر بيتين . وقال الحسن : في السماء جبال برد ، وقيل المعنى : قدر جبال يعمل منها برداً على ما حكيناه عن الفراء .

وقوله « فيصيب به » يعني بذلك البرد « فيصيب به من يشاء » ان يهلك أو يهلك ماله « ويصرفه عن يشاء » على حسب اقتضاء المصلحة .  
وقوله « يكاد سنابرقه » أي ضياء البرق ، فسنا البرق مقصور ، وسناه المحذ ممدود . وقال ابن عباس وابن زيد : يعني ضوء برفه يكاد يختطف الابصار . وقال قتادة : لمعان برفه .

وقوله « يقلب الله الليل والنهار » يعني يجي بالنهار عقيب الليل ، وبالليل عقيب النهار . وقيل : يزيد من هذا في ذاك وينقص من ذاك في هذا « ان في ذلك لعلبرة » اي دلالة لأولى الابصار ﴿ يعني ذوي العقول الذين يبصرون بقلوبهم . وفي الآية دلالة على وجوب النظر ، وفساد التقليد ، لانه تعالى مدح المعتبرين بعقولهم بما نبه من الدلالات والآيات الدالة على توحيده وعدله وغير ذلك .

قوله تعالى

﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ



مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٥﴾ آية بلاخلاف .

قرا حمزة والكسائي وخلف ﴿والله خالق﴾ على وزن (فاعل) . الباقون ﴿خلق﴾ على فعل ماض . من قرأ ﴿خالق﴾ فلقوله ﴿خالق كل شيء﴾ (١) ومن قرأ خلق ، فلانه فعل ذلك فيما مضى ، ولقوله ﴿ألم تر ان الله خلق السموات﴾ (٢) وقوله ﴿خلق كل شيء فقدره تقديراً﴾ (٣) .

اخبر الله تعالى انه خالق كل شيء يدب من الحيوان من ماء . ثم فصله فقال منهم من يمشي على بطنه كالحياة والسماك والدود ، وغير ذلك . ومنهم من يمشي على رجلين كالطير وابن آدم ، وغير ذلك ، ومنهم من يمشي على أربع كالبهائم والسباع وغير ذلك . ولم يذكر ما يمشي على أكثر من أربع ، لانه كالذي يمشي على أربع في مرعى العين ، فترك ذكره ، لان العبرة تكفي بذكر الاربع . وقال البلخي : لان عند الفلاسفة أن ما زاد على الأربع لا يعتمد عليها . واعتماده على الاربع فقط ، وانما قال ﴿من ماء﴾ لان أصل الخلق من ماء ، ثم قلب الى النار ، فخلق الجن منه ، والى الريح فخلق الملائكة منه ، ثم الى الطين فخلق آدم (ع) . ودليل أن اصل الحيوان كله الماء قوله تعالى ﴿وجعلنا من الماء كل شيء حي﴾ (٤) وانما قال منهم تغليباً لما يعقل على ما لا يعقل إذا اختلط في خلق كل دابة . وقيل ﴿من ماء﴾ أى من نقطة ، ذكره الحسن ، وجعل قوله ﴿كل دابة﴾ خاصاً ، فيمن خلق من نقطة .

وقوله ﴿يخلق الله ما يشاء﴾ أى يخترع ما يشاء ، وينشئه من الحيوان ،

(١) سورة ٤٠ المؤمن ٦٢ وسورة ٦ الانعام آية ١٠٢ وسورة ١٣ الرعد آية ١٨

(٢) سورة ١٤ ابراهيم آية ١٩ (٣) سورة ٢٥ الفرقان آية ٢

(٤) سورة ٢١ الانبياء آية ٣٠

وغيره ﴿ان الله على كل شيء قدير﴾ لا يتعذر عليه شيء يريد .

قوله تعالى :

﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٤٦) وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ (٤٧) وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ (٤٨) وَإِنْ يَكُنْ لَكُمْ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ (٤٩) أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ آرْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٥٠)

خمس آيات بلا خلاف .

اقسم الله تعالى في هذه الآية انه انزل ﴿آيات مبينات﴾ أي دلالات واضحات تظهر بها المعاني ، وتميز ، مما خالفها حتى تعلم مفصلة . ومن كسر الياء ، جعلها من الميمنة المظهرة مجازاً ، من حيث يتبين بها ، فكانها الميمنة .

وقوله ﴿والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم﴾ معناه والله يلفظ لمن يشاء بما يعلم انه يهدي عنده ﴿الى صراط مستقيم﴾ واضح : من توحيده وعنده وصدق أنبيائه . والهداية الدلالة التي يهدي بها صاحبها الى الرشد ، وقد تطلق على ما يصح أن يهدي بها ، كما قال تعالى ﴿وأما تمود فهدىناه فاستجبوا للسمى على﴾ (ج ٧ م ٥٧ من التبيان)

الهدی ﴿ ١ ﴾ لأن المراد فی الآیة اللطف علی ما قلناه . وقال الجبائی : قوله ﴿ یمهدی من یشاء ﴾ یعنی المكلفین دون من لیس به كلف ، ویجوز أن یمهدی المراد هدايتهم فی الآخرة الی طریق الجنة ، والصراط المستقیم الایمان لأنه یؤدی الی الجنة .

وقوله ﴿ ویقولون آمنا بالله وبالرسل واطعنا ثم یتولی فریق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنین ﴾ قیل انها نزلت فی صفة المنافقین ، لانهم یقولون بأستئمتهم : آمنا بالله وصدقنا رسوله ، فاذا انصرفوا الی أصحابهم قالوا خلاف ذلك ، فأخبر الله تعالی أن هؤلاء لیسوا بمؤمنین علی الحقیقة . ثم أخبر عن حال هؤلاء فقال : « وإذا دعوا الی الله ورسوله لیحكم بینهم » فی شیء یختلفون فیه « اذا فریق منهم » یعنی المنافقین « معرضون » عن ذلك ، ولا یختارونه ، لانه یمکن الحق علیهم . ثم قال « وإن یکن لهم الباقی » وتتوجه لهم الحکومة « یأتوا الیه » یعنی الی النبی ( ص ) منقادین « مدعین » والاذعان هو الانقیاد من غیر اكراه ، فهؤلاء المنافقون إذا دعوا الی رسول الله ( ص ) لیحكم بینهم فی شیء اختلفوا فیه ، استمعوا ظمأ ، لانفسهم ، وكنفروا بنبیهم ، ففضحهم الله بما أظهر من جهلهم ونفاقهم .

وقیل انها نزلت فی رجل من المنافقین كان بینہ و بین رجل من الیهود حکومة ، فدعاه الیهودی الی رسول الله ، ودعاه المنافق ابی کعب بن الاشرف . وقیل انها نزلت فی علی ( ع ) ورجل من بنی أمیة دعاه علی الی رسول الله ، ودعاه الاموی الی الیهود ، وكان بینهما منازعة فی ماء وأرض . وحکی البخاری انه كانت بین علی ( ع ) وعثمان منازعة فی أرض اشتراها من علی ، فخرجت فیها أحجار ، واراد ردها بالعیب ، فیم یأخذها ، فقال بیني و بینك رسول الله ، فقال الحكم ابن أبی العاص ان حاکمته الی ابن عمه حکم له ، فلا تأکله الیه ، فانزل الله الآیة .

ثم قال تعالى منكرآ عليهم « أفى قلوبهم مرض » أى شك فى قلوبهم ، وسمى الشك مرضاً ، لانه آفة تصد القلب عن ادراك الحق ، كالآفة فى البصر تصد عن ادراك الشخص ، وانما جاء على لفظ الاستفهام ، والمراد به الانكار ، لانه أشد فى الذم والتوبيخ أى ان هذا كفر ، قد ظهر حتى لا يحتاج فيه الى البينة ، كما جاز فى نقيضه على طريق الاستفهام ، لانه أشد مبالغة فى المدح ، كما قال جرير :

ألستم خير من ركب المطايا      واندى العالمين بطون راح (١)

فقال الله تعالى « أفى قلوبهم مرض » أى شك فى النبي « أم ارتابوا » بقوله وبحكمه ﴿ أم يخافون أن يحيف الله ورسوله عليهم ﴾ أى يجوز عليهم ، والحيف الجور بنقض الحق ، ويحيف عليهم : بظلمهم ، لانه لا وجه للامتناع عن المجيء إلا أحد هذه الثلاثة . ثم اخبر تعالى فقال : ليس لشيء من ذلك ، بل لانهم الظالمون نفوسهم وغيرهم ، والمانعون لهم حقوقهم ، وإنما افرد قوله ﴿ ليحكم بينهم ﴾ بعد قوله ﴿ الى الله ورسوله ﴾ ، لانه حكم واحد يوقعه النبي ( ص ) بأمر الله .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٥١) وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ (٥٢) وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَنْ أُمرَ تَهُمْ لِيُخْرِجَنَّ قُلَّ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةً مَعْرُوفَةً إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (٥٣) قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (٥٤) أربع آيات بلاخلاف

قرأ أبو بكر وأبو عمرو ﴿ ويتقه ﴾ ساكنة القاف ، لان الهاء لما اختلطت بالفعل وصارت مزدوجة ثقلت الكلمة ، خففت بالاسكان . وقيل : انهم توهّموا أن الجزم واقع عليها . وقرأ ابن كثير ، وابن عامر ، وحمة ، والكسائي ، وورش ﴿ ويتقي ﴾ بكسر الهاء لمجاورة القاف المكسورة ، وبعد الهاء ياء . وروى قالون باختلاس الحركة ، وهو الاجود عند النحويين ، لان الأصل يتقيه باختلاس الحركة ، فلما سقطت الياء للجزم بقيت الحركة مختلصة ، كما كانت . وروى حفص باسكان القاف وكسر الهاء ، لانه كره الكسرة في القاف واسكنها تخفيفاً ، كما قال الشاعر :

عجبت لمولود وليس له أب ومن والد لم يلد له ابوان (١)

ويجوز ان يكون أسكن القاف والهاء ساكنة ، فكسر الهاء لالتقاء الساكنين ، ولأن من العرب من يقول لم يتق مجزوم القاف بعد حذف الياء .

لما اخبر الله تعالى عن المنافقين أنهم إذا دعوا الى الله ورسوله في الحكم بينهم فيما يتنازعون فيه ، فانهم عند ذلك يعرضون عن ذلك ، ولا يجيبون اليه ، أخبر أن المؤمنين بخلافهم وانهم إذا قيل لهم تعالوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ﴿ ينبغي ﴾ ان يقولوا ﴿ في الجواب عن ذلك ﴾ سمعنا وأطعنا ﴿ أى قبلنا هذا القول وانقدنا اليه وأجبنا الى حكم الله ورسوله .

ثم اخبر تعالى عن هؤلاء المؤمنين بانهم ﴿ هم الفائزون ﴾ الذين فازوا بثواب الله وكريم نعمه . وعن أبي جعفر (ع) أن المعنى بالآية أمير المؤمنين (ع) وصفه

بخلاف ما وصف خصمه الذي ذكره في الآية الاولى .

ثم قال تعالى ﴿ ومن يطع الله ورسوله ﴾ بأن يفعل ما أمره به ويبادر اليه ﴿ ويخشى الله ويتقه ﴾ بأن يخاف عقابه ، فيجتنب معاصيه ، فان من هذه صفته من الفائزين . و ( الفوز ) اخذ الحظ الجزيل من الخير ، تقول : فاز يفوز فوزاً ، فهو فائز . وسميت المهلكة مفازة تفاؤلاً ، فكأنه قيل : منجاة .

ثم أخبر تعالى عن جماعة من المنافقين بأنهم « أقسموا بالله جهد أيمانهم » أي حلفوا به أغلظ أيمانهم ، وقدر طاقتهم « لئن امرتهم » يا محمد بالخروج « ليمخرجن » يعني الى الغزو ، فقال الله تعالى لهم « لا تقسموا » أي لا تحلفوا « طاعة معروفة » وقيل : في معناه قولان :

احدهما - هذه طاعة معروفة منكم يعني باقول دون الاعتقاد . أي إنكم تكذبون ذكره مجاهد .

والثاني - طاعة وقول معروف أمثل من هذا القسم ، والنقول المعروف هو المعروف صحته . فان ذلك خير لكم من هذا الحلف .

ثم أخبر تعالى بأنه « خير » أي عالم « بما تعملون » لا يخفى عليه شيء . على أي وجه توقعون أفعالكم ، فيجازيكم بحسبها . وفي ذلك تهديد . ثم قال « فان تولوا فأنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم » أي تتولوا ، تخذفت التاء ، وليس كقوله « فان تولوا فأنما هم في شقاق » (١) لان الأول مجزوم ، وهو للمخاطبين ، لأنه قال « وعليكم ما حملتم » ولو كان لغير المخاطبين ، لقال وعليهم ، كما قال « فان تولوا فأنما هم في شقاق » وكان يكون في موضع نصب لانه بمنزلة قولك : فان قاموا ، والجزاء يصلح فيه لفظ المستقبل والماضي من ( فعل يفعل ) كما قال ﴿ فان قاؤا فان الله ﴾ (٢) . وقوله ﴿ فان

تولوا فانما هم في شقاق ﴿ في موضع نصب ذكره الفراء ، وقوله ﴿ فانما عليه ﴾ يعني على المتولي جزاء ما حمل أي كلف ، فانه يجازى على قدر ذلك ، وعليكم جزاء ما كلفتم إذا خالفتم ﴿ وإن تطيعوه تهتدوا ﴾ يعني ان اطعتم رسوله تهتدوا .  
ثم اخبر انه ليس ﴿ على الرسول إلا البلاغ ﴾ الظاهر والقبول يتعلق بكم ، ولا يلزمه عهده ، ولا يقبل منكم اعتذار تركه بامتناع غيره .

قوله تعالى :

﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٥٥) آية بلاخلاف .

قرأ ابن كثير وابو بكر عن عاصم ﴿ وليبدلناهم ﴾ بالتخفيف . الباقر بالتشديد . وقرأ ابو بكر عن عاصم ﴿ كما استخلف ﴾ بضم التاء على ما لم يسم فاعله . الباقر بفتحها . قال ابو علي : الوجه فتح التاء لأن اسم الله قد تقدم ذكره ، والضمير في ﴿ يستخلفنهم ﴾ يعود الى الاسم ، فكذلك قوله ﴿ كما استخلف ﴾ لان المعنى ليستخلفنهم استخلافاً كاستخلافه الذين من قبلهم . ومن ضم التاء ذهب الى ان المراد به مثل المراد بالفتح .

في هذه الآية وعد من الله تعالى للذين آمنوا من اصحاب النبي ( ص ) وعملوا

الصالحات ، بأن يستخلفهم في الارض ، ومعناه يورثهم أرض المشركين من العرب والمعجم ﴿ كما استخلف الذين من قبلهم ﴾ يعني بني اسرائيل بأرض الشام بعد اهلاك الجبابرة بأن أورثهم ديارهم وجعلهم سكانها . وقال الجبائي : ﴿ استخلف الذين من قبلهم ﴾ يعني في زمن داود وسليمان . وقال النقاش : يريد بالأرض أرض مكة ، لان المهاجرين سألوا ذلك ، والاول قول المقداد بن الاسود ، وروى عن رسول الله (ص) أنه قال : ( لا يبق على الارض بيت مدر ، ولا وبر إلا ويدخله الاسلام بعز عزيز أو ذل ذليل ) . وفي ذلك دلالة على صحة نبوة النبي (ص) لأنه أخبر عن غيب وقع مخبره على ما أخبر ، وذلك لا يعلمه إلا الله تعالى ﴿ وإيكنن لهم دينهم الذي أرضى لهم ﴾ يعني يمكنهم من إظهار الاسلام الذي ارتضاه ديناً لهم ﴿ وليبدلهم من بعد خوفهم أمناً ﴾ أي نصرهم بعد أن كانوا خائفين بمكة وقت غلبة المشركين آمنين بقوة الاسلام وانبساطه .

ثم اخبر عن المؤمنين الذين وصفهم بأنهم يعبدون الله تعالى وحده لا يشركون بعبادته سواء من الاصنام والاولئان وغيرها . ويجوز ان يكون موضعه الحال . ويجوز أن يكون مستأنفاً .

ثم قال ﴿ ومن كفر بعد ذلك ﴾ يعني بعد الذي قصصنا عليك ووعدناهم به ﴿ فاولئك هم الفاسقون ﴾ وإنما ذكر الفسق بعد الكفر مع أن الكفر أعظم من الفسق ، لأن أحد امرين :

احدهما - انه أراد الخارجين في كفرهم الى أخفسه ، لان الفسق في كل شيء هو الخروج الى اكبره .

الثاني - أراد ان من كفر تلك النعمة بالفساد بعدها ، فسق وليس يعني الكفر بالله ، ذكره ابو العالية .



والتبديل - تغيير حال الى حال أخرى ، تقول : بدل صورته تبديلاً ، وتبدل تبديلاً ، والاببدال رفع الشيء بأن يجعل غيره مكانه ، قال أبو النجم :

عزل الأمير بالأمير المبدل (١)

والتبديل رفع الحال الى حال أخرى . والاببدال رفع النفس الى نفس أخرى . والأصل واحد . وهو البديل .

واستدل الجبائي ، ومن تابعه على إمامة الخلفاء الأربعة بأن قال : الاستخلاف المذكور في الآية لم يكن إلا لهؤلاء . لأن التمكين المذكور في الآية إنما حصل في أيام أبي بكر وعمر ، لأن الفتوح كانت في أيامهم ، فأبو بكر فتح بلاد العرب وطرفاً من بلاد العجم ، وعمر فتح مدائن كسرى الى حد خراسان وسجستان وغيرها ، فإذا كان التمكين والاستخلاف ههنا ليس هو إلا لهؤلاء الأئمة الأربعة . واصحابهم علمنا أنهم محقون .

والكلام على ذلك من وجوه :

أحدها - أن الاستخلاف - ههنا - ليس هو الامارة والخلافة . بل المعنى هو ابقاؤهم في أثر من مضى من القرون . وجعلهم عوضاً منهم وخلفاً ، كما قال « هو الذي جعلكم خلائف في الأرض » (٢) وقال « عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض » (٣) وقال « وربك الغني ذو الرحمة إن يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء » (٤) وكقوله « وهو الذي جعل الليل والنهار خليفة » (٥) أي جعل كل واحد منهما خلف صاحبه ، وإذا ثبت ذلك ، فالاستخلاف والتمكين الذي ذكره الله

(٢) سورة ٣٥ طاطر آية ٣٩

(١) قد مر تخريجه في ٧ / ٧٩

(٤) سورة ٦ الانعام آية ١٣٣

(٣) سورة ٧ الاعراف آية ١٢٨

(٥) سورة ٢٥ الفرقان آية ٦٢

في الآية ، كانا في أيام النبي ( ص ) حين قمع الله اعداءه وأعلا كلمته ونشر ولايته ، واطهر دعوته ، وأكمل دينه ، ونعوذ بالله أن نقول : لم يمكّن الله دينه لنبيه في حياته حتى تلا في ذلك متلاف بعده ، وليس ذلك التمكين كثرة الفتوح والغلبة على البلدان ، لأن ذلك يوجب أن دين الله لم يتمكن بعد الى يومنا هذا لعلنا بقاء ممالك للكفر كثيرة لم يفتحها المسلمون ، ويلزم على ذلك إمامة معاوية وبني أمية ، لأنهم تمكنوا أكثر من تمكن أبي بكر وعمر ، وفتحوا بلاداً لم يفتحوها .

ولو سلمنا أن المراد بالاستخلاف الامامة للزم أن يكون منصوفاً عليهم ، وذلك ليس بمذهب أكثر مخالفينا ، وإن استدلووا بذلك على صحة إمامتهم احتاجوا أن يدلوا على ثبوت امامتهم بغير الآية ، وانهم خلفاء الرسول حتى تقتناولهم الآية .  
فان قالوا : المفسرون ذكروا ذلك .

قلنا : لم يذكر جميع المفسرين ذلك ، فان مجاهداً قال : هم أمة محمد ( ص ) .  
وعن ابن عباس وغيره : قريب من ذلك .

وقال أهل البيت ( ع ) إن المراد بذلك المهدي ( ع ) لأنه يظهر بعد الخوف ، ويتمكن بعدان كان مغلوباً ، فليس في ذلك اجماع المفسرين . وهذا أول ما فيه . وقد استوفينا ما يتعلق بالآية في كتاب الامامة ، فلا نطول بذكره - هنا - وقد تكلمنا على نظير هذه الآية ، وان ذلك ليس بطعن على واحد منهم ، وانما المراد الممانعة من أن يكون فيها دلالة على الامامة ، وكيف يكون ذلك . ولو صح ما قالوه لما احتيج الى اختياره ، ولكن منصوفاً عليه ، وليس ذلك مذهباً لأكثر العلماء ، فصح ما قلناه .

قوله تعالى :

﴿ وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٥٦) لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا فِيهِمْ أَتَارٌ وَلَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾ (٥٧) آيتان بلاخلاف .

قرأ حفص وابن عامر وحمة « لا يحسن » بالياء . الباقون بالتاء . فمن قرأ - بالياء - فوضع ( الذين ) رفع . ومن قرأ - بالتاء - فوضعه نصب ، و ( معجزين ) المفعول الثاني ، والمفعول الثاني لمن قرأ - بالياء - قوله « في الارض » . وقال ابو علي : المفعول الثاني على هذه القراءة محذوف ، وتقديره : ولا يحسن الذين كفروا ايام معجزين . وقال الاخفش : من قرأ - بالياء - يجوز أن يكون ( الذين ) في موضع نصب ، على تقدير لا يحسن محمد الذين ، فيكون محمد الفاعل .

امر الله تعالى في الآية الأولى جميع المكلفين باقامة الصلاة وايتاء الزكاة اللذين أوجبهما عليهم وان يطيعوا الرسول فيما يأمرهم به ويدعواهم اليه ، ليرحموا جزاء على ذلك ، ويشابوا بالنعم الجزيلة .

ثم قال « لا تحسن » يا محمد اي لا تظن « الذين كفروا معجزين في الارض » اي لا يفوتوني . ومن قرأ - بالياء - قال تقديره : لا يظن من كفر أنه يفوتني ، ويعجزني أي مكان ذهب في الارض .

ثم اخبر تعالى : ان مأوى الكافرين ومستقرهم النار ، عقوبة لهم على كفرهم وانها بئس المرجع وبئس المستقر والمأوى . وانما وصفها بذلك لما ينال الصائر اليها من العذاب والآلام والشدائد ، وإن كانت من فعل الله وحكمته صواباً .

قوله تعالى:

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيْسَتْ ذُنُكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ  
وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ  
وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ  
عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ  
بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ  
(٤٨) وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ  
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ  
(٥٩) وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ  
جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ  
وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٦٠) ثَلَاثَ آيَاتٍ بِاخْلَافٍ .

قرأ أهل الكوفة إلا حصصاً « ثلاث عورات » بفتح الشاء . الباكون بالرفع .  
قال أبو علي النحوي : من رفع ، فعلى أنه خبر ابتداء محذوف . وتقديره هذه ثلاث  
عورات ، لأنه لما قال « الذين ملكت إيمانكم ، والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات »  
وفصل الثلاث بقوله « من قبل صلاة الفجر ، وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ، ومن  
بعد صلاة العشاء » صار كأنه قال : هذه ثلاث عورات ، فاجمل بعد التفصيل . ومن

قوله تعالى :

﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِحُهُ أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةً طَيِّبَةً كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (٦١) آية بلا خلاف .

يقول الله تعالى انه « ليس على الاعمى حرج » وهو الذي كف بصره « ولا على الاعرج حرج » وهو الذي يعرج من رجله أو احدهما « ولا على المريض حرج » وهو الذي يكون عليلا ، والرجح الضيق في الدين ، مشتق من الحرجة ، وهي الشجر الملتف بعضه ببعض اضيق المسالك فيه . وحرج فلان إذا أثم . وتخرج من كذا إذا تأثم من فعله .

نفى الله الحرج عن هؤلاء لما يقتضيه حالهم من الافات التي بهم مما تضيق على غيرهم . واختلفوا في تأويل ذلك ، فقال الحسن وابن زيد والمجاني : ليس عليهم حرج في التخلف عن الجهاد ، ويكون قوله « ولا على انفسكم » كلاماً مستأنفاً . وقال

ابن عباس : ليس من مؤاكلتهم حرج ، لانهم كانوا يتخرجون من ذلك . قال الفراء : كانت الانصار تتخرج من ذلك ، لانهم كانوا يقولون : الاعمى لا يبصر فتأكل جيد الطعام دونه ويأكل رديئة . والاعرج لا يتمكن من الجلوس . والمريض يضعف عن المأكل . وقال مجاهد : ليس عليكم في الأكل من بيوت من سمي على جهة حمل قراياتهم إليهم يستبعمونهم في ذلك حرج . وقال الزهري : ليس عليهم حرج في أكلهم من بيوت الغزاة إذا خلفوهم فيه باذنهم . وقيل : كان الخلف في المنزل المأذون له في الأكل يتخرج ، لئلا يزيد على مقدار المأذون له فيه . وقال الجبائي : الآية منسوخة بقوله « يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين إناه » (١) ويقول النبي ( ص ) ( لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفسه ) والذي روي عن أهل البيت ( ع ) : انه لا بأس بالأكل لهؤلاء من بيوت من ذكرهم الله بغير اذنهم ، قدر حاجتهم من غير اسراف .

وقوله « ولا على انفسكم ان تأكلوا من بيوتكم » قال الفراء : لما نزل قوله « لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا ان تكون تجارة » (٢) ترك الناس مؤاكلة الصغير والكبير ممن أذن الله تعالى في الأكل معه ، فقال تعالى وليس عليكم في انفسكم ، وفي عيالكم حرج أن تأكلوا منهم ومعهم الى قوله « أو صديقكم » أي بيوت صديقكم « أو ما ملكتم مفاتحه » أي بيوت عبيدكم وأموالهم . وقال ابن عباس : معنى ما ملكتم مفاتحه هو الوكيل وما جرى مجراه . وقال مجاهد والضحاك : هو ما ملكه الرجل نفسه في بيته . وواحد المفاتيح مفتاح - بكسر الميم - وفي المصدر ( مفتاح ) بفتح الميم . وقال قتادة : معنى قوله « أو صديقكم » لانه لا بأس في الأكل من بيت صديقه بغير اذنه .

وقوله « ليس عليكم جناح ان تأكلوا جميعاً أو اشتاتاً » قيل : يدخل فيه أصحاب الآفات على التغليب للمخاطب كقولهم : انت وزيد قتما ، ولا يقولون قاما . وقال ابن عباس : معناه لا بأس ان يأكل الغني مع الفقير في بيته . وقال ابن عباس والضحاك : هي في قوم من العرب كان الرجل منهم يتخرج أن يأكل وحده . وقال ابن جريج : كانوا من كنانة . وقال ابو صالح : كانوا إذا نزل بهم ضيف تخرجوا أن يأكلوا معه ، فأباح الله الاكل منفرداً ومجتمعاً . والاولى حمل ذلك على عمومه ، وانه يجوز الاكل وحداناً وجماعاً .

وقوله « فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم » قال الحسن : معناه ليسلم بعضكم على بعض . وقال ابراهيم : اذا دخلت بيتاً ليس فيه أحد فقل : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . وقال قوم : أراد بالبيوت المساجد . والاولى حمله على عمومه . فامارد السلام ، فهو واجب على المسلمين . وقال الحسن : يجب الرد على المعاهد ، ولا يقول الراد ورحمة الله .

وقوله تعالى « تحية من عند الله مباركة طيبة » يعني هذا السلام تحيون به تحية من عند الله مباركة طيبة ، لما فيها من الأجر الجزيل والثواب العظيم . ثم قال كما بين الله لكم هذه الأحكام والآداب « كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون » أي بين الله لكم الأدلة على جميع الاحكام ، وجميع ما يتعبدكم به لتعقلوا ذلك ، وتعملوا بموجبه .

قوله تعالى

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ

أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ  
فَأُذِنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لِهِمْ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٦٢)  
لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ  
الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ  
أَنْ يُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٦٣) أَلَا إِنَّ اللَّهَ مَا فِي  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ  
فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٦٤) ثلاث آيات بلاخلاف  
يقول الله تعالى ليس المؤمنون على الحقيقة إلا « الذين آمنوا بالله » أي صدقوا  
بتوحيده وعدله ، وأقروا بصدق رسوله وإذا كانوا مع رسوله « على أمر جامع » وهو  
الذي يقتضي الاجتماع عليه والتعاون فيه : من حضور حرب أو مشورة في أمر ، أو في  
صلاة جمعة ، وما أشبه ذلك ، لم ينصرفوا عن رسوله أو عن ذلك الأمر ، إلا بعد أن  
يأذن لهم الرسول في الانصراف متى طلبوا الاذن من قبله . والاستئذان طلب الاذن  
من الغير .

ثم قال تعالى لنبيه ( ص ) « إِنْ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ » يا محمد ، فهم الذين  
يصدقون بالله ورسوله على الحقيقة ، دون الذين ينصرفون بلا استئذان .

ثم قال لنبيه ( ص ) أيضاً منى ما استأذنونك هؤلاء المؤمنون أن يذهبوا لبعض  
مهماتهم وحاجاتهم « فأذن لمن شئت منهم » فخيره بين أن يأذن وألا يأذن ، وهكذا

( ج ٧ م ٥٩ من التبيان )



حكم الامام .

وقوله « واستغفر لهم الله » أي اطلب لهم المغفرة من الله . واستغفار النبي ( ص ) هو دعاؤه لهم باللفظ الذي تقسم معه المغفرة « إن الله غفور رحيم » أي سائر لذنوبهم منعم عليهم .

ثم أمر المكلفين فقال تعالى « لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً » وقيل في معناه قولان :

احدهما - احذروا دعاءه عليكم إذا أسخطتموه ، فإن دعاءه موجب ، ليس كدعاء غيره ، ذكره ابن عباس .

والثاني - قال مجاهد وقتادة : ادعوه بالخضوع والتعظيم ، وقولوا له : يا رسول الله ، ويأبى الله ، ولا تقولوا : يا محمد ، كما يقول بعضكم لبعض .

وقوله « قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذاً » معناه إذا تسلل واحد منكم من عند النبي ( ص ) فإن الله عالم به . وقال الحسن : معنى « لواذاً » فرار آمن الجهاد . قال الفراء : كان المنافقون يحضرون مع النبي الجمعة ، فإذا نزلت آية فيها ذم للمنافقين ضجروا ، وطلبوا غره (١) واستتر بعضهم ببعض ، يقال : لاوذت بفلان ملاوذة ، ولواذاً . قال الزجاج : الملاوذة المخالفة ، ولذت به ألوذ لياذاً .

ثم حذرهم من مخالفة رسوله بقوله « فليحذر الذين يخالفون عن أمره » وإنما دخلت ( عن ) في قوله « عن أمره » لأن المعنى يعرضون عن أمره . وفي ذلك دلالة على أن أوامر النبي ( ص ) على الإيجاب ، لأنها لو لم تكن كذلك لما حذر من مخالفته ، وليس المخالف هو ان يفعل خلاف ما أمره فقط ، لان ذلك ضرب من المخالفة . وقد يكون مخالفاً بألا يفعل ما أمره به . ولو كانت الأمر على الندب لجاز

(١) معناه طلبوا اختصار الحديث أي طيه على غره

تركه ، وفعل خلافه .

وقوله « أن تصيبهم فتنة » أي فليحذروا من أن تصيبهم فتنة : أي بلية تظهر ما في قلوبهم من النفاق . والفتنة شدة في الدين تخرج ما في الضمير « أو يصيبهم عذاب اليم » في الآخرة جزاء على خلافهم الرسول . ويجوز أن يكون المراد : أن تصيبهم عقوبة في الدنيا ، أو يصيبهم عذاب مؤلم في الآخرة . وقيل : معناه « أن تصيبهم فتنة » أي قبل أن يصيبهم عذاب في الآخرة . وقوله « ألا إن لله ما في السموات والارض » المعنى ان له ملك ما في السموات والارض ، والتصرف في جميع ذلك ، ولا يجوز لا حدا لاعتراض عليه ، ولا يجوز مخالفة أمر رسوله ، ولا يخالف أمره ، لأن الهاء في قوله « عن أمره » يحتمل أن تكون راجعة الى الرسول ويحتمل أن تكون راجعة الى الله ، وقد مضى ذكرهما قبلها . ثم بين انه « يعلم ما انتم عليه » من الايمان والنفاق ، لا يخفى عليه شيء من احوالكم لا سراً ولا علانية .

وقوله « ويوم يرجعون اليه » أي يوم يردون اليه يعني يوم القيامة ، الذي لا يملك فيه احد شيئاً سواه . ومن ضم الياء : أراد يردون . ومن فتحها نسب الرجوع اليهم . وقوله « فينبئهم بما عملوه » أي يعلمهم جميع ما عملوه من الطاعات والمعاصي ويوافيهم عليها . « والله بكل شيء عليم » لا يخفى عليه شيء من ذلك الذي عملوه سرراً وجهرآ .



## ٢٥ - سورة الفرقان

قال مجاهد وقتادة : هي مكية . وقال ابن عباس نزلت ثلاث آيات منها بالمدينة  
من قوله « والذين لا بدعون مع الله إلهاً آخر » الى قوله « رحيماً »  
عدد آياتها سبع وسبعون آية ليس فيها خلاف .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ  
نَذِيرًا (١) الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ  
يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا (٢) وَأَنَّا تَخَذُوا  
مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِنَفْسِهِمْ  
ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَوَةً وَلَا نُشُورًا (٣) وَقَالَ الَّذِينَ  
كَفَرُوا إِن هَذَا إِلَّا إِفْكٌ أُفْكِرْتُمْ بِهِ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا  
ظُلْمًا وَزُورًا (٤) وَقَالُوا لَوْ لَاسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً

وَأَصِيلًا (٥) قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ  
كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا (٦) ست آيات •

معنى تبارك : تقدس وجل ، بما لم يزل عليه من الصفات ، ولا يزال كذلك ،  
ولا يشاركه فيها غيره . وأصله من بروك الطير على الماء ، فكأنه قال : ثبت فيما لم  
يزل ولا يزال الذي نزل الفرقان على عبده . وقال ابن عباس : تبارك ( تفاعل )  
من البركة . فكأنه قال ثبت بكل بركة أو حل بكل بركة . وقال الحسن : معناه  
الذي تحيي البركة من قبله ، والبركة الخير الكثير . والفرقان هو القرآن ، سمي فرقانا  
لأنه يفرق به بين الصواب والخطأ ، والحق والباطل في أمور الدين ، بما فيه من  
الوعظ والزجر عن القبائح والحث على أفعال الخير .

ثم بين تعالى أنه أنما نزل هذا القرآن ، وغرضه أن يكون نذيراً للعالمين ، أي  
مخوفاً وداعياً لهم إلى رشدهم ، وصارفاً لهم عن غيهم وضلالهم ، يقال : أنذره إنذاراً  
إذا دعاه إلى الخير ، بأن يخوفه من تركه : إذا كان غافلاً عنه ، وقال ابن زيد : النذير  
هو النبي ( ص ) . وقال آخرون : هو القرآن .

ثم وصف تعالى ﴿ الذي نزل الفرقان ﴾ بأنه ﴿ الذي له ملك السموات  
والارض ﴾ والتصرف فيهما ، بسعة مقدوره بسياستها . وأنه ﴿ لم يتخذ ولدًا ﴾ كما  
يدعيه النصارى في أن المسيح ابن الله ، ويزعم جماعة من العرب أن الملائكة بنات  
الله . وأنه ليس له شريك في الملك ، بل هو المالك لجميع ذلك وحده ، وأنه ﴿ خلق  
كل شيء ﴾ وقيل في معناه قولان :

أحدهما - أن كل شيء يطلق عليه اسم مخلوق ، فانه خلقه ، لأن أفعالنا لا يطلق  
عليها اسم الخلق حقيقة ، لأن الخلق يفيد الاختراع ، وإنما يسمونها بذلك مجازاً .

والثاني - انه لا يعتد بما يخلقه العبد في جنب ما خلقه الله ، لكثرة ذلك وفلة ما يخلقه العبد .

ويحتمل ان يكون المراد قدر كل شيء ، لان أفعال العباد مقدره الله ، من حيث بين ما يستحق عليها فاعلها من الثواب والعقاب أو لا يستحق شيئاً من ذلك . ويقوي ذلك قوله ﴿ فقد ربه تقديراً ﴾ لان المعنى فيه ، وكل شيء على مقدار حاجتهم اليه وصلاحه لهم .

ثم اخبر تعالى عن الكفار ، فقال ﴿ واتخذوا من دون الله آلهة ﴾ من الاصنام والاولثان ، ووجهوا عبادتهم اليها من دون الله . ثم وصف آلهتهم بما ينبيء أنها لا تستحق العبادة ، بأن قال ﴿ لا يخلعون شيئاً ﴾ ولا يقدرون عليه ، وهم مع ذلك مخلوقون ، ومصرفون ، وانهم ﴿ لا يملكون ﴾ أي لا يقدرون ﴿ لانفسهم ﴾ على ضرر ولا على نفع ﴿ ولا يملكون ﴾ أي لا يقدرون على موت ، ولا على حياة ، ولا على بعث بعد الموت . والنشور هو البعث بعد الموت ، يقال : نشر الميت ، فهو ناشر نشوراً ، وانشره الله انشاراً ، ومنه قوله ﴿ ثم إذا شاء أنشره ﴾ (١) وجميع ذلك يختص الله بالقدرة عليه ، والعبادة تستحق بذلك ، لانها أصول النعم ، ثم اخبر عن الكفار بأنهم يقولون : ليس هذا القرآن الذي أنزلناه ﴿ إلا إفك ﴾ يعني كذب افتعله النبي (ص) ﴿ واعانه عليه قوم آخرون ﴾ قال الحسن : قالوا أعانه عليه عبد حبشي يعني الحضرمي ، وقال مجاهد : قالوا أعانه عليه اليهود .

ثم حكى تعالى عنهم بأنهم قالوا ذلك و ﴿ جاؤا ﴾ في هذا القول ﴿ ظلماً وزوراً ﴾ أي جاؤا بظلم ، فلما حذف الباء نصبه أي انهم أضافوه الى غير من صدر عنه ، وكذبوا فيه .

وحكى عنهم انهم قالوا أيضاً : هذا القرآن ﴿ أساطير الاولين ﴾ ورفع ( أساطير ) بأنه خبر ابتداء محذوف ، وتقديره هذا أساطير الأولين . قال ابن عباس : الذي قال ذلك النضر بن الحارث بن كلدة ، يعني اخبار قد سطرها الأولون من الأمم اكتبها هو ، وانتسخها ﴿ فهي تملأ عليه ﴾ حتى ينسخها ﴿ بكرة وأصيلا ﴾ يعني غداة وعشيًا . والاصيل العشي ، لأنه أصل الليل وأوله . ومعناه : إنه يقرأ عليه على هوى النفس ، فأمر الله تعالى نبيه (ص) أن يقول لهم ، تكذيباً لقولهم ﴿ قل انزله ﴾ يعني القرآن ﴿ الذي يعلم السر ﴾ يعني الخفايا ﴿ في السموات والارض ﴾ والمعنى انه أنزله على ما يعلم من المصلحة وبواطن الأمور وخفاياها ، لاعلى ما تقتضيه أهواء النفوس وشهواتها . وقال الجبائي : السر - هنا - الغيب . والسر اخفاء المعنى في القلب اسر اليه اسراراً أي ألقى اليه ما يخفيه في قلبه ، وساره مسارة وسراراً : إذا اخفى ما يلقى اليه من السر عن غيره .

وقوله ﴿ انه كان غفوراً ﴾ معناه الذي يعلم السر في السموات والارض لا يعاجلهم بالعقوبة ، بل يستر عليهم ، وهكذا كان على من تقدم من الكفار والعصاة ﴿ رحيماً ﴾ أي منعماً عليهم .

قوله تعالى :

﴿ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيرًا (٧) أَوْ يُلْقَىٰ إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنَّا تَبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا (٨) أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ

سَبِيلًا (٩) تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ  
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا (١٠) أَرْبَعُ آيَاتٍ .

قرأ حمزة والكسائي ﴿ نأكل ﴾ بالنون . الباقون بالياء . وقرأ ابن كثير وابن  
عامر وابو بكر عن عاصم ﴿ ويجعل لك قصورا ﴾ بالرفع . الباقون بالجزم . من قرأ  
﴿ يا كل ﴾ بالياء أراد النبي (ص) فأنهم كرهوا أن يكون نبي من قبل الله يأكل  
الطعام ويمشي في الاسواق ، وقالوا : هلا كان معه ملك ؟ فيكون معه معيناً مخوفاً  
لعباده ﴿ وداعياً ﴾ لهم . ومن قرأ بالنون أراد : نأكل نحن ، فيكون له بذلك منزلة  
علينا في الفضل بأكلنا من جنته . ومن جزم ﴿ ويجعل ﴾ عطفه على موضع (جعل)  
لأن موضع (جعل) جزم ، لانه جزاء الشرط ، فعطف ﴿ ويجعل ﴾ على الموضع  
كما قرأ من قرأ قوله ﴿ من يضل الله فلا هادي له ويذرهم ﴾ (١) بالجزم ومن رفع استأنفه  
وقطعه عن الأول ، كمن قرأ ﴿ ويذرهم ﴾ بالرفع .

حكى الله تعالى عن هؤلاء الكفار الذين وصفهم أنهم قالوا أي شيء « لهذا  
الرسول يأكل الطعام » كما نأكل « ويمشي في الاسواق » في طلب المعاش ، كما نمشي  
« لولا أنزل اليه » ومعناه هلا أنزل الله عليه ملكاً ان كان صادقاً ، فيكون  
معيناً له على الانذار والتخويف . وإن لم ينزل اليه ملك ، هلا « يلقى اليه كنز »  
يستغني به ويكون عوناً له على دنياه وما يريد « او تكون له جنة » اي بستان  
« يا كل منها » هو نفسه . ومن قرأ - بالنون - أراد نأكل نحن معه ، ونقتبعه .

ثم حكى : ان الظالمين نفوسهم بارتكاب المعاصي والكفر ، قالوا لا تباعهم ومن  
سمع منهم ﴿ إن تتبعون ﴾ اي ليس تتبعون إن تبعتموه ﴿ الا رجلاً مسحوراً ﴾ وقيل

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١٨٥

﴿ ج ٧ م ٦٠ من التبيان ﴾



إنما يخاطبون بذلك المؤمنين المقرين بنبوته ، ليصرفوهم عنه . ومعنى ( مسحوراً ) أنه قد سحر . والسحر ما خفي سببه حتى يظن أنه معجز . فقال الله لنبيه ( ص ) ﴿ انظر كيف ضربوا لك الامثال ﴾ يعني الاشياء ، لأنهم قالوا تارة : هو مسحور . وتارة مثله بالاحتاج المتروك ، حتى تمنوا له الكنز . وتارة بأنه ناقص عن القيام بالأمور ، وكل ذلك جهل منهم وذهاب عن وجه الصواب . فقال الله تعالى ﴿ فضلوا ﴾ بضرب هذه الامثال عن طريق الحق ﴿ فلا يستطيعون سبيلاً ﴾ معناه لا يستطيعون طريقاً الى الحق ، مع تمسكهم بطريق الجهل وعدوهم عن الداعي الى الرشاد . وقيل معناه ﴿ لا يستطيعون سبيلاً ﴾ الى ابطال امرك .

ثم قال تعالى ﴿ تبارك الذي ﴾ أي تقدس وتعاظم الله الذي ﴿ ان شاء جعل لك خيراً من ذلك ﴾ يعني مما قالوه - في قول مجاهد - ثم فسر ( ذلك ) فقال الذي هو خير مما قالوه ﴿ جنات تجري من تحتها الانهار ويجعل لك قصوراً ﴾ وهو جمع قصر ، وهو البيت المشيد المبني - في قول مجاهد - وسمي القصر قصراً ، لأنه يقصر من فيه عن أن يوصل اليه . ومن جزم « يجعل » عطفاً على موضع ( جعل ) ، لأنه جواب الشرط . ومن رفع استأنف . وكان يجوز النصب على الظرف ( ١ ) .  
قوله تعالى :

﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا (١١)  
إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا (١٢) وَإِذَا أُلْقُوا  
مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّبِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا (١٣) لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ

تُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا بُبُورًا كَثِيرًا (١٤) قُلْ أَذِلَّكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ  
الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءٌ وَمَصِيرًا (١٥) لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاؤُنَ  
خَالِدِينَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا ﴿١٦﴾ ست آيات .

يقول الله تعالى مخبراً عن حال هؤلاء الكفار الذين وصفهم وذكرهم بأنهم  
كفروا بالله وجحدوا البعث والنشور ، أنهم لم يكفروا لأنك تأكل الطعام وتمشي في  
الاسواق ، بل لانهم لم يقرؤا بالبعث والنشور ، والثواب والعقاب ، وهو معنى قوله  
« بل كذبوا بالساعة » يعني بالقيامة ، وما فيها من الثواب والعقاب .

ثم اخبر تعالى انه اعد « لمن كذب بالساعة سعيراً » و ( أعتدنا ) أصله أعددنا  
فقلبت احدى الدالين تاء ، اقرب مخرجهما . و ( السعير ) النار الملتبئة ، يقال : اسعرتها  
اسعاراً ، واستعرت استعاراً ، وتسعرت تسعراً ، وسعرها الله تسعيراً . والاسعار تهيج  
النار بشدة الايقاد .

ثم وصف تلك النار المستعرة ، فقال « اذا رأتهم من مكان بعيد » ونسب  
الرؤية الى النار - وانما هم يرونها - لان ذلك أبلغ ، كأنها تراهم رؤية الغضبان الذي  
يزفر غيظاً ، فهم يرونها على تلك الصفة ، ويسمعون منها تلك الحال الهائلة . و ( التغيظ )  
انتفاض الطبع لشدة ففور النفس ، والمعنى صوت التغيظ . من التلهب والتوقد . وقال  
الجبائي : معناه « اذا رأتهم » الملائكة الموكلون بالنار « سمعوا لها » للملائكة « تغيظاً  
وزفيراً » للحرص على عذابهم . وهذا عدول عن ظاهر الكلام مع حسن ظاهره  
وبلاغته من غير حاجة داعية ولا دلالة صارفة . وانما شبهت النار بمن له تلك الحال ،  
وذلك في نهاية البلاغة .

وقوله « وإذا القوا » يعني الكفار « منها » يعني من النار « مكاناً ضيقاً » أي

في مكان ضيق « مقرنين » قيل : معناه مغفلين ، قد قرنت أعناقهم الى ايديهم في الاغلال ، كما قال « مقرنين في الاصفاد » (١) وقيل : مقرنين مع الشياطين في السلاسل والاغلال . وقيل بقرن الانسان والشیطان الذي كان يدعو الى الضلال « دعوا هنالك » يعني في ذلك الموضع ، يدعون « ثبوراً » قال ابن عباس : الثبور الويل ، وقال الضحاک : هو الهلاك . وقيل : أصله الهلاك من قولهم ثبر الرجل إذا هلك . قال ابن الزبيري .

إذا جاري الشيطان في سنن الـ نغي فمن مال ميله مشبور (٢)  
ويقال : ما تبرك عن هذا الأمر أي ما صرفك عنه صرف المهلك عنه ، فيقولوا : وإلّا نصرناه عن طاعة الله . وقيل : واهلاكه . فقال الله تعالى انه يقال لهم عند ذلك « لا تدعوا اليوم ثبوراً واحداً وادعوا ثبوراً كثيراً » أي لا تدعوا ويلا واحداً ، بل ادعوا ويلا كثيراً . والمعنى إن ذلك لا ينفعكم سواء دعوتهم بالويل قليلاً أو كثيراً .  
ثم قال تعالى لنبيه ( ص ) « قل » لهم يا محمد « أذلك خير » يعني ما ذكره من السعير وأوصافه خير « أم جنة الخلد » وإنما قال ذلك على وجه التنبيه لهم على تفاوت ما بين الحالين . وإنما قال « أذلك خير أم جنة الخلد » وإيس في النار خير ، لأن المراد بذلك أي المنزلين خير ؟ تبكتنا لهم وتقرباً . وقوله « التي وعد المتقون » أي وعد الله بهذه الجنة من يتي معاصيه ويخاف عقابه « كانت لهم جزاء ومصيراً » يعني الجنة مكافأة وثواباً على طاعتهم ، ورجعهم اليها ومستقرهم فيها ، و« لهم فيها ما يشاؤون » ويشتهون من اللذات والمنافع « خالدين » أي مؤبدين لا يفنون فيها « كان على ربك وعداً مسؤولاً » وقيل في معناه قولان :

أحدهما - ان المؤمنين يسألون الله عز وجل الرحمة في قولهم « ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا » (١) وقولهم : ﴿ وآتانا ما وعدتنا على رسلك ﴾ (٢) .  
والثاني - انه بمنزلة قولاك : لك ما تمنيت مني أي مني تمنيت شيئا فهو لك ،  
فكذلك متى سألوا شيئا . فهو لهم بوعده الله ( عز وجل ) أيهم .  
وقرأ ابن كثير ﴿ ضيقاً ﴾ بتخفيف الياء . الباقيون بالتشديد ، وهما لغتان  
بالتشديد والتخفيف ، مثل سيد وسيد ، وميت وميت . وقيل : ذلك هو الوعد المسنون  
في دار الدنيا .

قوله تعالى :

﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ أَأَنْتُمْ  
أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ (١٧) قَالُوا سُبْحَانَكَ  
مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ  
وَأَبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا (١٨) فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ  
بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَظِيمُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا \* وَمَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ زُجْرًا  
عَذَابًا كَهِيرًا (١٩) وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ  
الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ  
وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴾ (٢٠) اربع آيات .

قرأ ابن كثير وأبو جعفر وحفص ويعقوب ﴿ ويوم يحشرهم ﴾ بالياء . الباقون بالنون . وقرأ ابن عامر ﴿ فنقول ﴾ بالنون . الباقون بالياء . وقرأ أبو جعفر ﴿ ان نتخذ ﴾ بضم النون وفتح الخاء . الباقون بفتح النون وكسر الخاء . وقرأ حفص ﴿ فما تستطيعون ﴾ بالياء . الباقون بالتاء .

من قرأ ﴿ يحشرهم ﴾ بالياء فتقديره : قل يا محمد يوم يحشرهم الله ويحشر الاصنام التي يعبدونها من دون الله . قال قوم : حشر الاصنام افناؤها . وقال آخرون يحشرها كما يحشر سائر الحيوان ليبت من جعلها آلهة .

ومن قرأ بالنون اراد : ان الله الخبر بذلك عن نفسه . وابن عامر جعل المعطوف مثل المعطوف عليه في أنه حمله على أنه إخبار من الله . ومن قرأ الأولى بالنون والثانية بالياء عدل من الاخبار عن الله الى الاخبار عن الغائب .

يقول الله تعالى ﴿ ويوم يحشرهم ﴾ يعني هؤلاء الكفار الجاحدين للبعث والنشور ويحشر ﴿ ما يعبدون من دون الله ﴾ قال مجاهد : يعني عيسى وعزير . وقال قوم : هو كل ما عبده من دون الله ليبتكوا بذلك ﴿ فيقول ﴾ اي فيقول الله لهم ﴿ أأنتم اضلتم عبادي هؤلاء ﴾ يعني الكفار أي يقول الله للذين عبدوهم أأنتم الذين دعوتهم الكفار الى عبادتكم ، فأجابوكم ﴿ أم هم ضلوا السبيل ﴾ من قبل نفوسهم عن طريق الحق واطغوا طريق الصواب ؟؟ فيجيب المعبودون بما حكاه الله فيقولون : ﴿ سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من اولياء ﴾ ندعوم الى عبادتنا .

ومن ضم النون أراد : لم يكن لنا ان نتخذ اولياء من دونك ، وضعف هذه القراءة النحويون . فقالوا : لان ( من ) هذه تدخل في الاسم دون الخبر ، نحو ما علمت من رجل راكبا . ولا تقول : ما علمت رجلا من راكب . وقال الزجاج : لا يجوز ذلك

كما لا يجوز في قوله ﴿فما منكم من أحد عنه حاجزين﴾ (١) ما حد عنه منكم من حاجزين .  
وقال الفراء يجوز ذلك على ضعف ، ووجه أن يجعل الاسم في ( من أولياء ) ، وإن  
كانت وقعت موقع الفعل [ وقوله ﴿ما كان ينبغي لنا﴾ ، ( كان ) زائدة ، والتقدير :  
ما ينبغي لنا - ذكره أبو عبيدة - وهذا لا يحتاج إليه ، لأن هذا إخبار عنهم يوم القيامة :  
انهم يقولون : « ما كان ينبغي لنا » في دار الدنيا ان نتخذ أولياء من دونك [ (٢)  
وقوله « ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوماً بوراً » تمام الحكاية عما  
يقول المعبودون من دون الله ، فانهم يقولون يا ربنا انك متعت هؤلاء الكفار ومتعت  
آباءهم في نعيم الدنيا « حتى نسوا الذكر » أي ذكرك « وكانوا قوماً بوراً » أي هلكى  
فاسدين . والبور الفاسد ، ويقال : بارت السلعة تبور بوراً إذا بقيت لا تشتري بقاء  
الفاقد الذي لا يراد . والبائر الباسق على هذه الصفة . والبور مصدر كالزور ، لا يثنى  
ولا يجمع ولا يؤنث . وقيل هو جمع ( بائر ) قال ابن الزبيري :  
يا رسول الملوك إن لساني راتق ما فتقت إذ أنا بور (٣)  
ونعوذ بالله من بوار الآثم . وقوله « فقد كذبوكم بما تقولون » قيل في  
معناه قولان :

أحدهما - كذبكم الملائكة والرسل ، في قول مجاهد .  
والثاني - قال ابن زيد : أيها المؤمنون كذبكم المشركون بما تقولون : عن  
نبوة محمد ( ص ) وغيره من أنبياء الله .  
قال الفراء : من قرأ بالياء معناه كذبوكم بقولهم . وقوله « فما تستطيعون صرفاً

(١) سورة ٦٩ الحاقة آية ٤٧ (٢) ما بين القوسين كان في المطبوعة

مؤخراً عن موضعه .

(٣) انظر ٦ / ٢٩٤ من هذا الكتاب .

« ولا نصرأ » قال مجاهد : يعني بذلك ، فما يستطيع هؤلاء الكفار صرف العذاب عن أنفسهم ، ولا نصرأ أنفسهم من عذاب الله تعالى . وقيل : معناه فما يستطيعون لك يا محمد صرفاً عن الحق ، ولا نصرأ أنفسهم من البلاء الذي هم فيه ، من التكذيب لك . ومن : ما يستطيعون نصرأ من بعض لبعض . ومن قرأ - بالتاء - خاطبهم بذلك بتقدير قل لهم .

ثم قال تعالى « ومن يظلم منك » نفسه بارتكاب المعاصي وحجب آيات الله « .. ف » في مقابلة ذلك جزاء عليه « عذاباً كبيراً » أي عظيماً .

ثم خاطب نبيه محمداً ( ص ) فقال « وما أرسلنا قبلك » يا محمد « من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام » مثلك « ويمشون في الأسواق » طلباً للعايش ، كما طلبها أنت ، وهو جواب لقولهم « ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق » (١) وكررت (إن) في قول « إلا أنهم » لأنه موضع ابتداء ، كأنه قال : إلام يأكلون الطعام ، كما تقول : ما قدم علينا أمير إلا إنه مكرم لي ، ولا يجوز أن تكون مكسورة لأجل اللام ، لأن دخولها وخروجها واحد في هذا الموضع . وقال قوم (من) محذوفة وتقدير إلا من أنهم ليأكلون الطعام نحو « وما منا إلا له مقام معلوم » (٢) أي إلا من مقام معلوم ، ذكره الفراء . وقال الزجاج : هذا لا يجوز ، لأن قوله « أنهم ليأكلوا الطعام » صلة (من) ولا يجوز حذف الموصول وبقاء الصلة ، ومثل الآية قول الشاعر :  
ما أعطيناني ولا سألتها  
إلا وأني لحاجز كرمي (٣)

وقوله « وجعلنا بعضكم لبعض فتنة » قال الحسن : معناه يقول هذا الأعمى : لو شاء لجعلني بصيراً مثل فلان ، ويقول هذا الفقير : لو شاء لجعلني غنياً مثل فلان

ويقول هذا السقيم : لو شاء لأصحي مثل فلان .

وقوله « وكان ربك بصيراً » أي بصيراً بمن يصبر ممن يجزع ، في قول ابن جريج . وقال الفراء : كان الشريف إذا أراد أن يسلم ، وقد سبق المشروف إلى الاسلام ، فيقول : أسلم بعد هذا ؟ فكان ذلك فتنة . وقيل « وجعلنا بعضهم لفتنة » للعداوات التي كانت بينهم في الدين . والفتنة شدة في التعبد تظهر ما في نفس العبد من خير وشر ، وهي الاختبار . وأصله اخلاص الشيء باحراق ما فيه من الفساد من قولهم : فتن الذهب بالنار إذا أخلصته من الغش باحراقه ، ومنه قوله « يومهم على النار يفتنون » (١) أي يحرقون إحراق ما يطلب اخلاصه من الفساد .

وقوله « أتصبرون وكان ربك بصيراً » معناه اصبروا فقد عرفتم ما وعد الصابرون به من الثواب ، والله بصير بمن يصبر ومن يجزع .

قوله تعالى

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا كُفُّوا عَنْهُمَا لَا يَصِفُونَ أَوْ تَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا (٢١) يَوْمَ يُرَوُّنَ الْمَلَأِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَّحْجُورًا (٢٢) وَقَدْ مَنَا إِلَىٰ مَا عَمَلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا (٢٣) أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا (٢٤) وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا (٢٥) خمس آيات .

حكى الله تعالى عن الكفار الذين لا يرجون لقاء ثواب الله ، ولا يخفون عقابه

(١) سورة ٥١ الداريات آية ١٣

(ج ٧ م ٩١ من التبيان)



أنهم قالوا ما ذكره . والرجاء ترقب الخير الذي يقوى في النفس وقوعه ، تقول : رجاء يرجو رجاء وارتمجى ارتجاء ، وترجى ترجياً ، ومثل الرجاء الطمع والامل . والمعنى لا يرجون لقاء جزائنا ، وإذا استعملوا الرجاء مع النفي أرادوا به الخوف ، كقوله « لا ترجون الله وقاراً » (١) وهي لغة تهامة وهذيل . واللقاء المصير الى الشيء من غير حائل ولهذا صح لقاء الجزاء من الثواب والعقاب ، لان العباد يصيرون اليه في الآخرة وعلى هذا يصلح أن يقال : لا بد من لقاء الله تعالى .

وقوله « لو لا انزل علينا الملائكة أو نرى ربنا » معناه هلا أنزل الملائكة لنخبرنا بأن محمداً نبي « أو نرى ربنا » فيخبرنا بذلك . قال الجبائي : وذلك يدل على انهم كانوا مجسمة ، فلذلك جوزوا الرؤية على الله التي تقتضي التشبيه .

ثم اقسام تعالى فقال « لقد استكبروا » بهذا القول « في أنفسهم » أي طلبوا الكبر والتجبر بغير حق ، تقول : استكبر استكباراً « وعتوا » بذالك أي طغوا به « عتواً كبيراً » والعتو الخروج الى أخش الظلم .

وقوله « يوم يرون الملائكة » يجوز أن يكون المراد به اليوم الذي تقبض فيه أرواحهم ، ويعلمون أين مستقرهم . ويجوز أن يكون يوم القيامة « لا بشرى يومئذ للمجرمين » أي لا بشرى لهم في ذلك اليوم . قال الفراء : ليس ( اليوم ) من صلة ( بشرى ) ولا منصوباً به ، بل اضمرت ( الفاء ) كقولك : أما اليوم ، فلا مال لك .

وقال الزجاج : يجوز على تقدير لا بشرى تكون للمجرمين يوم يرون الملائكة ، ويكون ( يومئذ ) مؤكداً لـ ( يوم ) ، ولا يكون منصوباً بـ ( لا بشرى ) لأن ما يتصل بـ ( لا ) لا يعمل فيما قبلها ، لكن لما قيل : « لا بشرى للمجرمين » بين في أي يوم ذلك فكانه قال بمنعون البشرى يوم يرون الملائكة ، وهو يوم القيامة و ( المجرمين ) معناه

الذين أجرموا وارتكبوا المعاصي « ويقولون حجراً محجوراً » حراماً محرماً . وقال قتادة ، والضحاك : هو من قول الملائكة يقولون لهم : حراماً محرماً عليكم البشري . وقال مجاهد وابن جريج : هو من قول المجرمين ، كما كانوا يقولون في الدنيا إذا لقوا من يخافون منه القتل ، قالوا « حجراً محجوراً » أي حراماً محرماً دماً . واصل الحجر الضيق ، يقال : حجر عليه يحجر حجراً إذا ضيق . والحجر الحرام لضيقه بالزهي عنه ، قال المتلس :

حنت الى النخلة القصوى فقلت لها  
وقال آخر :

فهمت ان ألقى اليها محجراً      ولئلا يلقي اليه المحجر (٢)

أي حراماً . ومنه حجر القاضي عليه يحجر . وحجر فلان على أهله . ومنه حجر الكعبة ، لأنه لا يدخل اليه في الطواف ، وانما يطاف من ورأه ، لتضييقه بالزهي عنه وقوله « لذي حجر » (٣) أي لذي عقل ، لما فيه من التضييق في القبيح ، والحجر الانثى من الخيل ، ومنه الحجر ، وحجر الانسان .

وقوله « وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً » قال البلخي : معناه قدم أحكامنا بذلك . وقال مجاهد : معنى « قدمنا » عمدنا قال الراجز :

وقدم الخوارج الضلال      الى عباد ربهم فقالوا  
إن دماءكم لنا حلال (٤)

وفي الكلام بلاغة حسنة ، لان التقدير : كان قصدنا اليه قصد القدام على ما بكرهه ، ما لم يكن رآه قبل فيغيره . والهباء غبار كالشعاع ، لا يمكن القبض عليه

(١) أنظر ٣١٣/٤ تمليقة ١ من هذا الكتاب . (٢) تفسير الطبري ٢/١٩

(٣) سورة ٨٩ الفجر آية ٥ (٤) تفسير القرطبي ٢١/١٣ والطبري ٣/١٩

وقال الحسن ومجاهد وعكرمة : هو غبار يدخل الكوة في شعاع الشمس . وقال عكرمة : هو رهج الخيل . وقال ابن عباس وغيره : هو الماء المهرق .

ثم قال تعالى « أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً » ومعناه : إن الذين يحصلون في الجنة - مثايب منعمين في ذلك اليوم - مستقرهم خير من مستقر الكفار في الدنيا والآخرة . وإنما قال ذلك على وجه المظاهرة ، بمعنى أنه لو كان لهم مستقر خير ومنفعة ، لكان هذا خيراً منه ، « واحسن مقيلاً » معناه أحسن موضع قائلة ، وإن لم يكن في الجنة نوم ، إلا أنه من تمهيد يصلح للنوم ، لأنهم خوطبوا بما يعرفون ، كما قال « ولهم رزقهم فيها بكرة وعشياً » ( ١ ) على ما اعتاده . وقال البلخي : معنى « مستقراً واحسن مقيلاً » انه خير في نفسه ، وحسن في نفسه ، لا انه أفضل من غيره ، كما قال « وهو أهون عليه » ( ٢ ) أي هو هين . وقال قوم : معنى « خير مستقراً واحسن » أي انفع من مستقرهم . وقال ابن عباس وابراهيم وابن جريج : لانه يفرغ من حسابهم الى وقت القائلة .

وقوله « يوم تشقق السماء بالغمام » أي عن الغمام ، وهو كفولهم : رميت بالقوس ، وعن القوس بمعنى واحد .

وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر « تشقق » مشددة ومعناه تشقق ، فادغم إحدى التائين في الشين لقرب مخرجيهما . ومن قرأ بالتخفيف أراد ايضاً ذلك . ولكنه حذف إحدى التائين ، وهي تاء ( تفعل ) لان الأخرى علامة الاستقبال ، لا يجوز حذفها . وقال أبو علي الفارسي : المعنى « تشقق السماء » وعليها الغمام . وفي التفسير : انه يتشقق سماء سماء . وقال الفراء : تشقق السماء عن الغمام الأبيض . وقرأ الباقر بالتخفيف . وقرأ ابن كثير « ونزل الملائكة » بنونين . وقرأ الباقر بنون

واحدة مشددة .

والمعنى بذلك الاخبار عن هول ذلك اليوم وعظم شدائده ، وان الملائكة تنزل للمؤمنين بالاكرام والاعظام ، وللكافرين بالاستخفاف والاهانة .  
ومن قرأ بالنون أراد ان الله المحبر بذلك ين نفسه . ومن قرأ بنون واحدة فعلى ما لم يسم فاعله . والمعنيان واحد . والتشديد أجود لقوله « تنزيلا » والآخر يجوز ، كما قال ﴿ وتبتل اليه تبتيلا ﴾ (١) وقوله ﴿ والله أنبتكم من الارض نباتا ﴾ (٢) فجاء المصدر على غير الفعل وذلك سائغ جيد .

قوله تعالى :

﴿ أَلَمْ لِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ﴾ (٢٦) وَيَوْمَ يَعْصُ الشَّيْطَانُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي أَتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴾ (٢٧) يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا ﴾ (٢٨) لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ﴾ (٢٩) وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴾ (٣٠)  
خمس آيات .

يقول الله تعالى إن ﴿ الملك ﴾ الذي هو السلطان بسعة المقدور وتدبير العباد في ذلك اليوم ووصفه بأنه الحق « الرحمن » الذي أنعم على جميع خلقه ، وأب ذلك

اليوم كان على الكافرين عسيراً ، يعني صعباً شديداً ، والعسير هو الذي يتعذر طلبه ، وتقيضه اليسير . والحق هو ما كان معتقده على ما هو به ، معظم في نفسه ، ولذلك وصفه تعالى بأنه الحق ووصف ملكه ايضاً بأنه الحق لما ذكرناه . وقيل « الملك » على ثلاثة أضرب : ملك عظمة ، وهو لله تعالى وحده . وملك ديانة بتملكك الله تعالى . وملك جبرية بالغلبة .

ثم قال تعالى أن في ذلك اليوم « بعض الظالم على يديه » تلهفاً على ما فرط في جنب الله ، في ارتكاب معصيته . وقيل : إن الآية نزلت في أبي بن خلف ، وعقبة ابن ابي معيط ، وكانا خليلين ارتدّا أبي ، لما صرفه عن الاسلام عقبة . وقتل عقبة ابن ابي معيط يوم بدر صبراً . وقتل أبي بن خلف يوم احد ، قتله النبي ( ص ) بيده ، ذكره قتادة . وقال مجاهد : الخليل - ههنا - الشيطان ، وفلان كناية عن واحد بعينه من الناس ، لأنه معرفة . وقال ابن دريد ، عن أبي حاتم عن العرب : أنهم يكنوا عن كل مذكر بفلان ، وعن كل مؤنث بفلانة . وإذا كنوا عن البهائم أدخلوا الألف واللام ، فقالوا الفلان والفلانة .

ثم بين أنه يتبرأ منه بأن يقول : والله « لقد اضلني عن الذكر بعد اذ جاءني » يعني أغواني عن اتباع الذكر الذي هو النبي ( ص ) ويحتمل أن يكون اراد القرآن . ثم بين فقال « وكل الشيطان للانسان خذولاً » يخذله في وقت حاجته ومعاونته ، لانه على باطل « وقال الرسول » أي ويقول الرسول « ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجوراً » وقيل في معناه قولان :

احدهما - قال محمد ، وابراهيم : انهم قالوا فيه هجراً أي شيئاً من القول القبيح لزعيم انه سحر ، وانه اساطير الاولين .

والثاني - قال ابن زيد : هجروا القرآن باعراضهم عنه ، وترك ما يلزمهم فيه

ويشهد لهذا قوله « لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه » (١) ومثل (قال) بمعنى (يقول) قول الشاعر :

مثل العصافير أحلاماً ومقدرة      لو يوزنون بزف الريش ما وزنوا (٢)

أي ما يوزنون ، وأما قول الشاعر :

إن يسمعوا ريبة طاروا بها فرحاً      مني وما سمعوا من صالح دفنوا (٣)

فهذا في الجزاء .

قوله تعالى :

﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى  
بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴾ (٣١) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا كَوَلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ  
الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا (٣٢)  
وَلَا يَأْتِيَنَّكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا (٣٣) الَّذِينَ  
يُحْشَرُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿  
(٣٤) أربع آيات .

معنى قوله « وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً من المجرمين » قيل فيه قولان :

أحدهما - قال ابن عباس : جعل لمحمد (ص) عدواً من المجرمين ، كما

جعل لمن قبله .

١١، سورة ٤١ حم السجدة (افصلات) آية ٢٦ (٢) مجمع البيان ٤ / ١٦٨

(٣) مجاز القرآن ١ / ١٧٧ : انظر ٥ / ٤٤ تعليقة ٢ من هذا الكتاب

والثاني - كما جعلنا النبي يعادي المحرم مدحاً له وتعظيماً ، كذلك جعلنا المحرم يعادي النبي ذمّاً له وتحقيراً . والمعنى إن الله تعالى حكم بأنه على هذه الصفة . وقيل « جعلنا لكل نبي عدواً من المجرمين » ببياننا أنهم أعداؤهم ، كما يقال جعله لصاً أو خائناً . وقيل : معناه أمرنا بأن يسموهم أعداء . والجعل وجود ما به يصير الشيء . على ما لم يكن ، ومثله التصيير ، والعدو المتباعد من النصرة للبغضة ، ونقيضه الولي ، واصله البعد . ومنه عدونا الوادي أي جانباه ، لانها بعداه ونهايتاه ، وعدا عليه يعدو عدواً اذا باعد خطوة للايقاع به ، وتعدى في فعله إذا أبعد في الخروج عن الحق . ثم قال تعالى « وكفى بربك » يا محمد « ها دياً ونصيراً » اي حسبك الله الهادي الى الحق ، والناصر على العدو ، و ( هادياً ) منصوب على الحال أو التمييز ، فالحال كفى به في حال الهداية والنصرة ، والتمييز من الهادين والناصرين - ذكره الزجاج - ولا يقدر أحد أن يهدي كهداية الله ، ولا أن ينصر كنصرته ، فلذلك قال « وكفى بربك هادياً ونصيراً » ثم حكى أن الكفار ، قالو « لولا » اي هلا « نزل عليه القرآن » على النبي « جملة واحدة » ف قيل لهم إن التوراة انزلت جملة ، لانها أنزلت مكتوبة على نبي يكتب ويقرأ وهو موسى ، واما القرآن ، فانما انزل متفرقاً ، لأنه أنزل غير مكتوب على نبي أي ، وهو محمد (ص) وقيل : انما لم ينزل جملة واحدة ، لان فيه التاسخ والمنسوخ ، وفيه ما هو جواب لمن سأل عن أمور ، وفيه ما هو إنكار لما كان . وفي الجملة المصلحة معتبرة في إنزال القرآن ، فاذا كانت المصلحة تقتضي انزاله متفرقاً كيف ينزل جملة واحدة ؟ فقال الله تعالى لنبيه (ص) إنا أنزلناه متفرقاً ﴿ لنثبت به فؤادك ﴾ وقال أبو عبيدة : معناه لنطيب به نفسك ونشجعك .

وقوله ﴿ ورتلناه ترتيلاً ﴾ فالترتيل التبيين في تثبيت وترسل . وقوله ﴿ ولا يأتونك بمثل الا جئتاك بالحق ﴾ أي لم نزل القرآن جملة واحدة لانهم لا يأتونك بشيء .

يريدون به ابطال امرك ﴿الاجتنك بالحق﴾ الذي يبطله ﴿واحسن تفسيراً﴾ أي نجيوك بأحسن تفسيراً مما يأتونك به واجود معاني .

ثم قال ﴿الذين يحشرون على وجوههم﴾ يوم القيامة ﴿الى جهنم﴾ يعني الكفار يسحبون على وجوههم . وفي الحديث أن الذي امشاهم على أقدامهم ، قادر على أن يمشيهم على وجوههم .

ثم أخبر تعالى عن هؤلاء الذين يحشرون على وجوههم بأنهم ﴿شر مكاناً وأضل سبيلاً﴾ عن الحق وعن الثواب والجنة .  
قوله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا (٣٥) فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَرَبْنَاَهُمْ نَدْمِيرًا (٣٦) وَقَوْمُ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِّلنَّاسِ آيَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا (٣٧) وَعَادًا وَثَمُودَ وَأَصْحَابَ الرِّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا (٣٨) وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ وَكُلًّا تَبَّرْنَا تَتْبِيرًا (٣٩) وَلَقَدْ تُوعِدُ الْقَرْيَةَ الَّتِي أُمْطِرَتْ مَطَرًا سَوًّا أَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا (٤٠) سِت آيَاتٍ .

أقسم الله تعالى بأنه آتى موسى الكتاب يعني التوراة ، وأنه جعل معه (أخاه) هارون وزيراً ، يحمل عنه أثقاله ، وأنه قال لهما وأوحى إليهما وأمرهما بأن يذهبا الى القوم

﴿ج ٧ م ٦٢ من التبيان﴾



الذين كذبوا بآيات الله وجحدوا أدلته ، يعني فرعون وقومه ، وأخبر أنهم لم يقبلوا منها وجحدوا نبوتها ، فأهلكهم الله ودمرهم تدميراً . والتدمير الاهلاك بأمر عجيب ومثله التنكيل ، يقال : دمر على فلان إذا هجم عليه بالمكره .

ثم قال « وقوم نوح » أي اغرقنا قوم نوح لما كذبوا الرسل « أغرقناهم وجعلناهم للناس آية » وعلامة . والتفريق الاهلاك بالماء الغامر ، وقد غرق الله تعالى قوم نوح بالطوفان ، وهو مجيئ . ماء السماء المنهمر ، وماء الأرض الذي فجر الله تعالى عيونها حتى التقى الماء ، أي أتى على أمر قد قدره الله ، فطبق الأرض ولم ينج إلا نوحاً ومن كان معه رابكاً في السفينة ، ويقال : فلان غريق في النعمة تشبيهاً بذلك .

وقوله « لما كذبوا الرسل » يعني نوحاً ومن تقدم من الانبياء . وقيل : المعني نوحاً والرسل من الملائكة . وقيل : نوحاً ومن بعده من الرسل ، لأن الانبياء يصدق بعضهم بعضاً في توحيد الله وخلع الانداد ، فمن كذب بواحد منهم فقد كذب بهم جميعهم ، وقال الحسن : تكذيبهم بنوح تكذيب لسائر الرسل .

ثم قال تعالى : إنا مع إهلاكهم العاجل « اعتدنا للظالمين » نفوسهم « عذاباً اليماً » أي مؤلماً موجعاً .

وقوله « وعاداً وثمود واصحاب الرس وقرونًا بين ذلك كثيراً » معناه وأهلكنا هؤلاء ايضاً ، يقال : (عاد) هم القوم الذين بعث الله إليهم هوداً ، و(ثمود) هم الذين بعث الله إليهم صالحاً ، واصحاب الرس قال عكرمة : الرس بئر رسوا فيها نبيهم أي ألقوه فيها . وقال قتادة : هي قرية بالجماعة . يقال لها : (فلج) وقال ابوا عبيدة : الرس كل محفور - في كلام العرب - وهو المعدن ، قال الشاعر :

سبقت الى فرط ناهل تنابله بحفرون الرساسا (١)

(١) فأنله لنا بعة الجمدي . تفسير القرطبي ١٣ / ٣٢ والطبري ١٩ / ٩ والاسان (رسم)

اي المعادن . وقيل : الرس البثر التي لم تطوب بحجارة ، ولا غيرها ، يقال :  
 رسه برسه رساً إذا دسه . وقيل : اصحاب الرس هم اصحاب ( ياسين ) بانطاكية الشام ،  
 ذكره النقاش . وقال الكلبي : هم قوم بعث الله تعالى اليهم نبياً فاكلوه ، ثم  
 اول من عمل نساؤهم السحر . وعن اهل البيت ( ع ) انهم قوم كانت  
 نساؤهم سحاقات .

وقوله ﴿ وقرونا بين ذلك كثيراً ﴾ اي اهلكنا قروناً بين هؤلاء الذين  
 ذكرناهم كثيراً . وقيل : القرن سبعون سنة . وقال ابراهيم : أربعون سنة .  
 وقوله ﴿ وكلا ضربنا له الامثال ﴾ تقديره ودلنا كلا ضربنا له الامثال ،  
 فلما كفروا بها دمرناهم تدميراً ﴿ وكلاً تبرنا تديراً ﴾ اي اهلكنا كلا منهم  
 إهلاكاً . والتقدير تكبير الاهلاك ، والتبر مكسر الزجاج ، ومكسر الذهب .  
 وقوله ﴿ ولقد اتوا على القرية التي امطرت مطر السوء ﴾ يعني ان هؤلاء  
 الكفار قد جاؤا الى القرية التي اهلكها الله بالمطر السوء ﴿ أفلم يكونوا يرونها ﴾ فيعتبروا  
 بها . والقرية هي قرية ( سدوم ) قرية قوم لوط ، والمطر السوء الحجارة التي رموا بها  
 - في قول ابن عباس - ثم قال ﴿ بل ﴾ رأوها ، وانما لم يعتبروا بها ، لانهم ﴿ كانوا لا  
 يرجون نشوراً ﴾ اي لا يخافون البعث لا اعتقادهم بحجده ، قال الهذلي :

إذا لسعته الدبر لم يرج لسعها      وخالفها في بيت نوب عوامل (١)

فالدبر النحل اي لم يخف . وقيل : ركبوا المعاصي ، لانهم لا يرجون ثواب  
 من عمل خيراً بعد البعث .

### قوله تعالى:

﴿ وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا (٤١) إِن كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ آلِهَتِنَا لَوْلَا أَن صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا (٤٢) أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا (٤٣) أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِن هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ (٤٤) أربع آيات .

يقول الله تعالى حاكياً عن الكفار الذين وصفهم بأنه « إذا رأوك » يا محمد وشاهدوك لا يتخذونك « إلا هزواً » أي سخرياً ، والهزو إظهار خلاف الباطن لاستصغار القدر على وجه الله . وانهم ليقولون « أهذا الذي بعث الله رسولا » متعجبين من ذلك ، ومنكرين له ، لانهم يعتقدون في الباطن انه ما بعثه الله .

وقوله « إن كاد لَيُضِلَّنَا عَنْ آلِهَتِنَا » أي قد قارب أن يأخذ بنا في غير جهة عبادة آلهتنا ، على وجه يؤدي الى هلاكنا . والاضلال الأخذ بالشيء الى طريق الهلاك .

وقوله « لولا أن صبرنا عليها » أي على عبادتها لأزانا عن ذلك ، وحذف

الجواب لدلالة الكلام عليه . فقال الله تعالى متوعداً لهم « وسوف يعلمون » فيما بعد إذا رأوا العذاب الذي ينزل بهم « من أضل سبيلا » عن طريق الحق : هم أم غيرهم؟

ثم قال لنبيه يا محمد « أرايت من اتخذ إلهه هواه » لأنه ينقاد له ويتبعه في

جميع ما يدعو اليه . وقيل : المعنى من جعل إلهه ما يهوى ، وذلك نهاية الجهل .

لأن ما يدعو اليه الهوى باطل ، والاله حق يعظم بما لا شيء أعظم منه ، فليس يجوز أن يكون الاله ما يدعو اليه الهوى ، وإنما الاله ما يدعو الى عبادته العقل . ومعنى « أفانت تكون عليه وكيلاً » أي لا تكون له انت حافظاً من الخروج الى هذا الفساد . قال المبرد : الوكيل أصله واحد ، ويشتمل على فروع ترجع اليه ، فالوكيل من تتكل عليه وتعتمد في امورك عليه . ثم قال لنبية ( ص ) « أم تحسب » يا محمد وتظن « أن أكثر » هؤلاء الكفار « يسمعون » ما تقول سماع طالب الافهام « او يعقلون » ما تقوله لهم ؟ بل سماعهم كسماع الانعام ، وهم أضل سبيلاً من الانعام ، لأنهم مكثوا من طريق الفهم ، ولم يتمكن النعم من ذلك ، وهم مع ذلك لا يعقلون ما تقول ، إذ لو عقلوا عقل الفهم بلدعاهم عقلم اليه ، لأنه نور في قلب المدرك له . وقيل « بل هم اضل سبيلاً » لأنها لا تعتقد بطلان الصواب وإن كانت لا تعرفه ، وهم قد اعتقدوا ضد الصواب الذي هو الجهل . وقيل : كان أحدهم يعبد الحجر ، فاذا رأى أحسن صورة منه ترك الأول وعبد الثاني . وقيل : لأن الانعام تهتدي الى منافعها ومضارها . وهؤلاء لا يهتدون إلى ما يدعو اليه من طريق الحق ، فهم اضل .

قوله تعالى :

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا (٤٥) ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴾ (٤٦) آيتان .

يقول الله تعالى لنبية محمد ( ص ) وهو متوجه الى جميع المكلفين « ألم تر » يا محمد « الى ربك » ومعناه ألم تعلم ربك « كيف مد الظل » قال ابن عباس والضحاك وسعيد

ابن جبير: الظل حده من طلوع الفجر الى طلوع الشمس . وقال ابو عبيدة: الظل بالعادة ،  
والني . بالعشي ، لانه يرجع بعد زوال الشمس .

وقوله « ولو شاء لجعله ساكناً » أي دائماً لا يزول ، في قول ابن عباس ومجاهد .  
وقوله « ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً » قال ابن زيد : يعني باذهابها له عند  
مجيئها . وقيل : لان الظل يتبع الشمس في طوله وقصره ، فاذا أرتفعت في اعلا  
ارتفاعها قصر ، وإن انحطت طال بحسب ذلك الانحطاط . ولو شاء لجعله ساكناً  
بوقوف الشمس . والظل يتبع الدليل الذي هو الشمس ، كما يتبع السائر في المنازة الدليل .  
وقوله « ثم قبضناه » يعني الظل يقبضه الله ، من طلوع الشمس . وقيل :  
بغروبها ، فالتقبض جمع الاجزاء المنسطة قبضه يقبضه قبضاً ، فهو قابض والشيء  
مقبوض ، وتقابضاً تقابضاً ، وقبضه تقبضاً ، وتقبض تقبضاً ، وانقبض انقباضاً .  
واليسير السهل القريب واليسير نقيض العسير ، يسر يسر يسراً ، وتيسر تيسراً ،  
ويسره تيسراً ، وأيسر ايساراً أي ملك من امثال ما تيسر به الامور عليه . واليد  
اليسرى لانها يتيسر بها العمل مع اليمنى ، وتيسر أخذ في جهة اليد اليسرى .  
وقيل : معناه قبضاً خفيفاً ، لان ظلمة الليل تجيء شيئاً بعد شيء ، فلا تهجم دفعة واحدة  
تقيب غروب الشمس . وقيل : معناه قبضاً سريعاً .

قوله تعالى :

﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ  
النَّهَارَ نُشُورًا ﴾ (٤٧) وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ  
وَأَنْزَلَ لَنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا (٤٨) لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَمْتًا وَنُسْقِيَهُ

مِمَّا خَلَقْنَا نِعَامًا وَأَنَاسِي كَثِيرًا (٤٩) وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا  
فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا (٥٠) اربع آيات .

قرأ ابن كثير ونافع و ابو عمرو « نشرأ » بضم النون والشين . وقرأ ابن عامر  
- بضم النون وسكون الشين - وروى ذلك هارون عن أبي عمرو . وقرأ حمزة  
والكسائي - بفتح النون وسكون الشين - وقرأ عاصم « بشرأ » بالباء وسكون الشين .  
قال ابو علي النحوي : من ثقل أراد جمع ( نشور ) مثل رسول و رسل ، ومن سكن  
الشين ، فعلى قول من سكن ( كتب ) في ( كتب ) و ( رسل ) في ( رسل ) . ومن فتح النون  
جعله مصدر أو افعلاً موقع الحال ، وتقديره يرسل الرياح حياة أي يحيي بها البلاد للميتة .  
ومن قرأ بالباء أراد جمع ( بشور ) أي تبشر بالغيث من قوله « الرياح مبشرات » (١)  
يعني بالغيث المحيي للبلاد . وقرأ حمزة والكسائي « ايدكروا » خفيفة الذال . الباقون  
بتشديد ها . من شدد الذال أراد ( ليتذكروا ) فأدغم التاء في الذال ، وهو الأجود  
لأن التذكير والتذكر والاذكار في معنى واحد وهو في معنى الانعاظ ، وليس الذكر  
كذلك . وقد حكى أبو علي ان الذكر يكون بمعنى التذكر ، كقوله تعالى « إنها تذكرة  
فمن شاء ذكره » (٢) وقوله « خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه » (٣) ، والاول  
أكثر . والمعنى ليتفكروا في قدرة الله ، وموضع نعمته بما أحيا بلادهم به من الغيث .  
يقول الله تعالى معداً لنعمه على خلقه منها أنه « جعل لكم الليل لباساً » ومعناه  
أن ظلمته تلبس كل شخص ، وتغشيه حتى تمنع من ادراكه . وإنما جعله كذلك لاهدؤ  
فيه والراحة من كد الاعمال ، مع النوم الذي فيه صلاح البدن . وقوله « والنوم سباتاً »

(١) سورة الروم آية ٤٦ (٢) سورة ٨٠ عبس آية ١١-١٢

(٣) سورة ٢ البقرة آية ٦٣ وسورة ٧ الاعراف آية ١٧٠

أي جعل نومكم ممتداً طويلاً تكثُر به راحتكم وهدوؤكم . وقيل : انه اراد جعله قاطعاً الاعمال التي يتصرف فيها . والسبات قطع العمل ، ومنه سبت رأسه يسبته سبتاً اذا حلته ، ومنه يوم السبت ، وهو يوم ينقطع فيه العمل . قال المبرد : يعني سباتاً سكوتاً يقال : أسبت الرجل اذا اخذته سكتة .

وقوله « وجعل النهار نشوراً » أي للانبساط والتصرف في الحوائج . والنشور الانبساط في تصرف الحي ، يقال : نشر الميت اذا حي وانشره الله فنشر ، قال الاعشى :

حتى يقول الناس مما رأوا يا عجبا الميت الناشر (١)

ثم قال « وهو الذي ارسل الرياح بشراً بين يدي رحمته » وفي الرحمة تجمع الرياح ، لانه جمع الجنوب والشمال والصبأ . وفي العذاب ( ربح ) لانها هي الدبور وحدها وهي عقيم ، لا تلقح ، فكل الرياح لوافح غيرها . والرحمة التي ينزلها من السماء هي الغيث ، وذكر انه قد يرسل الرياح لينثىء السحاب . ثم ينزل « من السماء ماء طهوراً » أي طاهرآ مطهراً مزيلاً للآحداث والنجاسات مع طهارته في نفسه . وانما نزل هذا الماء « ليحيي به بلدة ميتاً » قد مات بالجذب . قال ابو عبيدة : زعم بعضهم انه اراد اذا لم يكن فيها نبات ، فهو بغير ( هاء ) واذا كانت حية روحانية فماتت ، فهي ميتة . وقال غيره : اراد بالبلدة المكان ، فلذلك قال ميتاً بالتذكير ، ومعنى نسقيه نجمله سقياً للانعام التي خلقها الله تعالى .

وقوله « واناسي كثيراً » جمع إنسان جعلت الياء عوضاً من النون ، وقد قالوا : ( أناسين ) نحو بستان وبساتين . ويجوز أن يكون جمع ( أنسي ) نحو كرسي وكراسي . وفد قالوا : أناسية كثيرة .

ثم قال تعالى « ولقد صرفناه بينهم » قيل : معناه قسمناه بينهم يعني المطر قال ابن عباس : ليس من غمام إلا يطر ، وإنما يصرف من موضع الى موضع . والتصرف تصيير الشيء دائراً في الجهات . فالمطر يصرف بدوره في جهات الارض . ثم بين انه صرفه كذلك « ليتذكروا » ويتفكروا ، فيستدلوا على سعة مقدور الله وانه لا يستحق العبادة سواه .

ثم اخبر عن حال الكفار ، فقال « فأبى أكثر الناس إلا كفوراً » أي جحوداً لهذه النعم التي عددها وانكرها . ويقولون : مطرنا بنوء كذا وكذا .

قوله تعالى :

﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا (٥١) فَلَا تُطْعَمُ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا (٥٢) وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا (٥٣) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا (٥٤) وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا (٥٥) خمس آيات .

يقول الله تعالى « لو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً » يخوفهم بالله ويحذرهم من معاصيه . والمعنى : لو شئنا لقسمنا النسر بينهم ، كما قسمنا الأمطار بينهم ، ففي ذلك اخبار عن قدرته على ذلك ، لكن دبرنا على ما اقتضته مصلحتهم ، وما هو أعود

(ج ٧ م ٦٣ من التبيان)



عليهم في دينهم ودينام . وفيه امتنان على النبي (ص) بأننا « لو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً » فيخف عنك كثير من عبء ما حملته ، لكننا حملناك ثقل أوزار جميع القرى لتستوجب بصبرك عليه إذا صبرت عظيم المنزلة وجزيل الكرامة . والنذير هو الداعي الى ما يؤمن منه الخوف من العقاب ، والانذار الاعلام بموضع المخافة . والنذر عقد البر على انتفاء الخوف ، يقال تنذر القوم تنذاراً إذا انذر بعضهم بعضاً . ثم قال لنييه (ص) « فلا تطع الكافرين » يا محمد بالاجابة الى ما يريدون « وجاهدكم » في الله « جهاداً كبيراً » شديداً ، والهاء في قوله « به » عائدة الى القرآن - في قول ابن عباس والحسن - وقال الحسن : معنى « فلا تطع الكافرين » لا تطعمهم فيما يصرفك عن طاعة الله . وقيل : فلا تطعمهم بمعاونتهم فيما يريدونه مما يبعد عن دين الله ، وجاهدكم بترك طاعتهم .

ثم عاد تعالى الى تعديد نعمه عليهم فقال ﴿ وهو الذي مرج البحرين ﴾ ومعناه أرسلهما في مجاريهما ، كما ترسل الخيل في المرح ، فهما يلتقيان ، فلا يبغي الملح على العذب ولا العذب على الملح ، بقدرة الله . والعذب الفرات : وهو الشديد العذوبة ، والملاح الاجاج يعني المر .

ثم قال ﴿ وجعل بينهما برزخاً ﴾ أي حاجزاً يمنع كل واحد منهما من تغيير الآخر ﴿ وحجراً محجوراً ﴾ معناه يمنع أن يفسد احدهما الآخر . وقال المبرد : شبه الخلط بحجر البيت الحرام . وأصل المرح الخلط ومنه قوله « في امر مرج » (١) أي مختلط . وفي الحديث : مرجت عهودهم أي اختلطت ، وسمي المرح بذلك ، لأنه يكون فيه اخلاط من الدواب . ومرجت دابتك إذا ذهبت بتخليتك حيث شئت قال الرازي :

رعى بها مرج ربيع ممرجاً (٢)

و ﴿ مرج البحرين ﴾ معناه خلا بينهما ، تقول : مرجت الدابة وأمرجتها إذا خلقتها ترعى . ثم قال تعالى ﴿ وهو الذي خلق من الماء بشراً ﴾ يعني من النطفة . وقيل الماء الذي خلق الله منه آدم بشراً أي انساناً ، فجعل ذلك الانسان ﴿ نسباً وصهرآ ﴾ فالنسب ما رجع الى ولادة قريبة ، والصهر خلطة تشبه القرابة . وقيل الصهر المتزوج بنت الرجل او اخته . وقال الفراء : النسب الذي لا يحل نكاحه ، والصهر النسب الذي يحل نكاحه ، كبنات العم ، وبنات الخال ونحوها . وقيل : النسب سبعة أَسَنَافٍ ذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِي ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ۖ ۞ ﴾ الى قوله ﴿ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ ۖ ۞ ﴾ . والصهر خمسة أَصْنَافٍ ذَكَرَهُمُ فِي ﴿ أُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ ۖ ۞ ﴾ الى قوله ﴿ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ ﴾ (١) ذَكَرَهُ الضَّحَّاكُ .

وقوله ﴿ وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرآ ﴾ أي قادراً على جميع ما انعم به عليكم . ثم اخبر عن الكفار فقال ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ الاصنام والاونان التي لا تنفعهم ولا تضرهم ، لان العبادة ينبغي أن توجه الى من يملك النفع والضرر مطلقاً . ثم قال ﴿ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِرآ ﴾ قال الحسن ومجاهد وابن زيد : يظاهر الشيطان على معصية الله . وقيل : ﴿ ظَهِرآ ﴾ معناه هيناً كالطرح . والاول هو الوجه . وقيل : معنى ( ظَهِرآ ) معيناً .

ووصف الاصنام بأنها لا تنفع ولا تنفع ، يدل على بطلان فعل الطباع . لانها موات مثلها . والفعل لا يصح إلا من حي قادر .

قوله تعالى

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾ (٥٦) قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ

عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا (٥٧) وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَىٰ بِهِ بُدُّ نُوبٍ عِبَادِهِ خَيْرًا (٥٨) الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ آسَتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسُئِلَ بِهِ خَيْرًا (٥٩) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴿٦٠﴾ خمس آيات .

قرأ حمزة والكسائي لما « يأمرنا » بالياء . الباقون بالتاء .

من قرأ - بالتاء - جعل الخطاب للنبي ( ص ) وقيل : معناه أنسجد لأمرك

فجعلوا ( ما ) مع ما بعدها بمنزلة المصدر .

ومن قرأ - بالياء - جعل الياء لمسيلة الكذاب ، لأنه كان يسمى نفسه الرحمن

فقالوا للنبي ( ص ) إننا لا نعرف الرحمن إلا نبي اليمامة . فقال الله تعالى « قل ادعوا

الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى » ( ١ ) .

وقال ابو علي : من قرأ - بالتاء - اراد أنسجد لما تأمرنا يا محمد على وجه

الانكار ، لأنهم أنكروا أن يعرف الرحمن ، فلا يحمل على رحمان اليمامة .

يقول الله تعالى لنبيه ( ص ) : « ما أرسلناك » يا محمد « إلا مبشراً » بالجنة

وثواب الله لمن أطاعه وخوفاً لمن عصاه بعقاب الله . وقال الحسن : ما بعث الله نبياً

قط إلا وهو يبشر الناس إن أطاعوا الله بالمتعة في الدنيا والآخرة ، وينذر الناس إن

عصوا عذاب الله في الآخرة . والبشارة الاخبار بما يظهر سروره في بشرة الوجه ، تقول : بشره تبشيراً وبشارة . وبشارة الأنبياء مضمنة باخلاص العبادة لله تعالى . والنذارة هو الاخبار بما فيه المخافة ، ليحذر منه . أنذره إنذاراً ونذارة ، وتناذر القوم إذا أنذر بعضهم بعضاً . ثم امره ، فقال : يا محمد « قل » لهؤلاء الكفار : إني لست أسألكم على ما أبشركم به واحذركم منه « اجراً » تعطوني « إلا من شاء أن يتخذ الى ربه سبيلاً » استثناء من غير الجنس ، ومعناه انه جعل أجره على دعائه اتخاذ المدعو سبيلاً الى ربه وطاعته اياه كقول الشاعر !

وبلدة ليس بها انيس إلا اليعافير وإلا العيس (١)

جعلها انيس ذلك المكان . وقيل « إلا من شاء أن يتخذ الى ربه سبيلاً » بانفاقه ماله في طاعة الله ، وابتغاء مرضاته .

ثم امره ان يتوكل على ربه « الحي الذي لا يموت » والمراد به جميع المكلفين لأنه يجب على كل أحد ان يتوكل على الله ، ويسلم لأمره ، ومعنى « وسبح بحمده » أي احمده منزهاً له مما لا يجوز عليه في صفاته ، بان تقول : الحمد لله رب العالمين ، الحمد لله على نعمه واحسانه الذي لا يقدر عليه غيره ، الحمد لله حمداً يكافيه نعمه في عظم المنزلة وعلو المرتبة ، وما اشبه ذلك .

وقوله « وكفى به » أي كفى الله « بذنوب عباده خيراً » أي عالماً « الذي خلق السموات والارض وما بينهما » يعني بين هذين الصنفين ، كما قال القطامي :

ألم يحزنك أن جبال قيس      وتغلب قد تبأبنا انقطاعا (٢)  
وقال الآخر :

(١) قدم في ١٥١/١ و ٣٢٧/٣ و ٤٩٨/٥

(٢) تفسير القرطبي ١٣/٦٣ والطبري ١٩/١٧

إن النية والخوف كلاهما توقي المحارم يرقبان سوادي

وقوله في ستة أيام قيل : كان ابتداء الخلق يوم الأحد ، وانتهائه يوم الجمعة « ثم استوى على العرش » وقيل « ثم استوى على العرش » تمام الحكاية . ثم ابتداء فقال « الرحمن فسأل به خبيراً » ومعنى « فسأل به خبيراً » أي فاسأل سؤالك إياه خبيراً ، قال ابن جريج : الخبير - ههنا - هو الله . وقيل معناه فاسأل به أي الإنسان عارفاً يخبرك بالحق في صفته .

ثم حكى أنه إذا قيل هؤلاء الكفار « اسجدوا للرحمن » الذي انعم عليكم « قالوا وما الرحمن » أي أي شيء الرحمن ؟ أي لا نعرفه « أنسجد لما تأمرنا » وقد فسرناه « وزادهم نفوراً » أي ازدادوا عند ذلك نفوراً عن قبول قول النبي (ص) والرجوع إلى طاعة الله .

قوله تعالى :

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا (٦١) وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا (٦٢) وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا (٦٣) وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا (٦٤) وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴾ (٦٥) خمس آيات .

قرأ حمزة والكسائي « سرجاً » على الجمع . الباقون « سراجاً » على التوحيد .

وقرأ حمزة وحده « أن يذكر » خفيفة . الباقون بالتشديد .

من قرأ على التوحيد فلقوله « وجعل فيها سراجاً وقرأ منيراً » . ومن قرأ على الجمع ، فلقوله « زيناً للسماء الدنيا بمصاييح » (١) تشبيهاً بالكواكب أغني المصاييح كما شبت المصاييح بالكواكب ، في قوله « الزجاجاة كأنها كوكب دري » (٢) وقيل : من وحد أراد الشمس وحدها . ومن جمع أراد الكواكب المضيئة كلها . واتفقوا على « وقرأ » إلا الحسن ، فإنه قرأ - بضم القاف والميم - ويجوز أن يكون فيه لفتان مثل ( ولد ، وولد ) ويجوز أن يكون أراد الجمع غير أن العرب لا تعرف جمع القمر قرأ ، وإنما يجمعونه أقاراً .

قوله تعالى « تبارك » قيل في معناه قولان :

أحدهما - تقدس الله ، وجعل بما هو ثابت لم يزل ولا يزال . لان أصل

الصفة الثبوت .

والثاني - أنه من البركة ، والتقدير جل تعالى ، وتقدس بما به يقدر على جميع البركات « الذي جعل في السماء بروجاً » والبروج منازل النجوم الظاهرة ، وهي اثنتا عشرة برجاً معروفة أولها الحمل وآخرها الحوت . وقيل : البروج منازل الشمس والقمر ، وقال إبراهيم : البروج القصور العالية ، واحدها برج ، ومنه قوله ﴿ ولو كنتم في بروج مشيدة ﴾ (٣) قال الاخطل :

كأنها برج رومي يشيده لزيجص وأجر وأحجار (٤)

وقال قتادة : البروج النجوم . وقال أبو صالح : هي كبار النجوم ، والبرج تباعد ما بين الحاجبين قال : الزجاج : كل ظاهر مرتفع يقال له : برج ، وسميت

(١) سورة ٦٧ تبارك ( الملك ) آية ٥

(٢) سورة ٢٤ النور آية ٣٥

(٣) سورة ٤ النساء آية ٧٧

(٤) تفسير الطبري ١٩ / ١٨

الكواكب بروجاً لظهورها .

وقوله ﴿ وجعل فيها سراجاً ﴾ يعني الشمس التي يستضيء بها جميع الخلق .

وقوله ﴿ وقرأ منيراً ﴾ أى مضيئاً بالليل ، اذا لم يكن شمس .

فمن قرأ ﴿ سراجاً ﴾ أراد الشمس وحدها . ومن قرأ ﴿ سراجاً ﴾ أراد جميع النجوم ، لأنه يهتدى بها ، كما يهتدى بضوء السراج .

وقوله ﴿ وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه ﴾ أى يخلف كل واحد منهما صاحبه ، فيما يحتاج أن يعمل فيه ، فمن فاته عمل الليل استدركه بالنهار ، ومن فاته عمل النهار استدركه بالليل . قال عمر بن الخطاب ، وابن عباس ، والحسن : يخلف أحدهما الآخر في العمل . وقال مجاهد : معناه أحدهما اسود والآخر ابيض ، فهما مختلفتان . وقال ابو زيد : معناه أحدهما يذهب ويحجب . الآخر قال زهير :

بها العين والأرآم يمشين خلفه      واطلاؤها ينهضن من كل مجثم (١)

وقوله ﴿ لمن اراد أن يذكر ﴾ أى خلقناه كذلك لمن اراد ان يتفكر

ويستدل بها على ان لها مدبراً و مصرفاً ، لا يشبهها ولا تشبهه فيوجه العبادة اليه .

وقوله ﴿ او اراد شكوراً ﴾ أى يشكر الله ، على ما انعم به عليه فيتمكن

من ذلك ، لان هذه الأدلة وامثالها يتوصل الى ما قلناه .

وقوله ﴿ وعباد الرحمن ﴾ يعني عباده المحلصين ، الذين يعبدونه ، المعظمون

ربهم ﴿ الذين يمشون على الارض هوناً ﴾ يعني بالسكينة والوقار - في قول مجاهد -

وقال الحسن : معناه حلياً وعلماً ، لا يجهلون وإت جمل عليهم . وقال ابن عباس :

بالتواضع لا يتكبرون على أحد ﴿ وإذا خاطبهم الجاهلون ﴾ بما يكرهونه أو يثقل

عليهم ، قالوا في جوابه ﴿ سلاماً ﴾ أى سداداً من القول - ذكره مجاهد - وقيل :

معناه إنهم قالوا قولاً يسلمون به من المعصية لله . وقال قوم : هذا منسوخ بآية القتال .  
وليس الأمر على ذلك ، لأن الأمر بالقتال لا ينافي حسن المحاورة في الخطاب  
وحسن العشرة .

وقوله ﴿والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً﴾ يعني يعبدون الله في لياليهم  
ويقومون بالصلاة ، ويسجدون فيها ﴿والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم  
إن عذابها كان غراماً﴾ أي يدعون بهذا القول ، ومعنى « غراماً » لازماً ملحقاً دائماً  
ومنه الغريم ، لملازمته وإلحاحه ، وفلان مغرم بالنساء أي ملازم لهن ، لا يصبر عنهن  
قال الشاعر :

إن يعاقب يكن غراماً وإن يعـ ط جزيلاً فإنه لا يبالي (١)

وقال بشر بن أبي حازم :

فيوم النار ويوم الجفـ ر كانا عذاباً وكانا غراماً (٢)

وقال الحسن : ليس غريم إلا مفارق غريمه غير جهنم ، فإنها لا تفارق غريمها .

قوله تعالى :

﴿إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ (٦٦) وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ

يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا (٦٧) وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ

(١) قاله الاعشى ديوانه : ١٦٧

(٢) اللسان ( جفر ) وتفسير الطبري ١٩ / ٢١ وروايته ( النشار )

بدل ( النار )

( ج ٧ م ٦٤ من التبيان )



مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا (٦٨) يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا (٦٩) إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (٧٠)

خمس آيات .

قرأ أهل المدينة وابن عامر والكسائي عن أبي بكر « يفتروا » بضم الياء وكسر التاء ، وقرأ أهل البصرة وابن كثير بفتح الياء وكسر التاء . الباقر بفتح الياء وضم التاء ، وهم أهل الكوفة إلا الكسائي عن أبي بكر . وقرأ ابن عامر ، وأبو بكر « بضاعف ... ويخلد » بالرفع فيهما . وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو جعفر ويعقوب « يضعف » بتشديد العين وإسقاط الالف . الباقر « يضاعف » بانبساط الألف وتخفيف العين . تقول : قتر يقر ويقتز - بكسر التاء ، وضمها - لغتان . وأقتر إقتاراً لغة .

واختلفوا في ( السرف ) في النفقة ، فقال قوم : كلما أفترق في غير طاعة الله ، فهو سرف ، لقوله تعالى « إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين » ( ١ ) . وقال علي ( ع ) : ليس في المأكول والمشروب سرف وإن كثر . وقال قوم : الاسراف في الحلال فقط ، لأن الحرام لا يجوز الاتفاق فيه ولو ذرة .

ومن قرأ « يضاعف » فمن المضاعفة . ومن شدد ، فن التضعيف ذهب الى التكثير ، والمعنيان متقاربان . ومن - جزم - جعله بدلا من جواب الشرط ، لان الشرط قوله « ومن يفعل ذلك » وجزاءه « يلق أثاماً » وعلامة الجزم سقوط الالف من آخره . و ( يضاعف ) بدل منه و ( يخلد ) عطف عليه . ومن - رفع - استأنف لان الشرط والجزاء قد تم . وكان يجوز النصب على الظرف - في مذهب الكوفيين . وباضمار (ان) على مذهب البصريين - ولم يقرأ به احد .

لما اخبر الله تعالى أن عذاب جهنم كان غراماً ، بين بأنها « ساءت مستقرّاً ومقاماً » أي موضع قرار واقامة لما فيها من أنواع العذاب ، ونصيها على التمييز . ثم عاد الى وصف المؤمنين فقال « والذين إذا انفقوا لم يسرفوا » أي لم يخرجوا عن العدل في الانفاق يقال : فلان مسرف على نفسه إذا أكثر من الحمل على نفسه في المعصية ، فشبه بالمسرف في النفقة « ولم يفتروا » أي لم يقصروا عن العدل في الانفاق ، وهو مأخوذ من القتر ، وهي الدخان . والافتقار مشبه به في الاحراق والاضرار . وفيه ثلاث لغات : قتر يفتروا ، وبقتر ، وأقتر إفتاراً . وقال ابو علي الفارسي : من قرأ « يفتروا » بضم التاء أراد لم يفتروا في إنفاقهم ، لان المسرف مشرف على الافتقار ، لسرفه . ومن فتح التاء أراد لم يضيّقوا في الانفاق ، فيقصروا عن المتوسطين ، فمن كان في هذا الطرف ، فهو مذموم ، كما أن من جاوز الاقتصاد كان كذلك مذموم . وبين ذلك بقوله « وكان بين ذلك قواماً » أي كان إنفاقهم بين ذلك ، لا إسرافاً يدخل في حد التبذير ، ولا تضييقاً يصير به في حد المانع لما يجب . وقال ابن عباس : الاسراف الانفاق في معصية الله ، قل او أكثر ، والافتقار منع حق الله من المال . وقال ابراهيم : السرف مجاوزة الحد في النفقة ، والافتقار التقصير فيما لا بد منه . والقوام - بفتح القاف - العدل ، - وبكسر هاء - السداد ، يقال :

هو قوام الأمر وملاكه ، ويقال : هي حسنة القوام في اعتدالها ، قال الخطيئة :

طافت لعامة بالركبان آونة يا حسنها من قوام زان منتقياً (١)

ثم زاد في وصفهم بأن قال « والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر » يوجهون عبادتهم إليه « ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق » والنفس المحرمة هي نفس المسلم والمعاهد والمستثنى نفس الحربي ، ومن يجب عليه القتل على وجه القود ، والارتداد ، والزنا مع الاحصان ﴿ ولا يزنون ﴾ فالزنا هو الفجور بالمرأة في الفرج . ثم قال ﴿ ومن يفعل ذلك يلق أثاماً ﴾ قال قوم : يلقى جزاء الاثام . وقال آخرون : الاثام العقاب ، قال بلما بن قيس الكناني .

جزى الله ابن عروة حيث أمسى عقوقاً والعقوق له أثام (٢)

أي عقاب . وقال ابن عمر ، وقسادة : هو اسم واد في جهنم ، وهو قول مجاهد وعكرمة . وقال اهل الوعيد : ان قوله ﴿ ومن يفعل ذلك ﴾ راجع الى كل واحد من المعاصي المذكورة . وقال اهل الارزاء انما يرجع الى جميعه ، ويجوز - أن يكون راجعاً - الى الكفر وحده ، لان الفسوق لا يستحق به العقاب الدائم والا لأدى الى اجتماع الاستحقاقين على وجه الدوام . وذلك خلاف الاجماع ، لان الاحباط عندهم باطل ، والكلام على ذلك استوفيناه في كتاب الاصول .

ثم زاد في الوعيد ، فقال ﴿ ومن يفعل ذلك يلق ﴾ جزاء اثمه ويضاعف له العذاب في كثرة الاجزاء لا انه يضاعف استحقاقه ، لان الله تعالى لا يعاقب باكثر من المستحق ، لأن ذلك ظلم يتعالى الله عن ذلك . وقيل يضاعف عذابه على عذاب الدنيا ، وبين تعالى أنه ﴿ يخلد ﴾ مع ذلك في النار ﴿ مهاناً ﴾ مستخفاً به .

(١) تفسير الطبري ١٩ / ٢٣

(٢) تفسير القرطبي ١٣ / ٧٦ والطبري ١٩ / ٢٤

ثم استثنى من جملتهم من تاب وندم على معاصيه ، وعمل عملاً صالحاً ، فإن الله تعالى ﴿يبدل سيئاته حسنات﴾ أي يجعل مكن عقاب سيئاته ثواب حسناته قال الشاعر في التبديل :

بدان بعد خروءه صريعاً      وبعد طول النفس الوجيعاً (١)  
وقوله تعالى ﴿وكان الله غفوراً رحيماً﴾ أي سائراً لمعاصي عباده اذا تابوا منها ، منعماً عليهم بالثواب والتفضل .

قوله تعالى :

﴿وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾ (٧١)  
وَالَّذِينَ لَا يَشْعُرُونَ الزُّورَ إِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا (٧٢) وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا (٧٣) وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْ لَنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا [٧٤] أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا [٧٥] خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا (٧٦)  
قُلْ مَا يَعْبُرُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا﴾ [٧٧] سبع آيات .

قرأ أبو عمرو وحمة والكسائي وخلف وأبو بكر إلا حفصاً «وذريتنا» على

التوحيد . الباقون على الجمع . وقرأ اهل الكوفة إلا حصصاً « ويلقون » بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف . الباقون بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف .  
من وحد « الذرية » فلأنه في معنى الجمع لقوله « ذرية من حملنا مع نوح » (١) ومن جمع فكما تجمع الاسماء الدالة على الجمع ، نحو ( قوم ، واقوام ) وقد يعبر بذلك عن الواحد ، كقوله « هب لي من ذلك ذرية طيبة » (٢) ويعبر به عن الجمع كقوله « وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم » (٣) ومن جمع فللزدواج .

ومن شدد « يلقون » فعلى أن المعنى يلقون التحية والسلام مرة بعد مرة لأن التشديد للتكثير ، وشاهده قوله « ولقاهم نضرة وسروراً » (٤) . ومن خفف أراد يلقون هم تحية ، كما قال « فسوف يلقون غياً » (٥) وقال بعضهم : لو كان التشديد لقال ( ويللقون ) لأنهم يقولون تلقينه بالتحية ، و ( لقي ) فعل متعد الى مفعول واحد فإذا ضعفت العين تعدى الى مفعولين ، وقوله « تحية » المفعول الثاني .

يقول الله تعالى « ومن تاب » من معاصيه وأقلع عنها ، وندم عليها وأضاف الى ذلك الاعمال الصالحات « فإنه يتوب الى الله متاباً » أي يرجع اليه مرجعاً عظيماً جميلاً ، وفرق الرماني بين التوبة الى الله ، والتوبة من القبيح لقبحه ، بأن التوبة الى الله تقتضي طلب الثواب ، وليس كذلك التوبة من القبيح لقبحه .

ثم عاد تعالى الى وصف المؤمنين فقال « والذين لا يشهدون الزور » أي لا يحضرونه ، ولا يكون بحيث يذكرونه بشيء من حواسهم الخمس : البصر ، والسمع ،

- |                          |                                    |
|--------------------------|------------------------------------|
| (١) سورة ١٧ الاسرى آية ٣ | (٢) سورة ٣ آل عمران آية ٣٨         |
| (٣) سورة ٤ النساء آية ٨  | (٤) سورة ٧٩ الدهر (الانسان) آية ١١ |
| (٥) سورة ١٩ مريم آية ٥٩  |                                    |

والانف ، والفم ، والبشرة . ومن لا يشهد الزور ، فهو الذي لا يشهد به ولا يحضره لأنه لو شهد لكان قد حضره ، فهو أعم في الفائدة من أن لا يشهد به . و ( الزور ) تمويه الباطل بما يوم أنه حق . وقال مجاهد : الزور - ههنا - الكذب . وقال الضحاك : هو الشرك . وقال ابن سيرين : هو أعياد أهل الذمة كالشعانيين وغيرها . وقيل : هو الغناء ، ذكره مجاهد ، واهل البيت (ع) .

وقوله « واذا مروا باللغو مروا كراماً » معناه : مروا من جملة الكرماء الذين لا يرضون باللغو ، لانهم يحلون عن الاختلاط بأهله ، والدخول فيه ، فهذه صفة الكرام . وقيل : مروهم كراماً كمرورهم بمن يسبهم فيصفحون عنه ، وكرورهم بمن يستعين بهم على حق فيعينونه . وقيل : هم الذين إذا أرادوا ذكر الفرج كذّوا عنه . ذكره محمد بن علي (ع) ومجاهد . واللغو الفعل الذي لا فائدة فيه . وليس معناه أنه قبيح ، لان فعل الساهي لغو ، وهو ليس بجسن ولا قبيح - عند قوم - ولهذا يقال : الكلمة التي لا تفيد لغو .

وقوله « والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صماً وعمياناً » معناه انهم إذا ذكروا بأدلة الله تعالى التي نصبها لهم نظروا فيها ، وفكروا في مقتضاها . ولم يكونوا كللشركيين في ترك التدبر لها حتى كانهم صم وعميان عنها ، ذكره الحسن . وقيل معناه يخرون سجداً وبكياً سامعين لله مطيعين . قال الشاعر :

بايدي رجال لم يشيموا سيوفهم ولم تكثر القتل بها حين سلت (١)  
أي بايدي رجال شاموا سيوفهم ، وقد كثرت القتل ، ومعنى شاموا أغمدوا ذكره الزجاج .

(١) اللسان ( شيم ) نسبه الى الفرزدق ، ولم اجد في ديوانه ( طبع - دار

ثم وصف المؤمنين بأنهم يدعون « يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قررة أعين » ومعناه بأن نراهم مطبوعين لله ، في قول الحسن . و « قررة أعين » يكون من القر ، وهو بردها عند السرور ، ويكون من استقرارها عنده .

وقوله « واجعلنا للمتقين إماماً » أي يألون الله تعالى أن يجعلهم ممن يقتدى بأفعالهم الطاعات . وفي قراءة اهل البيت ( ع ) و « اجعل لنا من المتقين إماماً » وإنما وحد ( إماماً ) لانه مصدر ، من قولهم : أم فلان فلاناً إماماً ، كقولهم : قام قياماً وصام صياماً . ومن جمعه فقال : ( أئمة ) فلانه قد كثر في معنى الصفة . وقيل : إنه يجوز أن يكون على الجواب ، كقول القائل : من أميركم؟ فيقول : هؤلاء أميرنا قال الشاعر :

يا عاذلاتي لا تردن ملامتي      إن العواذل ليس لي بأمير (١)

ثم اخبر تعالى عن جمع هذه الاوصاف من المؤمنين بأن قال « اولئك يجزون الغرفة بما صبروا » على طاعاتهم التي ذكرها . و ( الغرفة ) في الجنة المنازل العالية ثواباً على ما صبروا في جنب الله ، وعلى مشاق الدنيا وصعوبة التكليف ، وغير ذلك وانهم « يلقون فيها نحيمة وسلاماً » من الملائكة ، بشارة لهم بعظيم الثواب .

وقوله « خالدن فيها » نصب على الحال أي هم في الجنة مؤبدين ، لا يخرجون منها ولا يفنون . وأخبر أن الجنة مستقرهم . وانها « حسنت مستقراً » من مواضع القرار ، وموضع الإقامة ونصب على التمييز .

ثم قال لنبيه ( ص ) « قل » يا محمد هؤلاء « ما يعبؤنكم ربي » ومعناه ما يصنع بكم ربي - في قول مجاهد وابن زيد - واصله تهينة الشيء ، ومنه عبأت الطيب أعبؤه عباء ، إذا هيأته ، قال الشاعر :

كَأَن يَنْحَرَهُ وَيَمْنُكِيهِ عَيْرًا بَاتَ يَبْعُوهُ عُرُوسَ (١)  
 أَي تَهِيئَهُ ، وَعِبَائَتِ الْجَيْشِ - بِالتَّشْدِيدِ ، وَالتَّخْفِيفِ - إِذَا هَيَّأَهُ . وَالْعَبْءُ  
 الثَّقَلُ . وَمَا أَعْبَأَ بِهِ أَي لَا أَهْمِيَّ بِهِ أَمْرًا . وَقَالَ قَوْمٌ : مَا لَا يَعْأُ بِهِ ، فُوجُودُهُ  
 وَعَدَمُهُ سَوَاءٌ .

وقوله « لَوْلَا دَعَاؤُكُمْ » قَالَ مُجَاهِدٌ : مَعْنَاهُ لَوْلَا دَعَاؤُهُ إِيَّاكُمْ إِلَى طَاعَتِهِ ، لَمْ يَكُنْ  
 فِي فِعْلِكُمْ مَا تَطَالَبُونَ بِهِ ، وَهُوَ مُصَدَّرٌ أَضْيَفٌ إِلَى الْمَفْعُولِ ، كَقَوْلِهِمْ : اعْجَبْنِي بِنَاءِ هَذِهِ  
 الدَّارِ ، وَخِيَاطَةِ هَذَا الثَّوْبِ . وَقَالَ الزَّجَّاجُ : مَعْنَاهُ لَوْلَا تَوْحِيدُكُمْ وَإِيمَانُكُمْ ، وَقَالَ  
 الْبَلْخِي : مَعْنَاهُ لَوْلَا كُفْرُكُمْ وَشُرْكُكُمْ مَا يَعْأُ بِعَذَابِكُمْ ، وَحُذِفَ الْعَذَابُ وَأَقَامَ الْإِضَافُ  
 إِلَيْهِ مَقَامَهُ .

ثُمَّ قَالَ « فَقَدْ كَذَبْتُمْ » يَا مَعْاشِرَ الْكُفَّارِ بآيَاتِ اللَّهِ ، وَجَعَلْتُمْ رَسُولَهُ  
 « فَسَوْفَ يَكُونُ لَزَامًا » عَلَيْكُمْ ، وَيَكُونُ تَأْوِيلُهُ ، فَسَوْفَ يَكُونُ تَكْذِيبُكُمْ (لَزَامًا) فَلَا  
 تَعْطُونَ الثَّوَابَ عَلَيْهِ ، وَتَكُونُ الْعُقُوبَةُ لَزَامًا تَلْزَمُكُمْ عَلَى ذَلِكَ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : مَعْنَاهُ  
 الْقَتْلُ يَوْمَ بَدْرٍ وَيَكُونُ الْخُطَابُ مُتَوَجِّهًا إِلَى الَّذِينَ قَتَلُوا يَوْمَ بَدْرٍ . وَقِيلَ (الْإِزَامُ) عَذَابُ  
 الْآخِرَةِ ، وَقَالَ أَبُو ذُوئَيْبٍ - فِي الْإِزَامِ :

فَفَاجَأَهُ بِعَادِيَةِ لَزَامًا كَمَا يَتَفَجَّرُ الْحَوْضُ اللَّقِيفُ (٢)  
 لَزَامٌ ! كَثِيرَةٌ يَلْزَمُ بَعْضُهَا بَعْضًا ، وَاقِفٌ مَتَسَاقِطٌ مُتَهَدِّمٌ ، وَقَالَ صَخْرُ الْغِي -  
 فِي الْإِزَامِ :

( ١ ) تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ٣٢ / ١٩ وَالْقُرْطُبِيِّ ٨٤ / ١٣ وَاللَّسَانُ (عَبَأٌ)

( ٢٢ ) اللَّسَانُ (لَزَمَ)

﴿ ج ٧ م ٦٥ من التبيان ﴾



فاما ينجوا من حتف ارض فقد لقيا حتوفهما لزاماً (١)  
أي انه واقع لا محالة . وقال الضحاك : هو لزوم الحجة لهم في الآخرة . وقال  
ابو عبيدة : معناه فيصلاً .

وقوله « أولئك يجزون الغرفة » قال الزجاج : الأحسن أن يكون خبراً  
لـ ( عباد الرحمن ) (٢) فيكون قوله « الذين يمشون على الارض هوناً » وما بعده صفة له  
ويجوز أن يكون « الذين يمشون على الأرض هوناً » خبر ، وما بعده عطف عليه (٣)

## تم المجلد السابع من التبيان ويليه المجلد الثامن وأوله أول سورة الشعراء

ربيع الاول سنة ١٣٨٢ هـ

آب سنة ١٩٦٢ م

---

(١) الامان ( لزوم ) (٢) آية ٦٣ من هذه السورة

(٣) هذه الثلاثة أسطر ملفقة من المخطوطة والمطبوعة

# فهرس المؤلف السابع من التبيان

## ١ - فهرس الاحاديث

الصفحة

عن النبي ( ص ) : من حلف على أمر يفعله ثم رأى ما هو خير ....	٢٩
عن النبي ( ص ) : ترمي الارض بأفلاذ كبدها .	٥٣
عن ابي جعفر ( ع ) : الباقيات الصالحات القيام بالليل لصلاة الليل ...	١٢٦ ، ٥٣
عن النبي ( ص ) : يحشرون حفاة عراة عزلا ...	٥٤
عن النبي ( ص ) : استحيي نبي الله موسى .	٧٥
عن جعفر بن محمد ( ع ) - في معنا « وكان تحتة كنز لهما » - قال :	٨٣
سطران ونصف ، ولم يتم الثالث وهي : عجباً للموقن بالرزق كيف يتعب ، وعجباً للموقن ...	
عن علي ( ع ) أنه دعا فقال : سألتك يا كهي معص .	١٠٣
عن النبي ( ص ) : لم يزل الله ينقلني من أصلاب ...	١٢٩
عن النبي ( ص ) انه قال لجبرائيل ( ع ) : ما يمنعك أن تزورنا أكثر	١٣٩
عن علي ( ع ) : نحن اهل الذكر .	٢٣٢
عن ابي جعفر ( ع ) الايام المعلومات ايام التشريق والمعدودات ...	٣١٠
عن النبي ( ص ) : ما منكم أحد إلا وله منزلان ...	٣٥١
عن النبي ( ص ) : أربعة أنهار من الجنة : النيل ، والفرات ...	٣٥٧
عن النبي ( ص ) : اللهم سنين كسني يوسف .	٣٨٥
عن علي ( ع ) : ان الزاني المحصن يجلد مئة بالقرآن ثم يرجم بالسنة .	٤٠٧
عن ابي جعفر ( ع ) في تفسير « الزاني لا ينكح إلا زانية » ...	٤٠٨

الصفحة	
٤٢٦	عن النبي ( ص ) الاستئذان ثلاث فان أذنوا وإلا فارجع .
٤٤١	عن أبي جعفر وإبي عبدالله (ع) : ان الله مدح قومًا إذا دخل وقت الصلاة
٤٥٥	عن النبي (ص) : لا يبقى على الارض بيت . . . إلا ويدخله الاسلام
٤٦٣	عن النبي ( ص ) : لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفسه .
٥٠٦	عن علي ( ع ) : ليس في المأكول والمشروب سرف . .

## ٢ فهرس الردود والادلة

٢٣٩ ، ١٦	دليل على انه لا يجوز التقليد في الدين ، وأنه لا يقبل دين إلا بحجة واضحة
١٦	دليل على انه لا يجوز المقام في دار الكفر ، ووجوب الهجرة . . .
٤٩٩ ، ٢٣	دليل على أن الامور تجري بتدبير مختار قادر على نقض الطوائع
٢٧	دليل على حسن المراء بالحق ، وبالصحيح من القول . والمذموم منه ما كان باطلا والغرض منه المبالغة ، لا بيان الحق .
٣٠ ، ٢٨	أخذ ورد حول تأثير الاستثناء بـ ﴿ إن شاء الله ﴾ في اليمين ومتى
٥٧ ، ٥٦	حوار حول ﴿ هل إبليس من الملائكة ، وهل الجن من الملائكة ﴾ ؟
٢٢٥ ، ٨٢	دليل على وجوب اللطف من الله لمن يعلم صلاحه عنده .
٨٢	رد على الجبائي حيث يقول : لا يجوز بقاء الخضر الى ما بعد النبي (ص)
٤٤٤ ، ٩٧	رد على اصحاب المعارف ، حيث يقولون : المعارف ضرورية .
١٠٦	رد على من يقول : إن الانبياء لا يورثون المال .
١٠٧	رد على من يقول : البنت لا تحجب بني العم والعصبة في الميراث .
٢١٧	رد على من يجوز وقوع الخطأ من الانبياء .
٢٥٥ ، ٢٢٨	دليل على حدوث القرآن .

- ٢٣٢ رد على من يقول : إن الله ارسل رسلا الى الحيوانات والبهائم .
- ٢٣٩، ٢٣٨ دليل على وحدانية الله ، ونقض التعدد .
- ٣٩١، ٢٤١ دليل على استحالة تبني الله الولد كما يستحيل أن يكون له ولد .
- ٢٤٢ دليل على أن الملائكة ليسوا مطبوعين على الطاعات .
- ٢٦٠ دليل على أن الانبياء لا يصدر منهم كذب ، ورد رواية من يروي أن ابراهيم (ع) قد صدر منه كذب .
- ٢٧٣ رد على القائلين بأن يونس (ع) ذهب مغاضب لربه . . .
- ٢٧٤ رد على الحشوية حيث يجوزون صدور المعاصي من الانبياء .
- ٢٨٥ ، ٢٩٥ ، ٣٧٩ ، ٣٩٤ ردود على المجبرة ، في اعتقاداتهم الفاسدة .
- ٣٢٣ دليل على وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر .
- ٣٢٦ دليل على أن العقل هو العلم ، وأن القلب محل العقل والمعلوم .
- ٣٤٢ دليل على أن من جوز عبادة غير الله فهو كافر .
- ٣٤٩ رد على من يقول : إن المتمتع بها ليست زوجة .
- ٣٩٤ دليل على انه لا يموت أحد إلا ويعرف اضطراباً منزلته عند الله .
- ٢١٩ دليل على أن العزم على الفسق فسق .
- ٢٢١ دليل على ان الله يريد لحقه مالا يريد الشيطان .
- ٤٢٢ رد على من يقول : ان الوعيد على القذف خاص بمن قذف عائشة .
- ٤٢٢ دليل على جواز وقوع المعاصي ممن شهد بدرآ .
- ٤٤٣ دليل على ان الله لا يتكلم بآلة وانه ليس بجسم .
- ٥٠٨ رد على أهل الارزاء . وعلى أهل الوعيد .

### ٣ - فهرس المباحث اللغوية

الصفحة	الصفحة
٥٩ في « قبل »	٣٠٧ في « لدن »
٦٤ في كل « مفعّل »	٤٠٨ في « عوج ، عوج »
٧٠ في « رشد »	١٠ في « جرز »
٧٣ في « زاكية ، زكية »	١٢ في « الرقيم »
٧٤ في « إمراً » ومشتقاتها	١٥ في « فتى ، فتية »
٧٧ ، ٧٩ ، ٨١ في « فعل ، وافعل »	١٧ في « مرفق »
٨٠ في « وراء ، وقدام . . . »	١٨ في « ازور ، وزور »
٨٥ ، ٨٦ في « حمة » ومشتقاتها	١٨ ، ١٣٠ « ملي ، ملي ، ملا »
٨٩ في « سد ، سداد »	٢٠ في « قرض . قرضاً . قريضاً »
٩١ في « يا جوج ، ما جوج »	٢٢ في « وصيد ، اصيد »
٩٣ في « الصدفين » و « استطاع »	٢٣ في « ورق »
١٠٧ في « الوراء ، والورى »	٣٣ في « سنون »
١٠٨ ، ١٠٩ في « عتيّاً » وأمثاله	٣٤ ، ٣٥ في « غدوة ، غداة ، فينة »
١٣٤ الفرق بين العلي والرفيع	٣٨ ، ٤١ في « ثمرة ، وثمار ، وثمرات »
١٣٦ الفرق بين « خلف ، وخلف »	٤٠ في « اسورة ، وسوار »
١٣٧ الفرق بين « الجنة ، والروضة »	٤٩ ، ٥٠ في « الولاية ، الولاية »
١٤٢ ، ١٤٤ في « أثنائاً ورئياً »	٥٨ في « عضد » وفي « وبق »

فهرس المباحث اللغوية

الصفحة	الصفحة
٢٥٧ في ﴿ جذاذ ﴾	١٤٧ في ﴿ ولد ، ولد ﴾
٢٨٨ في ﴿ مرضعة ﴾ وفي ﴿ زلزلة ﴾	١٥٨ في ﴿ مله ﴾
٢٨٩ في ﴿ سكر ، سكارى ﴾	١٦٣ في ﴿ ملوى ﴾
٢٩٤ الفرق بين الحق والعدل	١٦٦ في ﴿ الهواه ، والهوى ﴾
٣١٧ في ﴿ بدن ، بدنة ﴾	١٦٧ في ﴿ مآرب ﴾
٣٥٦ في ﴿ سيناء ﴾	١٧١ في ﴿ وزير ، أزر ﴾
٣٧٣ في ﴿ ربوة ﴾	١٧٩ الفرق بين ﴿ ضل ، وأضل ﴾
٤٢٠ ، ٤٢١ في ﴿ يأتل ، يتأل ﴾	١٨٠ في ﴿ سوى ﴾
٤٣٢ في ﴿ أيم ﴾	١٨٢ في ﴿ سحت ﴾
٤٣٦ في ﴿ دري ﴾	١٩٣ في ﴿ يبس ، ويبس ﴾
٤٦٠ في ﴿ فعلة ، فعات ﴾	١٩٧ ، ١٩٨ في ﴿ ملك ﴾ مثلث الميم
٥٠٦ ، ٥٠٧ في ﴿ قتر ﴾ وفي ﴿ قوام ﴾	٢٠٣ في ﴿ بصر ، ابصر ، قبضة ، قبضة ﴾
وفي ﴿ السرف ﴾	٢٠٥ في ﴿ حرق ، احرق ﴾
	٢٥٠ في ﴿ صم ، أصم ﴾

## ٤- فهرس المواضيع

رقم الصفحة	رقم السورة	
٠٠٣	١٨	سورة الكهف
١٠١	١٩	سورة مريم
١٥٧	٢٠	سورة طه
٢٢٧	٢١	سورة الانبياء
٢٨٧	٢٢	سورة الحج
٣٤٧	٢٣	سورة المؤمنون
٤٠٣	٢٤	سورة النور
٤٦٩	٢٥	سورة الفرقان

## ٥- فهرس الخطأ والصواب

الصفحة	سطر	خطأ	صوابه	الصفحة	سطر	خطأ	صوابه
٦	١٥	كلم	كلم	١٠٢	١٩	اختلاف	صوابه
٢٢	١	اغلقته	أغلقته	١٥٩	٤	تجزى	تجزى
٦١	١٠	سروره	سروره	١٦٦	٣	لتجزى	لتجزى
٦٨	٢	أزل	أزال	١٦٦	٣	تجازى	تجازى
٦٨	١٢	اضافة	اضافه	٢٢٨	٩	مسافة	مسافة
٩١	٣	الثار	النار	٢٩٣	عنوان	الانبياء	الحج
٩٢	١٧	ارهفته	ارهفته	٣٣٤	٩	عاقب	عاقب
٩٤	١١	ذرع	ذراع	٣٥١	١١	الوارث	الوارث

